

تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَفْسِيرُ قُرْآنِ

تَفْسِيرُ مِائَةِ

جلد چہارم، پنجم

سُورَةُ الشَّعَرَاءِ - سُورَةُ لَيْسَ

از:
مولانا عبد الماجد دریا بادی

رَحِمَهُ اللهُ كَلْبَةً

مجلس نشریات قرآن

ادھرکد: ۱۰۰، ناظم آباد میٹن - ناظم آباد کراچی ۷۴۹۰۰

تَنْزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر
تفسیر ما جدیدی
جلد چہارم، پنجم

(سُورَةُ الشَّعَرَاءِ - سُورَةُ يٰسَ)

مولانا عبدالماجد دیکانوی

مجلس نشریات قرآن

۱۔ کے۔ ۳۔ ناظم آباد مینشن۔ ناظم آباد نمبر ۱ کراچی۔ ۴۶۰۰

فہرست

(تفسیر ماجدی جلد چہارم پنجم)

۴.....	عرض ناشر.....	
۶.....	پیش لفظ.....	
۹.....	سورة الشعراء.....	۱
۶۹.....	سورة النحل.....	۲
۱۲۳.....	سورة القصص.....	۳
۱۹۱.....	سورة العنكبوت.....	۴
۲۳۳.....	سورة الروم.....	۵
۲۷۳.....	سورة لقمان.....	۶
۳۰۱.....	سورة السجدة.....	۷
۳۱۹.....	سورة الأحزاب.....	۸
۳۸۹.....	سورة سبا.....	۹
۴۲۱.....	سورة الفاطر.....	۱۰
۴۴۹.....	سورة یس.....	۱۱
۴۸۰.....	فہرست مراجع.....	
۴۸۳.....	اشاریہ (انڈکس).....	

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرض ناشر

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم، اما بعد۔

مفسر جلیل مولانا عبدالماجد دریابادی رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور تفسیر "تفسیر ماجدی" کی پانچویں جلد قارئین کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے فخر و مسرت کے ساتھ عداامت اور شرمندگی کے متضاد احساسات ہم محسوس کر رہے ہیں، فخر و مسرت اس بات پر کہ مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کے اولین اور بنیادی مقاصد میں یہ بات تھی کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ کے سامنے ایسا پرمغز اور صالح لٹریچر پیش کرنا جو دین کی بنیادیں از سر نو دل و دماغ میں راسخ کرے، ہر زمانے میں نوع انسانی کی قیادت پر نئی نسل کے اعتماد کو بحال کرے، مغرب کی شک آفریں تہذیب نے ایمان و یقین کی جو بنیادیں ہلا دی ہیں ان کو پھر سے مستحکم کرے، مولانا عبدالماجد دریابادی کی پوری زندگی ان ہی مقاصد کے لیے وقف تھی، ان کی تمام تصنیفات عام طور سے اور تفسیر ماجدی خاص طور سے مجلس کے ان بنیادی مقاصد کو پورا کرتی ہے۔ عداامت اور شرمندگی کا احساس اس لیے ہے کہ چوتھی اور پانچویں جلد کی اشاعت کے درمیان بڑا طویل وقفہ ہے، اس غیر معمولی تاخیر کے لیے ہم معذرت خواہ ہیں۔

مولانا دریابادی کی بنیادی خصوصیت اور ان کا امتیاز یہ تھا کہ ان کا مطالعہ تازہ اور معلومات جدید ترین ہوا کرتی تھیں، وہ قرآن مجید کی تفسیر میں ان سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہر وقت تیار رہتے تھے، مولانا مرحوم نے آخری وقت تک قرآنی تفسیر کے سلسلے میں جو نئی معلومات حاصل کیں وہ انھوں نے بڑی محنت سے جمع کیں، پھر اس کو اختصار کے ساتھ ضروری سمجھ کر اضافے کئے، ان کے مسودات جب مجلس کو حاصل ہوئے تو ان سے اضافوں کو اپنی جگہ لگا دیا گیا جو بڑے اہم اور قیمتی تھے۔

پہلے مولانا نے تفسیر کے مراجع کے ناموں کا صرف حوالہ دینے پر اکتفا کیا تھا، اس جلد کی تیاری میں حوالوں کے جزا اور صفحات بھی متعین کئے گئے، اس طرح اصل عربی عبارتوں کا مآخذ سے مقابلہ بھی ہو گیا۔ اس جلد کے آخر میں انڈکس (اشاریہ) بھی دیا گیا ہے، چھٹی اور ساتویں جلد میں بھی ان شاء اللہ ان خصوصیات کا لحاظ رکھا جائے گا۔

مجلس کے رفیق مولوی محمد مستقیم نقشبندی نے جس طرح شب و روز اس جلد کی تیاری میں محنت کی ہے اس کا صلہ صرف اللہ تعالیٰ ہی دے سکتا ہے، استاذ دارالعلوم مولوی فیصل احمد ندوی بھٹکی نے بعض نصوص کی تحقیق اور پروف کی تصحیح میں تعاون کیا۔ آخر میں مجلس تحقیقات کے صدر عالی قدر کے پیش لفظ کے لیے ہم شکر گزار ہیں۔ جزا اللہ خیر الجزاء۔

مولانا دوریا بادی کی خواہش کے مطابق پوری تفسیر کو قرآن کی سات منزل کے مطابق سات جلدوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

بقیہ دو جلدوں پر کام ہو رہا ہے، امید قوی ہے کہ یہ دونوں حصے بھی ان شاء اللہ جلد منظر عام پر آجائیں گے۔

ناشر

۲۹ محرم الحرام ۱۴۳۱ھ

مطابق ۱۶ جنوری ۲۰۱۰ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

پیش لفظ

حامداً لله رب العالمین ومصلیاً ومسلماً علی خاتم النبیین محمد بن

عبداللہ رحمۃ للعالمین۔

امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیم کو دوسری امتوں پر ایک بڑی فضیلت یہ عطا کی گئی کہ اس کی ہدایت و رہنمائی کے لیے جو صحیفہ سماوی دیا گیا وہ سارے صحف سماویہ پر حاوی اور حال و مستقبل کی ضرورتوں کے لحاظ سے جامع اور مکمل صحیفہ کی حیثیت میں دیا گیا، اور تا قیامت اس کی حفاظت کا فیصلہ کیا گیا تا کہ وہ دنیا کے بقاء کی حد تک رہنمائی کرتا رہے۔

قرآن مجید کی یہ رہنمائی و راسل ان لوگوں کے لیے مفید بنائی گئی جو اس کو تسلیم کریں اور اس کو آسانی ہدایت کا اصل ذریعہ سمجھیں چنانچہ خود کلام الہی قرآن مجید کے ذکر کے ساتھ فرمایا گیا کہ تَعْدَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ.. (سورہ بقرہ: ۲، ۳) (کہ یہ ان احتیاطی زندگی گزارنے والوں کے لیے ہدایت ہے جو غیب کی باتوں کو دل سے مانتے ہوں اور نماز کو قائم کرتے ہوں۔۔۔)

اس طرح یہ بات بتادی گئی کہ اس کتاب ہدایت سے اصلاً اہل ایمان کو فائدہ ملے گا جو کہ اس کو مانتے ہوں اور اس سے ملنے والی ہدایت کو اپنی زندگیوں کے لیے دستور ہدایت سمجھتے ہوں۔

اس اظہار حقیقت سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ اللہ رب العالمین کا کوئی بھی ماننے والا خواہ عربی ہو یا عجمی ہو، شرقی ہو یا غربی ہو اس دستور حیات سے مستغنی نہیں، اس کو بلا واسطہ یا بالواسطہ اس کتاب مجید کے احکام کو جاننا اور اس سے فیض اٹھانا ضروری ہے، بلا واسطہ کے لیے اس کتاب مجید کی زبان سے جو کہ عربی ہے واقف ہونا ضروری ہے، اور بالواسطہ کے لیے اس سے بلا واسطہ استفادہ کرنے والے کسی انسان کے ذریعہ یا اس کے مضامین و معانی کو دوسری زبان میں ترجمہ کر کے پیش

کردہ معانی و مضامین سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت پڑتی ہے۔

اسی مقصد کے لیے قرآن مجید کے معانی کی ترجمانی و تشریح مختلف زمانوں میں انجام دی گئی، ان زمانوں میں دیگر زبانوں کے ساتھ اردو زبان کو بھی یہ خوبی حاصل ہوئی، یہ ترجمانی ہندوستان کے فاضل جلیل و عالم وادیب مولانا عبد الماجد دریابادی نے بھی انجام دی، انھوں نے اپنی اس ترجمانی میں لفظ و عبارت کے اعتبار سے جو احتیاط ممکن العمل تھی وہ احتیاط کی، انھوں نے قرآن مجید میں گزشتہ قوموں، خاص طور پر بنی اسرائیل کے تعلق سے جو باتیں آئی ہیں ان کو ان کے اصل حوالوں کا مطالعہ کر کے ان کو بھی اپنی تشریح و تفسیر میں پیش کیا ہے، اور اس طرح معلومات کو زیادہ واضح اور مفید طریقہ سے پیش کرنے کی کوشش کی جس کی علوم قرآن کے دیگر ماہرین نے بھی ستائش کی ہے، انھوں نے اردو کے علاوہ انگریزی زبان میں بھی یہ کام انجام دیا ہے، انگریزی میں کئے گئے ترجمہ و تفسیر کو ہماری مجلس تحقیقات و نشریات اسلام لکھنؤ پہلے ہی شائع کر چکی ہے۔

مجلس اردو میں ان کے ترجمہ و تفسیر کی چار جلدیں اب تک شائع کر چکی ہے، اب یہ پانچویں جلد اس کے متن کی ضروری خدمت کے بعد پیش کی جا رہی ہے جو ”سورہ شعراء، سورہ نمل، سورہ قصص، سورہ عنکبوت، سورہ روم، سورہ لقمان، سورہ سجدہ، سورہ احزاب، سورہ سبا، سورہ فاطر اور سورہ یس“ کے ترجمہ و تفسیر پر مشتمل ہے۔

امید ہے کہ گزشتہ جلدوں کو جو قبولیت حاصل ہوئی، اس جلد کو بھی وہ مقبولیت حاصل رہے گی، مجلس تحقیقات و نشریات اسلام کے ذمہ دار اپنے پروردگار کے شکر گزار ہیں کہ اس کے کلام مقدس کی بایں صورت کچھ خدمت انجام دینے کی ان کو سعادت ملی، خصوصاً جناب سعید دامودی کے ہم شکر گزار ہیں جن کا تفسیر ماجدی کی طباعت و اشاعت میں بڑا حصہ ہے۔ جزاء اللہ خیر الجزاء۔

سید محمد رابع حسنی ندوی

صدر مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، لکھنؤ

۱۴ محرم الحرام ۱۴۳۱ھ مطابق یکم جنوری ۲۰۱۰ء



(۲۶)

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ مَكِّيَّةٌ



سورة شعراء مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ نہایت رحم والے، بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

طَسْمَ ۝ تِلْكَ اِلَٰهَ الْكَافِرِ الْمُنِیْنِ ۝ لَعَلَّكَ بَاسِجَعٍ

طا۔ سین۔ یس۔ لے یہ کتاب واضح کی آیتیں ہیں۔ شاید کہ آپ ان کے ایمان نہ

نَفْسِكَ اَلَّا يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ اِنْ نَّشَاءُ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِّنْ

لانے پر جان دے دیں گے ہم اگر چاہیں تو ان پر آسمان سے

لے کہا گیا ہے کہ ط سے اشارہ ہے طرب قلوب عارفین کی طرف، اور س سے سرور محبین کی طرف، اور م سے مناجات مریدین کی طرف۔

الطاء إشارة إلى طرب قلوب العارفین، والسين سرور المحبین، والميم مناجاة

المریدین، (کبیر، ج ۲۴ / ص: ۱۰۳)

ایک دوسرا قول یہ ہے کہ ط "ذی الطول" کا مخفف ہے اور س "قدوس" کا اور م "رحمن" کا۔

عن محمد بن کعب أنه قال فی هذا الطاء من ذی الطول والسين من القدوس

والمیم من الرحمن (روح، ج ۱۹ / ص: ۵۸)

حروف مقطعات پر حاشیہ سورہ بقرہ کے شروع میں گزر چکا۔

۲ یعنی آپ کے غم و تاسف سے معلوم کچھ ایسا ہی ہوتا ہے۔ یہ ایک نقشہ ہے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی غم خواری اور دل سوزی کا شدید منکروں اور کفر کافروں تک کے لیے!

قرآن کریم نے آپ کو سمجھایا ہے کہ اس قدر غم و تاسف بے کار ہے، ہمارا کام تو اثبات حق کے

السَّمَاءِ اِنَّهُ فَظَلَّتْ اَغْنَاهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ

کوئی (ایسا) نشان اتار دیں کہ ان کی گردنیں اس کے آگے بالکل جھک جائیں ۝ اور ان کے پاس کوئی بھی

ساتھ صرف دلائل صحیح و واضح کا نازل کر دیتا ہے، باقی ایمان لانا نہ لانا، یہ خود لوگوں کے اختیار کی چیز ہے۔
تلك اشارة بعيدة لیکن یہاں مقصود علوم منزلت کا اظہار ہے۔

إشارة إلى السورة، وما هي ذلك من معنى البعد للتبیه علی بعد منزلة المشار إليه

فی الصحامة. (روح، ج ۱۹/ص: ۵۸)

صاحب روح المعانی نے آیت سے دو امر اخذ کیے ہیں: ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر کمال شفقت رکھتے تھے۔ دوسرے یہ کہ کافر کے ایمان پر حرص حکم بخوبی کے معارض نہیں۔ (روح، ج ۱۹/ص: ۵۹)

اور عارف تھانویؒ نے آیت کے ذیل میں فرمایا ہے کہ

(۱) شیخ کو شفقت میں اعتدال مناسب ہے، جو ہدایت نہ پائے اس پر حزن نہ کیا جائے۔

(۲) کسی کی اصلاح شیخ کے اختیار و قدرت و تصرف میں نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۷۰)

۳ (اور انھیں چاروں چار ایمان لاتے ہی بنے)

ان شاء۔ یعنی اگر مشیت یہ ہو کہ سب کے سب ایمان لے لی آئیں، تو غیب سے کوئی نہ کوئی ایسا کھلا ہوا نشان دکھا دیا جائے، جس کے بعد تردد و تامل، رد و انکار کی گنجائش ہی باقی نہ رہتی، اور سب کے سب ایمان لانے پر مجبور و مضطر ہو جاتے۔ لیکن پھر یہ عالم ابتلا باقی نہ رہتا، یہاں تو مقصود ہی ان کی قوت اختیار کا امتحان ہے، اور یہی دیکھنا ہے کہ کون کس حد تک اپنے ارادے کو صحیح تصرف میں لاتا ہے۔

محقق تھانویؒ نے یہاں یہ نکتہ خوب بیان کیا ہے کہ تصرف باطنی میں بھی ایک شان جبر اور زبردستی کی ہے، اس لیے مشائخ محققین سلوک و ارشاد میں اسے پسند نہیں کرتے۔ (تھانوی،

ج ۲/ص: ۱۷۰)

السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنَ

کوئی (ایسا) نشان اتار دیں کہ ان کی گردنیں اس کے آگے بالکل جھک جائیں ۝ اور ان کے پاس کوئی بھی

ساتھ صرف دلائل صحیح و واضح کا نازل کر دیتا ہے، باقی ایمان لانا نہ لانا، یہ خود لوگوں کے اختیار کی چیز ہے۔

تلك اشارة بعيدة لیکن یہاں مقصود علو منزلت کا اظہار ہے۔

إشارة إلى السورة، وما في ذلك من معنى البعد للتنبيه على بعد منزلة المشار إليه

فی الصفحة. (روح، ج ۱۹ / ص: ۵۸)

صاحب روح المعانی نے آیت سے دو امر اخذ کیے ہیں: ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر کمال شفقت رکھتے تھے۔ دوسرے یہ کہ کافر کے ایمان پر حرم حکم نگوئی کے معارض

نہیں۔ (روح، ج ۱۹ / ص: ۵۹)

اور عارف تھانویؒ نے آیت کے ذیل میں فرمایا ہے کہ

(۱) شیخ کو شفقت میں اعتدال مناسب ہے، جو ہدایت نہ پائے اس پر حزن نہ کیا جائے۔

(۲) کسی کی اصلاح شیخ کے اختیار و قدرت و تصرف میں نہیں۔ (تھانوی، ج ۲ / ص: ۱۷۰)

۳ (اور انھیں چاروں تاجرا ایمان لاتے ہی بنے)

إن شاء۔ یعنی اگر مشیت یہ ہو کہ سب کے سب ایمان لے ہی آئیں، تو غیب سے کوئی نہ

کوئی ایسا کھلا ہوا نشان دکھا دیا جان، جس کے بعد تردد و تامل، رد و انکار کی گنجائش ہی باقی نہ رہتی،

اور سب کے سب ایمان لانے پر مجبور و مضطر ہو جاتے۔ لیکن پھر یہ عالم ابتلا باقی نہ رہتا، یہاں

تو مقصود ہی ان کی قوت اختیار کا امتحان ہے، اور یہی دیکھنا ہے کہ کون کس حد تک اپنے ارادے کو صحیح

مصرف میں لاتا ہے۔

محقق تھانویؒ نے یہاں یہ نکتہ خوب بیان کیا ہے کہ تصرف باطنی میں بھی ایک شان

جبر اور زبردستی کی ہے، اس لیے مشائخ محققین سلوک و ارشاد میں اسے پسند نہیں کرتے۔ (تھانوی،

ج ۲ / ص: ۱۷۰)

ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ۝ فَقَدْ

تازہ فہائش (خدا نے) ذمہ کی طرف سے ایسی نہیں آئی کہ یہ اس سے بے رخی نہ کرتے ہوں، چنانچہ یہ جھٹلا کر رہے ہیں

كَذَّبُوا قَسَبَاتِيهِمْ اثْبُتُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى

پس معترض ان کو اس کی حقیقت معلوم ہو جائے گی جس کے ساتھ یہ استہزاء کرتے رہے ہیں۔ ۵ کیا انہوں نے زمین کو نہیں

الْأَرْضِ كَمْ أَثْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

دیکھا کہ ہم نے اس میں کس قدر ثبات دیا ہر قسم کی اگلی ہیں! بے شک اس کے اندر ایک (بڑی) نشانی ہے ۶

۴ (پیام حق، اور پیا سبر مد حق دونوں کو)

یہ تکذیب انتہائی درجہ ہے اسی ابتدائی اعراض اور بے اعتنائی کا، پھر تکذیب بھی جب استہزاء کے

ساتھ ملتا ہو! جرم کے یہاں تینوں مرتبے بیان کر دیے گئے ہیں: پہلے اعراض پھر تکذیب اور پھر استہزاء۔

محدث۔ دکر رحمانی کے لیے یہاں جو صفت "محدث" کی آئی ہے یہ حدوث ذات باری

وصفات باری کے اعتبار سے، کہ وہ قدیم ہیں مستمع ہے، اور وہ یہاں مراد بھی نہیں۔ البتہ باعتبار مخلوق

بالکل جائز ہے، اور وہی یہاں مراد ہے، اور یہیں سے معتزلہ کے قول کی کمزوری معلوم ہو گئی، جنہوں

نے محدث کو ذکر من الرحمن سے متعلق کر کے، اور اس کے اثبات [لانے کو] کو قرآن کے مخلوق

و حادث ہونے کے ثبوت میں پیش کرنا چاہا ہے۔

۵ میں ذکر۔ میں زائدہ ہے تاکید عموم اور نفی کو زور دار بنانے کے لیے۔

۶ میں مریدۃ لتاکید العموم۔ (روح، ح ۱۹ / ص: ۶۱)

۵ یعنی موت اور قیامت کے وقت انہیں ایک ایک حقیقت کا انکشاف ہو کر رہے گا۔

سیانہم۔ میں اس کے "معترض" سے مراد یہی وقت ہے۔

۶ (ہمارے کمال قدرت اور توحید کی)

فن نباتات میں اگر گہری نظر ہو اور نباتاتی حکمتیں اور صنایاں پیش نظر ہوں، تو ممکن نہیں

کہ دل صانع مطلق کی یکتائی پر گواہی نہ دے اٹھے۔

وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

لیکن اس میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے اور بے شک آپ کا پروردگار (۱۲) غالب ہے (۱۳) رحیم ہے۔ بے اور (انہیں)

وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ ۚ أَنْ أَلْبِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ قَوْمٌ فَرَعَوْنَ ۚ

اس وقت کا قصہ یاد دلایئے) ۸ جب آپ کے پروردگار نے موسیٰ کو پکارا کہ تم ان ظالم لوگوں یعنی قوم فرعون کے پاس جاؤ

أَلَّا يَتَّقُونَ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَلِّمُونِ ۝ وَيَضْحَكُوا

کیا یہ لوگ نہیں ڈرتے؟ ۹ وہ بولے کہ اے میرے پروردگار مجھے بس اسی کا اندیشہ ہے کہ وہ مجھے جھٹلائیں گے ۱۰ اور ہر اس بزدل کو ہونے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (پرتوین) سے مراد عظیم الشان نشانی ہے، جس کے بعد ایمان واجب ہو جاتا ہے۔

آیہ عطیحة دالة علی ما یحب علیہم الإیمان بہ. (روح، ج ۱۹ / ص: ۶۲)

۷ (اور اس کی رحمت عامہ دنیا میں کافروں سے بھی متعلق ہے، اس لیے باوجود

کمال قدرت انتقام اس نے انہیں مہلت دے رکھی ہے)

العزیز الرحیم۔ صفت عزیز کا تقاضا یہ تھا کہ سب اس کے بس میں ہیں، وہ سب پر غالب

ہے، ان مجرموں کو محالاً ک کر ڈالے، لیکن ساتھ ہی وہ رحیم بھی ہے اس لیے اس نے مہلت دے دی۔

أی هو العالی القادر، ومع ذلك فانه رحیم بعبادہ. (کبیر، ج ۲۴ / ص: ۱۰۵)

۸ (مہلت دے رکھنے کے لیے)

۹ اِد کے ساتھ قرآن مجید میں عموماً ایسے ہر موقع پر فقرہ و اتل علیہم محذوف ہوتا ہے۔

اِذْ نَادَىٰ۔۔۔ کا براہِ سنت کے درمیان اس پر بحث ہوئی ہے کہ یہ ندا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام

کے کان میں آئی، کون سی تھی؟ آیا حق تعالیٰ کا کلام قدیم، غیر مخلوق، جیسا کہ امام ابوالحسن اشعریؒ کا

خیال ہے، یا حروف و اصوات سے مرکب آواز، جیسا کہ امام ابو منصور ماتریدیؒ کا مسلک ہے۔ تفسیر

کبیر میں دونوں قول نقل ہوئے ہیں۔ (کبیر، ج ۲۳ / ص: ۱۰۵)

۱۰ (قبل اس کے کہ میں پوری تبلیغ بھی کر سکوں)

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ مجھے قبیل ارشاد میں عذر ہی کیا ہو سکتا ہے، البتہ یہ

صَلِّرِي وَلَا تَنْطَلِقِي لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ۝ وَلَهُمْ عَلَىٰ

لکھا ہے اور میری زبان (غوب) نہیں چلتی ہے۔ نہ سنا آپ ہارون کے پاس (بھی وہی) صحیح دیکھئے۔ اور میرے ذمہ ان لوگوں

ذَنْبٌ فَأَعَاثَ أَنْ يَقْتُلُونِ ۝

کا ایک جرم بھی ہے، سو مجھے اندیشہ ہے کہ مجھے قتل ہی کر ڈالیں گے ۱۲

خیال ضرور ہوتا ہے کہ وہ لوگ میری تبلیغ کے تمام ہونے سے پہلے ہی میری تکذیب شروع کر دیں گے۔
۱۰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کچھ زیادہ خوش تقریر نہ تھے، روایات یہود میں آتا ہے کہ
بچپن میں، کوئی تین چار برس کے سن میں ایک جلتا ہوا انگارہ آپ نے اپنی زبان پر رکھ لیا تھا، اس سے
زبان میں لکنت یا ہکلاہٹ پیدا ہو گئی تھی۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔۔۔ ہمارے یہاں بھی روایات اس
معنی میں نقل ہوئی ہیں۔

توریت میں ہے:- "تب موسیٰ نے خداوند سے کہا کہ اے میرے خداوند! میں فصاحت
نہیں رکھتا، نہ تو آگے سے اور نہ جب سے کہ تو نے اپنے بندے سے کلام کیا، اور میری زبان
اور باتوں میں لکنت ہے۔" (خروج ۴: ۱۰)

آیت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ بعض نقصانات طبعی اور کمال روحانی کے درمیان کوئی منافات نہیں۔
۱۱ (اور انھیں شریک نبوت کر دے)

فارسِلْ إِلَيَّ هَارُونَ۔ کے معنی یہی کیے گئے کہ ہارون پر بھی وحی نازل کر دے۔

ارسل إليه جبریل بالوحي۔ (فرطی، ح ۱۳ / ص ۹۲، کشاف، ح ۳ / ص ۲۹۹)
حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ خوش تقریر تھے۔ ملاحظہ ہو
تفسیر انگریزی۔ اور پھر ان پر کسی قبلی کے قتل وغیرہ کا کوئی الزام بھی نہ تھا۔

۱۲ (قبل اس کے کہ میں فرائض تبلیغ ادا کر سکوں)

جرم سے مراد ایک قبلی کا قتل ہے، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے قبل نبوت اتفاقی

طور پر ہو گیا تھا۔

قَالَ كَلَّا ۖ فَاذْهَبَا بِإِيسَى ابْنَا ۖ إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٣﴾

ارشاد ہوا کہ ہرگز نہیں، تم دونوں جاؤ ہماری آیات کے ساتھ ہم خود تمہارے ساتھ سنتے رہیں گے ۱۳

فَاتَّيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾

تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور کہو کہ ہم پروردگار عالم کے رسول ہیں۔ ۱۴

ولہم علیٰ دہ سے یہ مراد نہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کا جرم ہوتا تسلیم بھی کر لیا تھا، آپ کا مقصود صرف یہ تھا کہ "ان کے خیال میں میں ان کا مجرم بھی ہوں"

المراد لہم علیٰ دہ ہی زعمہم (کبر، ح ۲۴/ص: ۱۰۷)
ونسبہ دہا بحسب زعمہم بحسب نبی عنہ قوله تعالیٰ لہم۔

(روح، ح ۱۹/ص: ۶۶)

۱۳ یعنی ان کی اتنی مجال نہیں کہ وہ تمہیں قتل کر سکیں۔

معنا ارتدع یا موسیٰ عما نظن (کبر، ح ۲۴/ص: ۱۰۸)

ای کلال یغفلوک (فرطی، ح ۱۳/ص: ۹۲)

۱۴ تسکین، تشفی، دل دہی کا یہ اعلیٰ مقام ہے۔ بندے کو خود پروردگار عالم کی معیت

کا اگر یقین ہو جائے تو اس سے بڑھ کر کوئی صورت اطمینان اور تقویت کی کیا ہو سکتی ہے؟

ہاں ہوتا۔ ان آیات میں احکام و دلائل سب شامل ہیں۔

معکم۔ یہ معیت عامہ نہیں ہے جو حق تعالیٰ کی ہر بندے کے ساتھ رہتی ہی ہے، بلکہ معیت

خاصہ مراد ہے جو معیت رافت و نصرت ہوتی ہے۔

۱۵ رسول، رب العالمین کی طرف سے، سارے جہاں کے پروردگار کی طرف سے،

۔ "بنی اسرائیل کے خداوند خدا"۔ "عبرانیوں کے خدا"۔ "تمہارے باپ دادوں کے خدا" کی طرف

سے، جس سے توریت بھری پڑی ہے۔ (ملاحظہ ہو کتاب خروج، باب ۳) قرآن اور توریت کے

بیانات میں یہی تو وہ نازک لیکن نمایاں فرق ہیں، جو ایک کا مرتبہ دوسرے سے کہیں ممتاز کر رہے ہیں۔

أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَآءِيلَ ۖ قَالَ أَلَمْ تُسْرِبْكَ فِينَا وَلِيدًا

کہ تو بنی اسرائیل کو ہمارے ساتھ جانے دے۔ ۱۶ (فرعون) بولا کیا ہم نے تمہیں بچپن میں پرورش نہیں کیا تھا

وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ۖ وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ

اور تم ہم لوگوں میں اپنی اس عمر میں برسوں رہا کیے ۱۷ اور تم نے اپنی وہ حرکت بھی تو کی جو کی تھی، اور تم بڑے

موسیٰ علیہ السلام کے اس مختصر سے فقرے میں سب سے پہلے تبلیغ، توحید و رسالت دونوں کی آگئی۔ گویا یہی نقطہ آغاز ہے ان کی تبلیغ کا! اور یہ خصوصیت ہے ہر پیغمبرانہ دعوت کی۔۔۔ اس رسول رب العالمین کہہ کر دونوں نے مروج عقیدہ فرعونیت پر ضرب کاری لگادی۔

رسول۔ یہ سوال نہ پیدا ہو کہ یہاں جمع کے موقع پر بجائے رُسل کے مفرد رسول کیوں ہے، یہ اس لیے کہ عدو و صدیق کی طرح رسول کی واحد و جمع دونوں آتے ہیں۔

لَا فِعُولًا وَفِعْلًا يَسْتَوِي فِيهِمَا الْمَذْكُورُ وَالْمُؤْثَرُ وَالْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ مِنْ حَيْثُ

و صدیق، (جوہری، ح ۵/ص ۳۹۵۔ قاموس، ص ۹۲۵)

۱۶ (ان کے وطن ملک شام کو۔ اور اپنے بیگار اور ظلم سے انہیں رہائی دے)

توریت میں ہے: "اب دیکھ بنی اسرائیل کی فریاد مجھ تک آئی، اور میں نے وہ ظلم جو مصر میں ان پر کرتے ہیں، دیکھا ہے۔ پس اب توجا۔ میں تجھے فرعون کے پاس بھیجتا ہوں، میرے نوٹوں و جو بنی اسرائیل ہیں مصر سے نکال"۔ (خروج، ۱۰ و ۹۳)

مجموعہ دعوت کا حاصل، دعوت توحید و رسالت اور پھر مخلوق میں ترک تعدی ہے۔

ان یہاں مفسرہ ہے۔

ان مفسرۃ لتخص الامسال المعهوم من الرسول۔ (روح، ج ۱۹، ص ۶۷)

۱۷ (اے موسیٰ)

موسیٰ علیہ السلام کی تعلیم و تربیت سب شای عقل عاطفت میں ہوئی تھی، اور آپ قصر فرعون

میں ساہا سال تک رہا کیے تھے۔ قیام کی مدت روایات یہود میں مختلف آئی ہے، کوئی کہتا ہے ۱۸ سال

سورة النجم
۱۶
مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ فَعَلْتَهَا إِذَا مَا مِنَ الضَّالِّينَ ۝ فَفَرَزْتُ

بشرے اور (موسیٰ نے) کہا (وہاں) میں وہ حرکت کر بیٹھا تھا اور مجھ سے (نادانستہ) غلطی ہو گئی تھی اور پھر جب مجھے ڈر لگا تو

کی حرکت کر رہے۔ کوئی کہتا ہے ۲۰ سال کی حرکت اور کسی کسی کی روایت ہے کہ چالیس برس کی حرکت۔

ولید اولید وہ لڑکا ہے جس کی پیدائش کا ابھی تھوڑا ہی زمانہ گزرا ہے۔

الولید يقال لمن قُرب عهده بالولادة. (راغب، ص: ۶۰۵)

۱۸ اشارہ ہے اُسی نادانستہ قتل کی جانب۔ منسل ذکر سورہ قصص میں آئے گا۔

معناه وانت ممن عادته كفران النعم. (کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۰۹)

۱۹ (سوھیہ تصور وار تو میں اُس وقت بھی نہ تھا)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جرم قتل عہد سے تیری لفظ ضالین میں آ جاتی ہے۔

ضال کے معنی ہی ہیں انجان کوئی حرکت کر بیٹھنے والا۔

تنبيه أن ذلك منه سهو. (راغب، ص: ۳۳۴)

المعني أن ذلك من سهو. (راغب، ص: ۳۳۴)

(کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۰۹)

المعني أني فعلت ذلك الفعل وأما ذاهل عن كونه مهلكاً و كان مني في حكم

السهو. (کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۰۹)

عن قتادة أنه فعل ذلك جاهلاً به غير متعمداً. (روح، ج ۱۹/ ص: ۶۹)

ضلال کا لفظ ارادی و غیر ارادی، بڑی اور چھوٹی ہر غلطی کے لیے عام ہے۔

يقال الضلال لكل عدول عن المنهج عمداً كان أو سهواً، سيراً كان أو كثيراً.

(راغب، ص: ۳۳۳)

مِنْكُمْ لَمَّا بَعَثْتُمْ قَوْهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝

میں تم سے پہلے سے میرا کوئی اور بھیج دیا۔ یہ ہے پروردگار نے مجھے خدمتِ خدا کی درجے پر پہنچا دیا۔ میں شامل کر دیا۔

وَبَلَدِكَ نِعْمَ تَمَنُّهَا عَلَىٰ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ قَالَ فِرْعَوْنُ

اور یہی وہ ملک ہے جس کا تو مجھ پر خدا کا ہے۔ تو نے یہی ملک توختِ خدا کی میں ڈال رکھا ہے۔ اے فرعون نے کہا

”وہی ہے اس کا اطلاق غلامِ انبیاء و صدیق کفار دونوں پر ہوتا ہے حالانکہ اس غلام
اور اس غلام کے درمیان زمین و آسمان کا فرق ہے۔“

صَبَّحَ نَبِيٌّ بِمَعْلَمٍ لَصَلَّالٍ مِمَّنْ يَكُونُ مَعَهُ حَصَاةٌ وَلَدُنْكَ نَسَبُ صَلَّالٍ
یہ لائبہ و بی سکندر و۔۔۔ کان میں الصلابیوں۔۔۔ (رعب۔ ص ۳۳۴)

۲۰ (پانچواں اب میں خدا ہی کے حکم سے اس کے پیغمبر کی حیثیت سے آیا ہوں)
پیغمبر کی استعدادِ معنوی خطا و غلطی کے ہے، نہ کہ مطلق غلطی اور بھول چوک کے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی یہ نکتہ فرعون کے سامنے بہت ہی سبق آموز ہے۔ قتلِ ظاہر میں
دنیا کی نگاہ میں ایک کھانا ہوا دینی جرم ہے اور فرار ایک اخلاقی جرم۔ آپ ان دونوں ظاہری جرموں کا
اقرار کھلے فطوں میں اپنے کھلے ہوئے دشمن سے کر رہے ہیں، حالانکہ دنیا اس قسم کی کمزوریوں
کو شدت سے چھپاتی ہے۔۔۔۔۔ صدیقین کے اخلاق ایسے ہی ہوتے ہیں۔

۲۱ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے فرعون کے احسان جتلانے کا جواب
ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ مجھے پرورش کا احسان جو تو جتنا دے گا تو اس کی بھی تو حقیقت یہ ہے کہ تیرے
ہی ظلم کے باعث مجھے دریا میں بہا دیا گیا، اور تیرے گھر والوں نے لاوارث سمجھ کر نکال لیا اور پرورش
کی نہ تیرا شدید ظلم اسرائیل کے بچوں پر ہوتا اور نہ مجھے یوں دریا میں ڈالا جاتا۔

محققین نے یہاں سے یہ استنباط کیا ہے کہ کافر کا مجرد کفر اس کے احسان کو بطل کرنے کے
لیے کافی نہیں۔

اعلم ان فی الآیة دلالة علی ان کفر الکافر لا یبطل نعمته علی من یحسن الیه

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ⑩

اور یہ بھی (بتاتا ہے) کہ جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے ان کے لئے ہم نے عذاب دردناک تیار کر رکھا ہے

وَيَذُرُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ⑪

اور انسان برائی کی درخواست (بھی) اس نعاذ سے کرتا ہے (جس طرح) بھلائی کی درخواست اور انسان ہی جلد باز

ادوم ہذا دمل اسمعص عول، قول، الرجا ح۔ (مجد)

هذا القرآن۔ اشارہ ہذا تنظیم قرآن کے لئے ہے۔

وفی اربعہ رء ہذا اسمعص لما حادہ اسی المعنی صلی اللہ علیہ وسلم۔ (دو)

بیہدی۔ اس کا مفعول عام ہے یعنی یہ ہدایت سب ہی کو کرتا ہے کسی مخصوص فرقے کو نہیں۔

ای الناس کا مہ لا فرقہ مخصوصہ۔ (دو)

للتی۔ یہاں الطریقۃ محذوف ہے۔

ای للطریقۃ النی (دو)

اور الطریقۃ اسی ہو ادوم امیر واسرائیل و لمری و مثل ہذا الکناۃ کثیرۃ

الاسمعیان فی المصراۃ۔ (کمر)

قرآن مجید کا تعارف ایک بار اور کرا دیا گیا اور اس کے خصوصیات بیان کر دیئے گئے ہیں۔

۱۸۔ آخرت سے انکار اپنے وسیع معنی میں یعنی صحیح تفصیلات کے ساتھ یوم البخر اوسے انکار توہم کافر

کے لئے عام ہے لیکن یہود کے سلسلہ میں اس کا ذکر خصوصیت کے ساتھ بر محل ہے اس لئے کہ یہود یا وجود

دعویٰ توحید کے سب سے زیادہ اسی عقیدہ آخرت ہی کو بھولے ہوئے تھے۔ دنیا پرستی جب حد سے بڑھ

جاتی ہے تو یہی صورت پیدا کر دیتی ہے۔ موجودہ نوریت کثرت میں سب سے کم ذکر یوم آخرت اور

وہاں کی جزائز کا ہے سارا زور اسی دنیا کے انوائت پر ہے۔

۱۹۔ (اور اپنے انجام پر غور نہ کرنے والا)

بدع الانسان۔ یہاں الانسان سے مراد ایک خاص قسم کا انسان یعنی کافر انسان ہے۔

والمراد۔ اسات المحسن استدانہ ح بعض المراد وهو الکافر والہ

سمیر کہ تم اس معانت۔ (رج)

بدع... بخیر جن چیزوں کا لازمی نتیجہ عذاب الہی میں مبتلا ہونا ہے ان کی تمنا کرنے رہنا

اپنے کو عذاب یا بُرائی کی دعوت ہی دینا ہے۔

عجولاً۔ یعنی لذت فوری و عاجل کا حریص خواہ وہ کتنی ہی قلیل ہو۔

میلوسر ہذا۔ وان مل علی التحل وان مل علی التحل

قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ

(موسیٰ نے) کہا: تمہارا رب ہے تمہارا رب اور تمہارے والدین کا رب (فرعون) کہہ لاکہ یہ تمہارا رسول جو تمہاری طرف سے بول کر آیا ہے

إِلَيْكُمْ لَمَخْنُونٌ ۝ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ۝

یہ تو مجنون ہے (موسیٰ نے) کہا: وہ پروردگار ہے مشرق اور مغرب کا اور جو کچھ ان کے درمیان ہے اس سب کا۔

لن حولہ سے مراد اہل دربار ہیں۔

ای اشراف قومہ، (کشاف، ج ۳/ ص ۲۹۹)

السمت مرعول الیٰ من حولہ من ملانہ و رؤساء دولہ، (اس کثیر، ج ۳/ ص ۳۱۳)

ساری قبیلے قوم کی طرف سے یہ اشراف و اعیان ہی فرعون دیوتا کے پجاری ہی تو تھے۔ سب

کے سب بشمول فرعون عقیدہ توحید سے نا آشنا و مانوس۔ انھیں خدا کا ایک ہونا، اس کا رب العالمین

ہونا، سب ایک افسانہ معلوم ہو رہا تھا۔

۲۵ یعنی وہی ایک خدا ساری کائنات خارجی کا بھی ہے اور ساری نوع انسانی کا بھی،

ہمیشہ سے ہے ہمیشہ رہے گا۔ مصری مذہب انسانی آبادی کو مختلف بستیوں اور جغرافیائی ٹکڑیوں میں تقسیم

کے ہوئے تھا، اور سب کے دیوی دیوتا الگ الگ تھے، خدائے واحد اور خدائے کلی کا تصور انھیں

جو حیرت بنائے ہوئے تھا۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

حضرات انبیاء سب سے زیادہ حریص تبلیغ توحید ہی کے ہوتے ہیں، اپنے بیان میں اسی کو

سب پر مقدم رکھتے ہیں۔

۲۶ (جب ہی تو ایسی بہکی بہکی باتیں کر رہا ہے کہ تعدد الہی سے انکار کر رہا ہے!)

آج بھی دنیا کی مشرک قوموں کی سمجھ ہی میں یہ نہیں آتا کہ توحید خالص بھی کوئی صحیح مسک

ہو سکتا ہے۔

۱۸۷ **إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ قَالَ لَيْسَ اتَّخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لَا خَلْقَكَ**

اگر تم عقل سے کام لو۔ ۱۸۷ (فرعون نے) کہا اگر تم نے میرے سوا اور کوئی معبود تجویز کیا تو میں تمہیں

مِنَ الْمَسْحُورِينَ ۝ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَ فَأْتِ بِهِ

قید میں ڈال دوں گا ۱۸۸ (موسیٰ نے) کہا اور میں جو کوئی کھلی ہوئی بات پیش کر دوں تو ۱۸۹ (فرعون) بولا چھاتو وہ مادہ

۱۹۰ مصر میں شرک کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

سورج دیوتا کی پوجا کرنے والوں کے سامنے اللہ کو مشرق اور مغرب (سورج کے طلوع

وغروب دونوں مقامات) کے خدائے واحد اور مالک کی حیثیت سے پیش کرنا بہت ہی بلیغ ہے۔

۱۹۱ **إِنْ كُنتُمْ مَوْفِينَ**۔ ابھی گزر چکا ہے، وقوع دلائل و حقائق کے بعد ان کستم نفعوں اب

ارشاد ہو رہا ہے۔

۱۹۲ **(تاکہ اس جرم عظیم کی سزا بھگتو)**

ہندوستان میں سورج منی خاندان کی طرح مصر میں بھی ایک نسل رب الارباب، یعنی سورج

دیوتا کی نسل سے تھی۔ بادشاہ وقت یا فرعون، اسی نسل کا سب سے بڑا نمائندہ اور سورج دیوتا کا مظہر یا امتار

ہوتا تھا، اس کی پرستش عین سورج دیوتا کی پرستش تھی۔ ماضی قریب میں اس کی قریب ترین مثال ڈھونڈنا

ہو تو ملک جاپان کے فرماں روا میکاؤ کو پیش نظر رکھا جائے۔ جاپانی میکاؤ کو محض بادشاہ نہیں، خدا یا بڑا دیوتا

سمجھتے تھے، اور سارے معاملات اس کے ساتھ وہی برتتے تھے جو سب سے بڑے دیوتا کے ساتھ برتتے

جاتے۔۔۔۔۔ فرعون کے آئین میں کسی دوسرے خدا یا رب العالمین کا اعتقاد رکھنا، لی دوارتہ ادبی کے

نہیں، کھلی ہوئی بغاوت کے ہی مترادف تھا، اور قدرۃ تعزیرات مصر کا تو بدترین جرم۔

۱۹۳ **مِنَ الْمَسْحُورِينَ**۔ فرعون کے زمانے کے جیل اپنے شدائد کے لیے مشہور تھے، فرعون کی

اس دھمکی میں یہ مضمون بھی شامل ہے کہ ان قیدیوں کا حال زار دیکھ لو، یہی نوبت تمہاری بھی آتی ہے۔

۱۹۴ **فرعون اور فرعون نے سحر وغیرہ کے خرافات میں غرق تھے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام**

نے دیکھا کہ نفس مسائل و حقائق ان لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتے، تو فرمایا کہ تم جو غرق عادت ہی

إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَأَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ۝

اگر تم سچے ہو۔ (موسیٰ نے) اپنی اپنی ڈال دی سو وہ ایک ایک نمایاں اڑدیا بن گیا۔

وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَشُفَّاءٌ لِلنَّظِيرِينَ ۝ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ

میں نے ہاتھ نکالا تو ایک بکری کے جھانکے میں بہتی چھوٹی ہو گیا۔ (موسیٰ نے) اپنے اللہ سے عرض کیا کہ اس پر

هَذَا السَّحَرُ عَلِيمٌ ۝ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَعَاذًا

کہا کہ یہ بڑا ماہر جادوگر ہے چاہتا ہے کہ تمہیں تمہارے ملک سے اپنے جادو کے زور سے نکال دے۔ ۳۲ سو اب کیا

کو دلیل صداقت اور معیار حقانیت قرار دیتے ہو تو کہو، میں بھی کوئی خارق عادت ہی پیش کروں۔

۳۰ نمایاں یعنی ایسا جسے سب نے دیکھا۔ حاشیے سورۃ اعراف میں گزر چکے۔

نعاں۔ نعاں اور حبة میں فرق یہ ہے کہ نعاں میں پہلو سانپ کے حجم اور قد و قامت کی بڑائی کا زیادہ ہے یعنی خوب موٹا تازہ سانپ۔ اور حبة میں اس کی تیز رفتاری کا، یعنی بڑی تیزی سے دوڑنے والا سانپ۔

امام رازیؒ نے کہا ہے کہ حبة ہر قسم کے سانپ کے لیے عام ہے۔ نعاں اسے اس کی بڑائی کے لحاظ سے کہا گیا ہے اور حبا اسے اس کے ہلکے پھلکے ہونے اور تیز رفتاری کی بنا پر۔

أَمَّا الْحَبَّةُ فَهِيَ اسْمُ الْحَيَّةِ ثُمَّ إِذَا لَكِرَتْ صَارَتْ ثُعْبَانًا، وَشَهِدَ بِالْحَيَّةِ

لَحْفَتَهَا وَسُرْعَتَهَا. (کبیر، ج ۲۴ / ص ۱۱۴)

۳۱ "بہت ہی چمکدار" یعنی اس کو سب نے نظر حسی سے دیکھا۔

توریت میں یہ معجزات حضرت ہارون علیہ السلام کی جانب منسوب ہیں۔ قرآن نے حسب معمول اس موقع پر بھی توریت کی تصحیح کر کے بتایا کہ یہ معجزات حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تھے۔

۳۲ (اور خود مع اپنی قوم کے حکومت کرے)

انسان اپنے ہی نفس پر دوسروں کو قیاس کرتا ہے، اور اپنے ہی ظرف کے پیمانے سے سب کو

ناتما ہے۔ خارق عادت کی کوئی توجیہ ان مشرکوں کے ذہن میں آ ہی نہیں سکتی تھی، بجز سحر و ساحری کے۔

نَأْمُرُونَ ۝ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخْذَاهُ وَأَتَقَتْ فِي الْخَدَّيْنِ حَشِيرَتَيْنِ ۝

کہتے ہو؟ (دہاریوں نے) کہا کہ آپ اسے اور اس کے بھائی کو کچھ ہلست دیجئے اور شہرہ میں ہر کاروں کو بھیج دیجئے کہ وہ آج کرے

نَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلِيمٍ ۝ فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۝

سب ماہر فن جادو گروں کو آپ کے پاس لے آئیں ۳۳ چنانچہ جادو گر ایک مہینہ دن کے خاص وقت پر جمع کر لیے گئے۔

وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُخْتَمِعُونَ ۝ لَعَلَّنَا تَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا

اور لوگوں سے کہہ دیا گیا کہ جمع ہو جاؤ تاکہ جادو گر اگر غالب ہو جائیں تو ہم ان کی راہ پر رہیں، اگر وہی غالب

هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَمَّا آخِرُ أَوْ

ہیں ۳۴ پھر جب جادو گر آئے تو فرعون سے بولے کہ ہم کو کوئی (بھاری) انجام ملے گا؟

اور تبلیغ دین حق کا کوئی محرک ان کے خیال میں ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ بجز ہوس ملک گیری و اقتدار دنیوی کے۔

۳۳ (اور پھر وہ جادو گر مقابلہ کر کے اس نئے ساحر کا زور توڑیں)

سحار صیغہ مبالغہ ہے ساحر کا، یعنی بڑے ماہر فن ساحر۔ عجم اسی صفت کو اور بڑھار ہا ہے، مطلب یہ ہے کہ سرکاری ماہرین فن بڑے بڑے باکمال تھے۔ سحر اس مصری تمدن میں آج کل کی طرح کوئی حقیر و بے حقیقت چیز نہ تھی، سائنس کی اعلیٰ شاخوں کی طرح اس کا شمار علوم عالیہ میں تھا، اور ساحر کا مرتبہ وہ تھا جو آج سائنس کے کسی افسر کا ہوتا ہے۔

خسرتیں۔ یعنی وہ جو جمع کر کے لائیں۔

۳۴ جادو گردار السلطنت میں آکر اکٹھے ہوئے۔ مقابلے کا وقت و مقام طے پا گیا، اور عام منادی سرکاری طرف سے کر دی گئی کہ سب لوگ آکر غلبہ حق (یعنی سرکاری مذہب کے غلبہ) کا تشادیکھیں۔

شیعہ السحر۔ ساحروں کی راہ کے اتباع پر حیرت مندوں کی ساحرین مصری کے ہی اعیان و اساطین تھے۔ ساحر مصری تمدن میں باکمال ماہرین سائنس اور متعقبات مذہب دونوں کی حیثیت رکھتے تھے۔

كُنَّا نَحْنُ الْعَلِيِّينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ

اگر ہم سے دے دے (فرعون نے) تمہارے دونوں اس صحبت میں ہمارے مقربوں میں داخل ہو جاؤ گے۔ ۱۰۰ موسیٰ نے ان دونوں

لَهُمْ مُوسَى الْقَوَا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ۝ فَالْقُوا جِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا

سے کہا ڈال چو جو کچھ تمہیں ڈالنا ہو۔ سو انھوں نے ڈالیں اپنی رسیاں اور اپنی مٹھیاں ۱۰۱ اور کہنے لگے

یہ۔ العلییہ۔ فرعون کو تو یقین تھا کہ ہمارے ہی جادو گروں کی پارٹی کامیاب رہے گی، اور اسی کو صداقت و حقانیت کا معیار قرار دے کر اس نے پکار کر ادبی تھی کہ آؤ سب لوگ اپنے ٹکلی اور سرکاری ماہرین فن کے کمالات کا مشاہدہ کرو، اور مشاہدے کے بعد اپنے اسی دین فرعون کی صداقت پر اور زیادہ جم جاؤ۔

۳۵ طالبان دنیا کی نظر مہارت و کمال فن کے باوجود، عموماً نفع و جل ہی پر رہتی ہے۔۔۔۔۔ برطانوی حکومت کے زمانے میں ہندوستانوں سے جب کوئی بڑا کار نمایاں انجام پاتا تھا، تو یہ برابر توقع خان بہادری کی، رائے بہادری کی، اور دوسرے بلند تر خطابات کی رکھتے تھے۔

۳۶ فرعون نے کہا کہ انعام محض مالی ہی نہ رہے گا، بلکہ سرکار تمہاری اور بھی ہر طرح سرپرستی کرنے کی، مال و جاہ دونوں سے تمہاری حوصلہ افزائی ہوگی۔

۳۷ (اور وہ سحرے اثر سے سب کو سانپ دکھائی دینے لگیں)

مصری عقائد میں سانپ کو بڑی اہمیت حاصل تھی۔

قال القوا۔ موسیٰ علیہ السلام کے قول سے کیا یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ سحر کی اجازت دے رہے تھے؟ سحر ایسی معصیت ہے جو محض فسق ہی نہیں، بلکہ اس کے ذائدے کفر سے ملے ہوئے ہیں، تو کیا ہمیر اپنی رضا کفر یا تقریباً کفر کو دے رہے تھے؟ صاحب روح المعانی کہتے ہیں کہ اس میں یہ ظاہر امر ہے سحر کرنے کا، لیکن درحقیقت آپ نے انھیں اس عمل کا حکم دیا، جو آپ کو الہام یا فراست یا قرآن سے معلوم ہو گیا تھا کہ وہ کر کے رہیں گے، اور مقصود آپ کا یہ تھا اس سحر کا، اور وہ رد موقوف تھا سحر کے اظہار پر۔ بالکل ایسی ہی بات جیسے زندیق سے کہا جائے کہ اپنے دعوائے باطل پر دلیل قائم کر، اور مقصود اس دلیل کا ابطال ہو۔ (روح، ج ۹/ص ۷۰)

بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴿٣٨﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ

کہ فرعون کے اقبال سے زیر یقیناً ہم ہی رہیں گے۔ پھر موسیٰ نے اپنا عصا ڈال دیا سو وہ لگا نکلنے

تَلْقَفَتْ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِيدِينَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا آمَنَّا

ان کے بتائے ہوئے شعبدوں کو ۳۸ جادوگر سجدے میں گر پڑے ۳۹ بولے کہ ہم ایمان لے آئے

بِرَبِّ الْهَالِكِينَ ﴿٤١﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٤٢﴾ قَالَ امْتُثِّم لَهٗ قَبْلَ

پروردگار عالم پر موسیٰ و ہارون کے پروردگار (پر) ۴۰ (فرعون نے) کہا تم اس پر ایمان لے آئے بغیر اس کے

امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ شبہ کے مٹانے کے لیے جب یہی صورت تھی تو یہ امر جائز ہو گیا تھا۔

لما عبر دلت طریفاً بلی کشف الشبهة صار حائراً (کبیر، ج ۲۳/ص ۱۱۶)
عارف تھانویؒ نے یہاں سے یہ مسئلہ پیدا کیا ہے کہ بعض مشائخ سے جو کھلے ہوئے منکرات پر چشم پوشی منقول ہے، اس کی تہ میں کوئی مصلحت دینی ہی ہوتی ہے، جو اس وقت خفی ہوتی ہے اور بعد کو واضح ہو جاتی ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۷۳)

۳۸ یعنی جادو کے ان مصنوعی سانچوں کو۔

سعرۃ فرعون ایسا ہی فقرہ ہے جیسا آج بھی شاہی درباروں میں کہنے کا دستور ہے "بہ اقبال سرکار" وغیرہ۔

"عرة" کا ترجمہ "اقبال" ہے، اور "عالب" کا ترجمہ "زیر" ہے، شاہ عبد القادر دہلوی کے الفاظ میں۔

مبادی کوں۔ یعنی ایسے مصنوعات جن کی حقیقت کچھ بھی نہ تھی، محض دکھاوے کے تھے۔

۳۹ موسیٰ علیہ السلام کے مجزے سے متاثر اور اس کے سامنے لا جواب اور بے بس ہو کر۔
عصا نے اب اڑدھے کی شکل اختیار کر لی تھی۔

۴۰ یعنی شرک چھوڑ کر توحید پر ایمان لے آئے۔۔۔ "پروردگار عالم" کے تخیل ہی

أَنْ أَذِّنْ لَكُمْ ۚ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ۚ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ

کہ میں تمہیں مجازت دوں۔ ضرور یہی تمہارا سرور ہے جس نے تمہیں جادو سکھایا ہے۔ اچھا تو تمہیں ابھی حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے

لَا قِطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا وَصْلَيْنِكُمْ أَجْمَعِينَ ۝

میں تمہارے ہاتھ کانوں کا ایک طرف سے اور تمہارے پاؤں دوسری طرف سے اور سولی پر تم سب کو چڑھاؤں گا۔ اے

قَالُوا لَا ضَيْرَ ۚ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۝ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا

(جادوگر) بولے کچھ ہرج نہیں ہم نے پہنچا کرے ہیں، ہاتھیں گے ہم ہر تڑپہ کچھ ہیں کہ ہر پہونگا رہی خودوں کو صاف کرے گا

سے یہ اب تک نا آشنا تھے، اور اس کا نام بھی انھوں نے انھی دونوں پیسروں کی زبان سے سنا تھا، اس لیے اس کا تعارف مزید بھی انھوں نے یہی کہہ کر کر لیا۔

۴۱ صیب پر چڑھانے اور اعضا کے قطع کر دینے کی سزائیں مصری حکومت میں رائج تھیں۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو سورۃ اعراف (آیت ۱۲۳) کا حاشیہ۔۔۔ ظاہر ہے کہ "ہزجیسی" یا "جہاں پنڈ" فرعون اب غیظ و غضب سے بھرا ہوا تھا نہ صرف یہ کہ سرکاری ماہرین فن کو شکست فاش ہوئی تھی، بلکہ غفٹ اور وہ بھی اپنی ہی رعایا کے سامنے ہوئی تھی، ایسی سخت، غیر متوقع خفت کے وقت غصہ کا بڑھ جانا بالکل قدرتی تھا۔

فلسلہ دہ نکتہ۔ میں فلسفے کے معنی یہاں پیش کرتے ہیں، اور نہ یہ مراد ہے کہ اگر فرعون سے اجازت لے لی جاتی تو وہ اس کی اجازت دے دیتا، بلکہ معنی بغیر یا بدون کے ہیں، اور فلسفے کے اس مفہوم غی پر حاشیہ اس سے قبل گزر چکا ہے۔

بہ سبب کہ۔ فرعون تو یہ سوچ ہی نہیں سکتا تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے حق پر ہونے کا کوئی امکان ہے، بحالہ اس نے اس مقدسے، مٹا ہرے کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جادوگروں کی سازش پر محمول کیا۔

۴۲ (جو حقیقی امن و عافیت اور دائمی راحت کا ٹھکانا ہے)

اللہ اللہ! توحید کا عقیدہ بھی سکون خاطر بہم پہنچا دینے میں کس درجہ موثر ہوتا ہے!

خَطَيْنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ

اس لیے کہ ہم سب سے پہلے ایمان لے آئے ۳۳ اور ہم نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ شب

بِعِبَادِي إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ۝ فَأَرْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ۝

میرے (ان) بندوں کو لے کر نکل جاؤ۔ تم لوگوں کا پیچھا (بھی) کیا جائے گا ۳۴ فرعون نے شہروں میں ہر کارے بھیجے کہ یہ لوگ

إِنْ هُوَ إِلَّا كَيْدٌ مِّنْ قَبْلُ ۝ وَإِنَّهُمْ لَفَالِغَآئِفُونَ ۝ وَإِنَّا

یہ بھول ہی سی جماعت ہیں اور انہوں نے ہم کو بہت غصہ دلایا ہے۔ اور ہم سب کو

لَجَمِيعٍ خَازِنُونَ ۝ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ حَتِّتِ وَعُيُونَ ۝ وَكُنُوزَ

ان سے خزانہ ہے ۳۵ ہم نے انہیں نکال دیا باغوں اور چشموں اور خزانوں

۳۳ "سب سے پہلے" یعنی مخالفین و منکرین کے اس مجمع میں سب سے پہلے۔۔ یا

قوم فرعون میں سب سے پہلے۔

والمراد لأن كسا أول المؤمنين من الجماعة الذين حصروا ذلك الموقف

(کبیر، ج ۲۳/ص: ۱۱۸)

ای من أهل زماننا (معالم، ج ۳/ص: ۴۶۷)

ان یہاں لاں کے مرادف ہے یعنی "اس لیے کہ" یا "اس بنا پر کہ"

معناه: لأن كسا. (کشاف، ج ۳/ص: ۳۰۴)

ای بسبب أن ما درنا قوما من القبط إلى الإيمان. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۱۴)

۳۴ اب یہ قصہ بعد کا ہے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تبلیغ کرتے ایک عرصہ

گزر گیا، اور فرعون کی طرف سے اسرائیلیوں پر سلسلہ آزار برابر جاری رہا، تو اب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم الہی یہ ملا کہ ایک روز رات اپنی قوم کو لے کر نکل جاؤ، مگر چہ فرعون تمہارا تعاقب زبردست کرے گا۔

۳۵ (سو اس نعرہ کی خاطر ان کا قلع قمع فوراً کر دینا چاہئے)

آج بھی قاہرہ اور چنگیزی حکومتیں اسی قسم کے اعلان شائع کرتی رہتی ہیں کہ بس ایک

وَمَقَامٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٧﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ

اور عمدہ مکانات سے ۲۶ یوں ہی ہوا اور ہم نے (ان کے بعد) ان کا مالک بنی اسرائیل کو بنادیا اور فرعون نے انہیں پرانہوں نے

مشی بھر لوگ ہمارے خلاف شورش پھیلا رہے ہیں، اور طرح طرح کی حرکتیں امن سوزی اور قانون شکنی کی کر رہے ہیں، اس لیے امن عامہ ("لائینڈ آرڈر") کی خاطر انہیں دبا ہی دینا چاہئے۔

قبیلوں سے اشارہ علاوہ قکت تعداد کے، ان لوگوں کی بے وقعتی اور کم حیثیتی کا بھی لگتا ہے۔

يَحْزُونَ أَن يَرِيدَ بِالْقِلَّةِ الدُّلَّةَ لِقِلَّةِ الْعُدَّةِ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ لِقِلَّتِهِمْ لَا يَبَالِي بِهِمْ

وَلَا يَنْتَوِقِعُ غَلَبَتُهُمْ وَعُلُوَّهُمْ. (کبیر، ج ۲۳/ص: ۱۱۸)

۲۶ یعنی ظالم فرعونیوں کی حکومت، ثروت، اقبال مندی سب مٹ کر رہی۔

۲۷ ضمیر ہا سے لازم نہیں آتا کہ فرعونیوں ہی کے باغ اور چشمے وغیرہ مراد

ہوں۔ سورۃ الکہف کے حاشیہ ۱۵۱ میں گزر چکا ہے کہ ضمیر ہا کو بجائے یا جوج ماجوج، زختری نے بعض اخلق کے لیے جائز رکھا ہے۔ چنانچہ یہاں بھی "ہا" کی ضمیر مطلق باغوں اور چشموں وغیرہ علامات امارت کی جانب ہے، خاص مصری کے باغ اور چشمے مراد نہیں۔

روح المعانی میں سورۃ الدخان آیت ۲۸ میں واورثنا کے تحت نقل ہوا ہے۔

فیس المراد خصوص ماتر کوہ بل بوعہ وماہشہ. (روح، ج ۲۵/ص: ۱۲۴)

چنانچہ اسرائیلیوں کو ایک عرصے کے بعد فلسطین میں حکومت مل گئی، اور داؤد و سلیمان کی

زبردست بادشاہتیں قائم ہو گئیں۔

وقبل إهم بعد أن حاوروا البحر دھواہی استقام ولم يدحوا مصر فی حیاة

موسیٰ علیہ السلام و اکثر التواریح علی ہذا. (روح، ج ۱۹/ص: ۸۴)

اور اگر مصری کے باغ اور چشمے مراد لیے جائیں، جب بھی حضرت سلیمان علیہ السلام کے

زمانے میں مصر کے علاقے حدود سلطنت میں شامل ہو گئے تھے۔

ملکواہا من سلیمان علیہ السلام. (روح، ج ۱۹/ص: ۸۴)

مُشْرِقَيْنِ ① فَلَمَّا تَرَاۤءَ الْجَمْعَيْنِ قَالَ اصْحَبْ مُوسَى اِنَّا لَآلُذَرَكُوۤنَ ②

ان دو بچے سے جا ملا ۱۸۔ پھر جب دونوں جمعوں سے ایک دوسرے کو دیکھا تو موسیٰ کے ہمراہی (گھبراہٹ) والے کی جماعت میں بچے گئے۔ ۱۹۔

قَالَ كَلَّا اِنْ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِيۤنِ ③ فَاَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى اَنْ اَضْرِبْ

(موسیٰ سے) اراپا کہ: ”میرے پاس میرا پروردگار ہے وہ مجھے گمراہ نہ کرے گا۔“ ۲۰۔ ۲۱۔ موسیٰ نے طرف دہائی کی۔ پھر صاف دھکیلا۔

فیل دھوا، ہلی الشام و منکب مصر رمن سلبان (سحر، ج ۷ ص ۱۹)
اور یرمیاہ نبی کے زمانے میں تو مصر یہودی وطن از سر نو بن گیا تھا۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔
نیز ملاحظہ ہو، سورۃ الدخان، آیت ۲۸ کا حاشیہ۔

۲۸ درمیان میں ایک جملہ مقررہ آ گیا تھا، اب پھر اس قصے کا تسلسل شروع ہوا۔

توریت میں ہے۔ ”اور جب شاہ مصر کو خبر دی گئی کہ وہ لوگ بھاگ گئے تب اس نے اپنی گاڑیاں جو تھیں، اور اپنے ٹٹ ساتھ لیے۔ اور اس نے چھ سو بچی ہوئی گاڑیاں اور سیرکی سب گاڑیاں ساتھ میں، اور ان سب پر سردار بٹھائے۔ اور خداوند نے شاہ مصر فرعون کے دل کو سخت کر دیا، اور وہ بنی اسرائیل کے پیچھے چڑھ دوڑا۔“ (خروج، ۱۴: ۵-۸)

۲۹ توریت میں ہے۔ ”اور جب فرعون نزدیک ہوا، بنی اسرائیل نے آنکھیں اوپر کیں، اور مصریوں کو اپنے پیچھے آتے ہوئے دیکھا، اور وہ شدت سے ڈرے۔ تب بنی اسرائیل نے خداوند سے فریاد کی، اور موسیٰ سے کہا کہ کیا مصر میں قبروں کی جگہ نہ تھی کہ تو ہم کو وہاں سے بیابان میں مرنے کے لیے لایا؟“۔ (خروج، ۱۴: ۱۰-۱۱)

۵۰ لوگوں کا اپنے مقابلے میں شاہی باقاعدہ فوج کو دیکھ کر گھبرا جانا ایک حد تک امر طبعی تھا، لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وعدہ نصرت الہی پر بھروسہ تھا۔ اپنے پیغمبرانہ وقار و سکینہ کے ساتھ فرمایا کہ ”گھبراؤ نہیں، ایسا ہرگز نہ ہونے پائے گا۔ میرے پروردگار نے میرا ساتھ نہیں چھوڑا۔“ وہ شخص کی راہیں ابھی ابھی مجھے دکھا کر رہے گا۔“

قال کلا۔ یعنی ایسا ہرگز نہیں ہونے پائے گا کہ فرعون تمہیں گرفتار کرنے میں کامیاب ہو جائیں۔

إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ، وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

بے شک اس واقعہ میں ایک بڑا نشان ہے ۵۲ اور ان میں سے اکثر ایمان لانے والے نہ تھے ۵۳ اور آپ کا پروردگار

ای کا بحجل الكبير قالہ ابن مسعود وابن عباس ومحمد بن کعب وقتادة
والصحاك وغيرهم. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۱۶)

اور سمندر کا پانی جب ایک جہرک کر جم جائے گا، تو اس کی شکل قدرۃ ایک بڑے تودۃ آب
کی ہو ہی جائے گی۔

ثم۔ یعنی وہیں۔ اسی مقام تک۔

أَي هَالِكٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَطَاءُ الْخِرَاسِيُّ وَقَتَادَةُ وَالسُّدِّيُّ (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۱۶)
الاعمرين۔ یعنی فرعون اور فرعونوں کو۔

یعنی قوم فرعون. (معالم، ج ۳/ص: ۴۶۹)

فرعون وجنوده. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۱۶)

ما وحیسا۔ الع۔ صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ حق تعالیٰ تو بغیر عصائے موسوی کی
ضرب کے بھی سمندر میں راستہ بنادینے پر قادر تھا، لیکن اس واسطے کے اختیار کرنے سے موسیٰ کلیم کی
بھی عظمت کا اظہار ہو گیا۔

اور مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اولیاء اللہ کے ہاتھ پر خوارق کے ظاہر کرنے کی یہی حکمت
ہوتی ہے اور ای لیے اسے کہتے بھی کرامت ہی ہیں۔ (مخاوی، ج ۲/ص: ۱۷۶)

۵۲ (اللہ کی قدرت و حکمت کا اور مخالفین حق کی سزایابی کا)

أَي فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ وَمَا فِيهَا مِنَ الْعِبَائِ وَالنَّصْرِ وَالنَّيْلِ لِعِبَادِ اللَّهِ الْمُؤْمِنِينَ،

لدلالة و حجة قاطعة وحكمة مألوفة. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۱۷)

۵۳ یعنی قوم فرعون و اہل مصر میں سے۔

أَي مِنْ أَهْلِ مِصْرَ. (معالم، ج ۳/ص: ۴۶۹)

أَي أَكْثَرُ قَوْمِ فِرْعَوْنَ وَهُمْ الْفِصْلُ. (بحر، ج ۷/ص: ۲۱)

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝۷۸ ۝ وَآتِلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝ إِذْ قَالَ لِأَيُّهَا

یہ قوت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ۷۸ اور آپ ان لوگوں کے سامنے ابراہیم کا قصہ بیان کیجئے (اس وقت کا) جب کہ انھوں نے اپنے والد

وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۝۷۹ ۝ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا عَكِفِينَ ۝۸۰

اور اپنی قوم سے کہا تم کس چیز کی عبادت کرتے ہو؟ وہ بولے ہم تو بتوں کی عبادت کرتے ہیں اور ہم انکی پرستہ کرتے ہیں ۷۹

قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ۝۸۱ ۝ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ۝۸۲ ۝ قَالُوا

(ابراہیم نے) کہا کیا تو یہ سمجھ رہی ہوتی ہے کہ ہمیں پارت ہو یا یہ تو بتوں کی پرستہ کرتے ہیں یا نہیں؟ پوچھتے ہیں کہ وہ کیا کرتے ہیں؟ ۸۱

بَلْ وَحَدَّثْنَا آبَاءَهُ نَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۝۸۳ ۝ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝۸۴

اے ابراہیم! ہم نے آپ کے والدین کو یہی کہہ دیا تھا کہ ان کا یہی حال ہے کہ وہ بتوں کی عبادت کرتے ہیں اور ان کی پرستہ کرتے ہیں ۸۲

أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ۝۸۵ ۝ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝۸۶

کرتے ہو، تم خود اور تمہارے پرانے بڑے بھی؟ یہ تو میری نظر میں دشمن ہیں ۸۳ مگر ہاں پورا کار عالم (وہ ہے)

۵۴ چنانچہ اس کی قوت و عظمت (فرعونوں کے مقابلے میں) اور اس کے فضل

(اسرائیلیوں کے مقابلے میں) دونوں کے نمونے اس قصے میں پوری طرح آئے۔

۵۵ آذر اور قوم ابراہیم کے مذہب شرک پر مفصل حاشیے اور پرنسز چٹے۔ سورۃ الاحقاف۔

سورۃ ہود، سورۃ الانبیاء وغیرہ میں۔

۵۶ یہ جرمیں بڑی وسعت و اطلاق رکھتی ہیں۔ دنیا میں کسی بت پرست کے پاس ان

کا کوئی جواب نہیں۔

۵۷ (اور اسی لیے ہم بھی یہی کر رہے ہیں)

گویا اثبات شرک و بت پرستی پر نہ کوئی دلیل عقلی نہ کوئی دلیل نقلی بلکہ صرف اندھی تقلید۔

۵۸ یعنی یہ بت معبود اور میرا سہارا تو کیا ہوتے، یہ تو اور دشمن ہیں، انھی کے ذریعے

سے گمراہی پھیل رہی ہے۔ یہ تو واسطہ شرک اور باعث تباہی و بربادی ہیں۔

الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۝ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۝ وَإِذَا

جس نے مجھ کو پیدا کیا، پھر وہی میری رہنمائی کرتا ہے اور وہی جو مجھ کو کھلاتا ہے پلاتا ہے اور جب

مَرَضْتُ فَهُوَ يَشفِينِ ۝ وَالَّذِي بُحِثْنِي لِمَ بَحِثْنِي ۝ وَالَّذِي أَطْمَعُ

میں بیمار پڑتا ہوں تو وہی شفا دیتا ہے اور اسی مجھے سوچ دے گا پھر مجھے زندہ کرے؟ وہی جس سے میں آس لگائے ہوں

عدو کا قضا صدمہ کی طرح واحد و جمع دونوں موقعوں پر آتا ہے۔ یہاں جمع کے معنی

میں ہے۔

والعدو والصلیق: یحیثان فی ممی الوحلة والجماعة. (کشاف، ج ۳/ص: ۳۰۹)

۵۹ یعنی اس خدائے واحد کی ذات تمام صفات کمال کی جامع ہے۔۔۔۔۔ وہی خالق

ہے اور وہی ہادی و مدبر بھی۔ یہ نہیں کہ خلق کا کام کوئی اور دیتا کرے اور انتظام و ہدایت کا دیوتا کوئی

ورہو۔۔۔۔۔ کھانا ور پانی دونوں وہی خدائے واحد دیتا ہے۔ یہ نہیں کہ ایک دیوتا زراعت و نباتات کا

ہو، اور کوئی اور دیوتا بارش کا۔۔۔۔۔ صحت و شفا بھی وہی خدائے واحد دیتا ہے۔ یہ نہیں کہ بیماری سے

صحت بخشنے کے لیے کوئی الگ دیوی دیتا ہو۔۔۔۔۔ تشریف خدا بھی وہی ہے اور نگوینی خدا بھی وہی،

دنوی و دینی، مادی و روحانی ہر قسم کی قوت و قدرت کا غشا، مخرج، منبع، مرکز، مرجع بس اسی کی ذات

ہے۔ مشرک جاہلی قوموں نے انہی صفات کے لیے برابر الگ الگ دیویوں دیوتاؤں کے وجود کو تسلیم

کیا ہے۔

لا رب العالمین۔ یہ استثناء اس لیے کہ یہ شرک اکثر دوسری شرک قوموں کی طرح

دیوی، دیوتاؤں کے ساتھ ساتھ ایک معبود اعظم کی بھی پرستش جاری رکھے ہوئے تھے۔ دین

ابراہیمی کی صاف صاف دعوت ہے کہ چھوٹا بڑا کوئی بھی دوسرا معبود، دوسرا الہ، دوسرا رب، اُس

ایک کے سوا نہیں۔

یہ۔ کنوا بعدوں، لأصام مع الله، فقال ابراهيم: کل من تعدون أعدائی إلا

رب العالمین. (معالم، ج ۳/ص: ۲۷۰)

بِالصَّالِحِينَ ۝ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۝ وَاجْعَلْنِي

کے ساتھ شامل کر دیجئے اور میرا ذکر خیر آئندہ آنے والوں میں جاری رکھئے۔ اے اللہ اور مجھے جنت نعیم کے

وقت سامنا کسی اور کا کرنا پڑے، جیسا کہ عموماً مشرک و نیم مشرک قوموں نے فرض کیا ہے۔۔۔ اور پھر مغفرت کی امیدیں بھی تمام تر اسی خدائے واحد کی ذات سے ہیں، نہ کہ کسی اور سے۔

مشرک اور جاہلی قوموں کو مشرک کی ٹھوکریں جب جب لگی ہیں یا انہی صفات ہی سے متعلق لگی ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام پیغمبر بھی کیسے! خلیل اللہ کا مرتبہ پائے ہوئے ہیں، مغفرت و مغفوریت آپ کی بھی اگر قطعی و یقینی نہ ہوگی تو اور کس کی ہوگی! اس پر بھی مقام عبودیت کا کمال یہ ہے کہ اس کی مزید ذکروائابت والتجا کرتے ہیں اور مرتبہ رسالت و خلقت پر ذرا بھی نازاں نہیں ہوتے!

اصح الہدی۔ الفاظ آیت کے اندر رعایت ادب کس درجہ موجود ہے! اول تو پیغمبر صاف صاف اپنے لیے عطیۃ کا وجود تسلیم کرتے ہیں، محض اجتہادی غلطی کہہ کر نہیں گزر جاتے، اور پھر اپنی مغفوریت کو بھی جزم کے ساتھ نہیں بیان کرتے، اس کی صرف آس لگاتے ہیں۔۔۔ کہاں پیغمبر جلیل حضرت خلیل علیہ السلام کا یہ ادب و درجہ تو اضع، اور کہاں بعض صوفیہ خامکار کا یہ دعویٰ کہ ہم خود تو خیر بڑی چیز نہیں، اپنے مریدوں، مرشدوں میں سے جس کو چاہیں گے چھڑالیں گے!

۱۱۱ (تاکہ وہ لوگ میرے طریق پر چلیں اور میرے لیے اضافہ ثواب و حسنات کا باعث ہوں اور یہ ذکر خیر تو جہی جاری رہے گا جب میرے اعمال صالحہ ستورہ ہوں گے)

قال المحققون من شیوخ الرہد فی ہذا دلیل علی الترعیب فی العمل الصالح الہدی بکتاب النناء الحسن۔ (فرطی، ج ۱۳/ص: ۱۱۳)

بِالصَّالِحِينَ۔ صالحین سے یہاں مراد ان کی اعلیٰ فرد یعنی انبیاء عالی شان ہیں۔

أی بالصَّالِحِينَ من قبل فی الدرجۃ۔ (فرطی، ج ۱۳/ص: ۱۱۲)

ہب لسی حکماً۔ نفس حکمت تو حضرت کو دعا کے وقت بھی حاصل تھی، دعا سے مقصود جامعیت علم و عقل میں مزید حصول کمال معلوم ہوتا ہے۔

مِنْ وَرَثَةِ حَنَّةِ النَّعِيمِ ۝۵۰ وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ۝۵۱

مستحقوں میں سے کر دیجئے اور میرے باپ کی مغفرت کر دیجئے کہ وہ گمراہوں میں سے ہے۔ ۵۰

رب حب لی۔ ابراہیم خلیل ابھی تک برابر صیغہ غائب استعمال کر رہے تھے۔ ہو بہدین، ہو بطنعنی وغیرہ صفات کمال بیان کرتے کرتے غلبہ شوق و حضور سے براہ راست مناجات شروع کر دیتے ہیں۔

واجعل لی..... الآخرین۔ نیک نامی کی خواہش ہرگز جاہ طلبی کے مرادف اور فطرت سلیم کے منافی نہیں، وہیبر جلیل و خلیل تک اس کی تمنا کر رہے ہیں!

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ بعض بزرگوں سے جو اپنے سلسلے کے بقا و قیام کی تمنا و دعا منقول ہے، اس کی اصل اس آیت میں مل گئی۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۷۸)

۶۲ (سو اس کے لیے مغفرت کے سبب یعنی ایمان اور اس کے برکات سے سر کر دے)

أَيُّ أَمْنٍ عَلَيْهِ بِتَوْبَةٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَغْفِرَتَكَ، وَحَاصِلُهُ وَفَقَهُ لِلْإِيمَانِ. (روح عن

ابن عباس، ح ۱۹/ص: ۹۹)

دعا آزر کی زندگی ہی کے آخر زمانے کی معلوم ہوتی ہے۔ مہی جلیل بھی آخر بشر ہی ہوتا ہے، بشریت کے سارے طبعی جذبات سے معمور بس اتنا ہوتا ہے کہ نبی کا گہرا اور ہمدردی قہر تعلق مع اللہ سے معصیت کے قریب نہیں جانے دیتا، اور اگر کسان سے مراد لازمی طور پر صیغہ ماضی اور آزر کی وفات کے بعد کا زمانہ لیا جائے، جب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ آپ کو اس وقت تک اطلاع بھی ان کے حالات کفر میں موت کی نہ تھی۔

واجعلنی..... العیم۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس سے ان لوگوں کا رد نکل آیا

جو جنت سے مستغنی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۷۸)

نبی جلیل اور اللہ کے خلیل تک تو آرزو اور تمنا اس کی کرتے ہیں کہ انہیں جگہ جنت میں مل

جائے، اور دوسری طرف ہمارے یادہ گو شاعر اور جاہل صوفیہ ہیں جو جنت کو اپنے طنز و تعریض کا ہدف

بنائے ہوئے ہیں!

وَلَا تُعْزِيْنِي يَوْمَ يُنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُوْنَ ۝ اِلَّا مَنْ

اور مجھے رسوائے کر اس دن جب سب اٹھائے جائیں گے۔ جس دن نہ مال کام آئے گا نہ اولاد، مگر اس جو اللہ کے پاس

اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ۝

پاک دل لے کر آئے۔ ۶۳

۶۳ (تو اسے البتہ کوئی کٹکانہ ہوگا)

بقلم سلیم۔ یعنی ایسا دل جو کفر و شرک کی آلائش سے پاک ہو۔

یعنی من الشُّرْكَ. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۱۹)

اى خالص من الشُّرْكَ وَالشُّكِّ. (معالم، ج ۳/ص: ۴۷۱)

ای القلب السليم عن مرض الكفر والعاق هو المأثور عن ابن عباس ومجاهد

وفتادة وابن سيرين وغيرهم (روح، ج ۱۹/ص: ۱۰۶)

یہ مراد نہیں کہ قلب گناہوں سے خالی ہو کہ ایسا قلب بشر کون سا ہو سکتا ہے۔

فاما الدُّسُوبُ فليس مسلم بها أحد، بقاله فتادة وابن زيد وأكثر المعسرين.

(فرطی، ج ۱۳/ص: ۱۱۴)

ایک قول یہ بھی نقل ہوا ہے کہ وہ ایسا قلب ہو جو بدعت سے خالی ہو اور سنت پر مطمئن ہو۔

قال أبو عثمان اليسابوري: هو القلب الحالى من الدعة المطمئن على الله.

(معالم، ج ۳/ص: ۴۷۱)

آج کی زبان میں یوں سمجھئے کہ قلب سلیم وہ قلب ہوتا ہے، جو خیر و شر کا شعور زندہ و بیدار رکھتا

ہو۔ آج نفرت و محبت تک میں تو حیوانات بھی انسان کے شریک ہوتے ہیں، لیکن خیر و شر کا شعور وہ چیز

ہے جو قلب انسانی ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔

یوم لا یفیع مال ولا بنون۔ جاہلی قومیں جس ادھوری، مبہم، ناقص حد تک حشر کی قائل بھی

تھیں، تو آخرت کو دنیا پر قیاس کر کے یہ فرض کیے رہتی تھیں کہ جس طرح دنیا میں کام آنے والی چیزیں

وَأَزَلَّتِ السَّجَّةَ لِمُتَّقِينَ ۝ وَبُرِزَتِ الْحَاجُّمُ لِمُغْرِبِينَ ۝

اور جنت متقیوں کے نزدیک کردی جائے گی ۶۳ اور گمراہوں کے سامنے دوزخ ظاہر کردی جائے گی۔ ۶۵

وَقِيلَ لَهُمِ اٰمَنَّا كُتِّمُ تَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللّٰهِ ۝

اور ان سے کہا جائے گا کہ (اب) وہ کہاں گئے جن کی تم عبادت کیا کرتے تھے اللہ کے سوا

هَلْ يَنْصُرُوْنَكُمْ اَوْ يَنْتَصِرُوْنَ ۝ فَكُفُّوا فِیْهَا هُمْ وَالْفَاوْنَ ۝

کیا وہ تمہارا ساتھ دے سکتے ہیں یا وہ اپنا ہی بچاؤ کر سکتے ہیں؟ ۶۶۔ مگر وہ اور گمراہ لوگ اور ابلیس کا لشکر سب کے سب

مال و اولاد ہیں آخرت میں بھی یہی کام آجائے گی۔

ولان تعزنی ہوم یعنوں۔ یعنی میرے باپ کا جلائے عذاب آخرت دیکھا جانا خود میرے ہی لیے تو ایک علامت رسوائی کی رکھتا ہے۔ یہ پیبروں کے سردار تک حشر کی رسوائی سے خوف زدہ ہیں، اور اس سے بچنے کی دعا و مناجات کر رہے ہیں! اللہ اللہ!

۶۴ (تاکہ وہ اسے دیکھیں اور اس میں قرعی داخلے کی بشارت سے لہذا زیادہ سرور محفوظ ہوں)

اللہ اکبر! مومنین متقین کے مرتبہ و اکرام کا کیا کہنا! بجائے اس کے کہ ان کا کوچ جنت کی طرف کرایا جائے، الٹی جنت ہی خود ان کی طرف بڑھ آئے گی!

۶۵ (تاکہ وہ اسے دیکھیں اور اس میں قرعی داخلے کی خبر سے اور زیادہ وحشت زدہ

اور وحشت زدہ ہوں)

ہرزت۔ دوزخ ان خبیثوں کو تو شروع ہی سے گھیرے ہوئے تھی، آخرت میں فرق یہ ہوگا کہ وہ ان پر نمایاں اور ظاہر ہو کر بھی رہے گی۔

۶۶ معبودان باطل کی غایت بے بسی و بیچارگی کا بیان ہے کہ وہ دوسروں کو کیا

چھڑائیں گے، خود اپنے کو بچانے پر بھی قادر نہیں۔

قبل تعبدون۔ یہ سوال ظاہر ہے کہ اہل دوزخ سے انہیں اور زیادہ جلانے کے

لئے کیا جائے گا۔

وَجُنُودَ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٠﴾ تَاللّٰهِ إِنَّ كُنَّا لَفِي

اس میں اندھے منہال رہے جائیں گے۔ وہ اس (دوزخ) میں باہم جھڑتے ہوئے کہیں گے حال کہ یہ خدا بے شک ہم سے

ضَلَّل مُبِينٌ ﴿٦١﴾ إِذْ نُسَوِّطُكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٢﴾ وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُتَحَرِّمُونَ ﴿٦٣﴾

گمراہی میں تھے جب کہ تم کو پروردگار عالم کے برابر کرتے تھے اور ہم کو تو بس ان (بڑے) مجرموں نے گمراہ کیا۔

فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَا صَليِقٍ حَيِّينَ ﴿٦٥﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنُكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٦﴾

سوا اب کوئی ہمارا سفارشی نہیں اور نہ کوئی قلم دوست ہی ہے ۶۸۔ سو کاش ہمیں (دنیا میں) پھر جانا ملتا تو ہم مومن ہو جاتے۔

۶۷۔ یہ کہنے والے وہی مشرکین اور دیوتاؤں کے پہچاری ہوں گے، اور ان سے کہیں گے کہ جنہیں دنیا میں وہ دیوتا دیوی، ٹھاکر، اوتار وغیرہ مانتے رہے تھے۔

وہم فیہا یختصمون۔ ال (دوزخ) عابد ہوں یا معبود، برابر باہم لڑتے جھڑتے رہیں گے۔
۶۸۔ (جور ہائی دلاتا تو خیر دور رہا، کم از کم ایسا ہی ہوتا کہ خالی ہمدردی و دل سوزی ہی کی بات کر لے)

ان الفاظ میں ال (دوزخ) کی یاس اور بے بسی کا پورا نقشہ کھینچ دیا گیا ہے۔

إِذْ نُسَوِّطُكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ لیکن یہ تسویہ کس چیز میں تھا؟ مشرکین اپنے معبودوں کو آخر کس حیثیت سے پروردگار عالم کے درجے پر رکھتے رہے تھے؟ ظاہر ہے کہ یہ حیثیت خالق کائنات، قادر مطلق و پروردگار کے نہیں، بلکہ ان کی محبت، عظمت میں غلو کر کے، مگر ان کو مطاع مطلق سمجھ لینے سے ہے۔
ابن القیم نے اس نکتہ کو خوب سمجھا ہے:

وهذه النسوية إنها كانت في الحب والنال والتابع ما شرعوا، لا في العلق والقدرة والربوبية... وهذه النسوية لم تكن منهم في الأعمال والصفات، بحيث اعتقدوا أنها مساوية لله سبحانه في أعماله وصفاته، وإنما كانت نسوية منهم بين الله وبينها في المحبة والعبودية والتعظيم مع إقرارهم بالعرق بين الله وبينها.
(تفسير القیم، ص: ۳۹۶)

إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّمَن كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهٗوَ

بے شک اس ماجرے میں ایک نشان ہے ۱۹ اور ان میں اکثر ایمان لانے والے نہ تھے اور بے شک آپ کا پروردگار تو بڑا

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ ۖ الْمُرْسَلِينَ ۚ إِذْ قَالَ لَهُمْ

قدرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ۱۹ الف۔ نوح کی قوم نے پیبروں کو جھٹلایا جب کہ ان سے ان کے بھائی نوح نے

أَخَوْهُمْ نُوحٌ أَلَّا تَتَّقُونَ ۚ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۚ فَاتَّقُوا اللَّهَ

کہا کیا تم دُرتے نہیں؟ میں ہوں تمہارا راست باز پیبر بے سوائے اللہ سے ڈرو

اور دوسری جگہ لکھا ہے:

وَمِنَ الْمَعْلُومِ: أَنَّهُمْ إِسَاءُوا لَهُمْ بِهِ سُبْحَانَهُ فِي الْحُبِّ وَالتَّالِيهِ وَالْعِبَادَةِ، وَإِلَّا

علم بمقل أحد فقط: إِنْ الصِّمُّ أَوْ عِبْرَهُ مِنَ الْأَبْدَادِ مَسَاوِلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِي صِدْقِهِ وَمِي
أَفْعَالِهِ، وَمِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمِي خَلْقِ عَابِدِهِ أَيْضاً، وَإِسَاءَاتِ النَّسَبِ فِي
الْمَحَبَةِ وَالْعِبَادَةِ. (تفسير قيم، ص: ۱۴۱)

اور آگے لکھا ہے کہ یہ مشرکین تو خیر پھر غیبت تھے کہ اللہ اور دوسرے معبودان کو ہر حیثیت
سے برابر نہیں سمجھتے تھے، اور اللہ کے اعظم و اشرف ہونے کے بہر حال قائل تھے، افسوس ان لوگوں کے
حال پر ہے جو وحدت الوجود کے قائل ہیں، مخلوقات میں سے ہر شے کو اللہ کے برابر رکھتے ہیں، اور
کہتے ہیں کہ شجر، حجر، حیوان کسی شے کی بھی پرستش اللہ ہی کی پرستش ہے۔ (تفسير قيم، ص: ۱۴۱)

۶۹ (ہماری توحید و قدرت کا)

"اس ماجرے میں" یعنی یہی جو اوپر مذکور ہوا۔ حضرت ابراہیم کا قصہ اور قیامت کے دن کا نقشہ۔

۶۹ (الف) چنانچہ اس نے اس قصہ ابراہیم میں اپنی قوت و عظمت اور فضل و کرم

دونوں کے پورے نمونے دکھا دیے۔

۷۰ (سو مجھ پر اور میرے لائے ہوئے پیام پر اعتماد کرو)

کذبت۔ قوم کے لیے فعل کا صیغہ مؤنث (کذبت) کیوں لایا گیا ہے؟ مفسرین نے یہاں

معنی کے لحاظ سے لفظ جماعة فرض کیا ہے۔

ای کذبت جماعة قوم نوح. (قرطبی، ج ۱۲/ص: ۱۱۹)

فیل هو مدکر ولحقت فعله علامة التانیث علی إرادة الأمة والجماعة منه.

(روح، ج ۱۹/ص: ۱۰۶)

لیکن بعض نے کہا ہے، اور انھی میں زبھری بھی ہیں کہ لفظ قوم خود مؤنث ہے۔

القوم: مؤنث. (کشاف، ج ۲/ص: ۳۱۳)

القوم کما فی المصباح ہذکر و مؤنث. (روح، ج ۱۹/ص: ۱۰۶)

إنما قال کذبت لأن القوم مؤنث. (کبر، ج ۲۴/ص: ۱۲۳)

اس لفظ و زبان کے یہاں بھی اس کی صراحت مل جاتی ہے کہ اس لفظ کا استعمال مذکر

و مؤنث دونوں طرح جائز ہے۔ (جوہری، ج ۵/ص: ۲۰۱۶۔ تاج، ج ۱۷/ص: ۵۹۰۔ ابوالقاء،

ص: ۱۱۱۔ اقرب، ج ۲/ص: ۱۰۵۴)

اور خود قرآن مجید میں قوم کے لیے کہیں کذب آیا ہے اور کہیں کذبت۔

نوح علیہ السلام اور قوم نوح دونوں پر حاشے گزر چکے ہیں۔

امین یعنی متدین۔ دیانت و احتیاط کے ساتھ پیام الوہی پہنچانے والا۔ یہ مفہوم تو لفظی معنی

کے اعتبار سے ہوا، باقی خود "امیس" کا مفہوم عربی زبان میں ہے، بہت وسیع، یہ لفظ اس کے لیے آتا

ہے جو ہر لحاظ سے اونچے کیریکٹریا اعلیٰ سیرت کا ہو، اور جملہ محاسن اخلاق کا جامع۔

المرسلین۔ صیغہ جمع شاید اس لیے لایا گیا کہ ایک پیغمبر کی تکذیب سارے سلسلہ نبوت کی

تکذیب کو مستلزم ہے اور جاہلی قوموں کا مقصود اصلی کسی پیغمبر کی شخص تکذیب ہوتی ہی نہیں، بلکہ وہ لوگ

سرے سے اس عقل رسالت ہی کے منکر ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ یہ بھی ممکن ہے کہ پیغمبر کے نائبوں پر بھی

جب وہ اس کے نیچے ہوئے ملک کے اطراف و جوانب میں جائیں، لفظی اعتبار سے "مرسلین" کا

اطلاق ہوتا ہو۔

انھو ہم نوح۔ یعنی حضرت نوح علیہ السلام جو انھی لوگوں کے ہم قوم، ہم وطن و ہم نسل تھے۔

وَأَطِيعُوا ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

اور میرا کہا مالو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں مانگا، میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ قَالُوا اتُّوْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ۝

سو تم اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مالو ایچے وہ بولے تو کیا ہم تمہیں ماننے لگیں درآں مالکہ تمہارے عورتوں بس رذیل ہی ہیں۔ ۲۷

۱۔ یعنی توحید اور عقائد حقہ کے قائل ہو جاؤ۔

وما.....الغلمیں۔ یہ مضمون کئی بار خوشتر بھی بیان ہو چکا ہے۔ پیسبر اپنی تبلیغ کی کوئی فیس نہیں طلب کیا کرتے، نہ نقد میں نہ جنس میں، نہ مال سے نہ جاہ سے، انہیں رضائے الہی کی دولت ہر دنیوی فیس اور معاوضے سے مستغنی کر دینے کے لیے کافی ہوتی ہے۔

۲۔ پیسبروں، داعیان حق اور مصلحوں پر شروع شروع میں ایمان لانے والے اور ان کی دعوت کو قبول کرنے والے زیادہ تر غریب غرباء عوام الناس ہی ہوتے ہیں کہ ان پر حب جاہ و حب ریاست کی تمہیں بہت ہلکی چڑھی ہوتی ہیں۔۔۔ حضرت مسیحؑ پر ابتدائی ایمان لانے والے تو تاریخ کی شہادت ہے کہ غریب پھیرے (ماعی گیر) ہی تھے، اور خود ہمارے رسول کریمؐ کی دعوت پر ابتدائی لبیک کہنے والوں میں رؤساء و امراء قریش سے کہیں زیادہ عوام و غرباء تھے۔

الأرذلون۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی آبادی کے ایک حصہ کو بچ اور اچھوت قرار دینے کا مرض شرک جاہلی قوموں میں شروع سے چلا آ رہا ہے!

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ بعض اہل اللہ سے جو لوگ استفادہ اس بنا پر نہیں کرتے کہ ان کی حیثیت ظاہری پست ہے، وہ ایسی ہی ذہنیت میں مبتلا ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۷۹)

محققین نے تنبیہ کی ہے کہ مسلمان مسلمان سب برابر وہم سلع ہیں، اور فقہاء نے جو کفایت کا باب ہاندھا ہے تو اس کا تعلق محض عرف عام اور دنیا کی انتظامی مصلحتوں سے ہے، نہ کہ قبولیت عند اللہ سے۔

وما ذکرہ الفقہاء فی باب الکماء ؕ مبی علی عرف العامة لانتظام أمر المعاش ونحوہ علیٰ أنہ روی عن الإمام مالک عدم اعتبار شیء من ذلك أصلاً وان المسلمین

قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۳۳﴾ اِنْ حَسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰی رَبِّيْ

(نوح نے) کہا ان کے کام سے مجھے کیا بحث، ان سے حساب لینا تو بس میرے پروردگار ہی کا کام ہے

لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿۳۴﴾ وَمَا اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۳۵﴾ اِنْ اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ﴿۳۶﴾

جانتے تو ہے بھگتے اور میں ایمان والوں کو (اپنے پاس سے) دور کرنے والا نہیں، میں تو بس ایک صاف صاف ڈرانے والا ہوں۔ ۳۷

قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنُوحُ لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ ﴿۳۷﴾ قَالَ

وہ بولے کہ اگر اسے نوح اتم باز نہ آئے تو ضرور ہی سنگسار کر دیے جاؤ گے ۳۸ (نوح نے) دعا کی کہ

رَبِّ اِنْ قَوْمِيْ كَذَّبُوْنِ ﴿۳۸﴾ فَافْتَحْ بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِيْ وَمَنْ مَّعِيَ

اے میرے پروردگار! میری قوم مجھے ٹھٹھا رہی ہے سو تو ہی میرے اور ان کے درمیان ایک کھلا ہوا فیصلہ کر دے اور مجھے اور میرے ساتھ

مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۳۹﴾ فَاَنْجِنَهُ وَمَنْ مَّعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ﴿۴۰﴾ ثُمَّ

دو ایمان والے ہیں انھیں نجات دے۔ ۴۱ دھت چنچہم نے انھیں اور جو ان کے ساتھ ٹھری ہوئی کشتی میں تھے (سب) کو نجات دی۔ پھر اس کے

کیسا کاموا اکھاء، معصہم لعص، (روح، ح ۱۹/ص ۱۰۸)

۳۷ حضرت نوح نے جواب میں فرمایا کہ مجھے ان کے پیشوں، حرفوں، صناعتوں

کے اعلیٰ و ادنیٰ ہونے سے کیا بحث! اور اگر ان کا ایمان دل سے نہیں، صرف زبان سے ہے، جب

بھی میرے اوپر کیا ذمہ داری! وہ جانیں ان کا خدا جانے۔ میں بہر حال انھیں اپنے پاس سے

تمہارے خوش کرنے کو کیسے ہٹا سکتا ہوں۔۔۔۔۔ میرا فرض تبلیغ پر ختم ہو جاتا ہے، دلوں کی ٹٹول اور

اقتساب میرا کام نہیں۔

۳۸ سنگساری، یاد رہے کہ دنیا کی قدیم ترین سزاؤں میں سے ہے، اور معاصرین

نوح انھیں اپنا قومی مجرم سمجھ کر یہی سزا دینے پر آمادہ تھے۔۔۔ سنگساری کی سزا کا ذکر عہد حقیق میں

بار بار آتا ہے۔ مثلاً خروج ۸: ۲۸ میں۔

أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَقِيَّةِ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝

بعد باقی لوگوں کو غرق کر دیا۔ اس ماجرے میں (بھی بڑا) نشان ہے ۵۔ اور ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہ تھے۔

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ كَذَّبَتْ عَادُ بِالْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ

اور بے شک آپ کا پروردگار بڑا قوت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے ۵۔ علف۔ قوم عاد نے بھی پیسروں کو بھٹایا جب کہ ان سے ان کے بھائی

لَهُمْ أَنْعَمُوهُمْ هُودٌ إِلَّا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ

ہود ۶ نے کہا کہ کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں؟ میں تمہارا راست باز پیغمبر ہوں، سو اللہ سے ڈرو

وَأَطِيعُوا ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

اور میرا کہا مالو۔ اور میں تم سے اس (تبلیغ) پر کوئی صلہ نہیں مانگتا، میرا صلہ تو بس پروردگار عالم ہی کے ذمہ ہے

۵ کے (ہماری قوت اور قدرت انتقام کا)

ومن معه فی الملک المشعون۔ اس بھری ہوئی کشتی میں جو لوگ حضرت نوح کے ہمراہ

تھے، وہ اہل ایمان ہی تھے۔

قوم نوح کی غرقابی پر مفصل حاشیے سورہ ہود وغیرہ میں گزر چکے۔

ثم أغرقنا بعد البقین۔ یہ غرق ہو جانے والے آپ کی قوم کے باقی لوگ تھے سب کے

سب منکر و باغی۔

فافتح بینی و بیہم فتحا۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ جو شخص دین کو ضرر پہنچا رہا ہو، اس

کے لیے بد دعا کرنا کمال صبر و حلم کے منافی نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۸۰)

۵ کے (الف) چنانچہ قصہ قوم نوح میں اپنی قوت و عظمت اور اپنے فضل و کرم دونوں

کے پورے نمونے دکھا دیے

۶ کے ہود۔ قوم عاد وغیرہ پر حاشیے سورہ اعراف میں گزر چکے۔

انعوہم۔ بھائی، ہم وطنی یا ہم نسل کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔

اتَّبِعُونِ بِكُلِّ رِيحٍ آتَتْهُ تَعْبَثُونَ ۝ وَتَسْخِجُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۝

ترجمہ: ایک بار ہر گھل ہوا اپنے مقام پر جاتے ہو، اور دے دے کل مانتے ہو جیسے کہیں ہمیشہ ہی رہتا ہے! ۱۷۷

کے لیے یہ قدیم شایستہ و مستند قوم بڑی صنایع و کار گیری تھی، خصوصاً انجینیری اور فن تعمیرات کی ماہر۔ ملاحظہ ہوں سورہ اعراف کے حاشیے۔

مفسر تھانویؒ نے خوب لکھا ہے کہ اس سورۃ میں مختلف انبیاء کی دعوت میں بار بار انہی فقرہوں کی تکرار اس لیے ہے کہ ایک ہی طرز تبلیغ سب کا تھا۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۸۰)

معنوں سے ظاہر ہے کہ یہ شوق تعمیر کسی ضرورت کی بنا پر نہ تھا، محض جذبات فخر و نمائش کی تسکین کے لیے تھا۔

مرشد تھانویؒ نے کہا کہ معنوں سے عبث (محض فضول) کی مذمت صریح نکلتی ہے، خواہ وہ عبث بہ لحاظ قول ہو یا فعل۔

لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ لعل۔ قرآن مجید میں اور جہاں کہیں آیا ہے مفہوم تعلیل کا دیتا ہے، یعنی اس سے عجب نہیں کہ تم پر یہ واقع ہو، اس سے نتیجہ عجب نہیں کہ یہ کھلے، لیکن یہاں واقعہ کا قول ہے کہ تعلیل نہیں، بلکہ تشبیہ ہے، مگر خود یہ قول غریب ہے اس لیے کہ اور نحو یوں نے اسے نہیں کہا ہے۔

وعس الواقدي كل ما في القرآن من لعل ما بها للتعليل ! لا لعلكم تَعْلَمُونَ ما بها للنسبه وهذا غريب لم يذكره المحقق. (أبو الفداء، ص: ۱۲۱۲)

مرشد تھانویؒ نے یہ بھی فرمایا کہ عقیدہ یہ لوگ ان تعمیرات کے ذریعہ سے ظلود کے قائل نہ تھے، مگر ان کا طرز عمل گویا اس قسم کے عقیدے پر مبنی تھا، اس لیے ان کو اس عقیدے کا معتقد فرمایا گیا۔ اسی سے حضرات صوفیہ کے اس تعالٰی کی توجیہ ہو جاتی ہے کہ کافروں کے سے کام کرنے والوں کو کافر کہہ دیا جاتا ہے، اور حدیث میں بھی اس کی مثالیں کثرت سے ملتی ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۸۱)

فقہاء نے لکھا ہے کہ بلا ضرورت بڑی بڑی عمارتیں نام کے لیے تعمیر کرانا سرتا سرا غل اصراف ہے۔

وَإِذَا بَعِثْتُمْ بَعْثَتُمْ حَبَارِينَ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝

اور جب تم کسی پر وارڈ گیر کرتے ہو تو بالکل جاہلین کردار و گیر کرتے ہو ۸۷ سورۃ سواۃ سے ڈرو اور میرا کہا مانو

وَآتُوا الَّذِينَ آمَدُكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ۝ آمَدُكُمْ بِاتِّعَامِ

اور اس سے ڈرو جس نے تمہاری مدد ان چیزوں سے کی جنہیں تم جانتے ہو، تمہاری مدد کی موشیوں

وَنَيْنَ ۝ وَحَنَّتْ وَغَيُّونَ ۝ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝

اور بیٹوں اور باغوں اور چشموں سے ۹ بچے مجھے تمہارے لیے اندیشہ ہے بڑے سخت دن کے عذاب کا

۸ کے غفلت و سرستی کی افراط کے ساتھ قوم عاد کی دوسری خصوصیت ان کا ظلم و تشدد

تھا۔ قرآن مجید نے پچھلی مشرک و معذب قوموں کا جہاں جہاں بیان کیا ہے، وہاں ان کے شرک و جاہلیت کے ساتھ، کہ وہ سب میں مشترک ہے، ذکر ان کے مخصوص قوی جرائم کا بھی کرتا گیا ہے۔ کوئی قوم تجارتی بددیانتی، خیانت و بھین فاحش میں خاص طور پر آلودہ گزری ہے، کوئی ظلم و شقاوت و سنگ دلی میں، کوئی بد چلنی و شہوت پرستی میں، وغیرہ۔

بعض حباریں۔ یعنی بھی گرفت جو گرفت ہی کی غرض سے ہو، سزا برائے سزا۔

صاحب روح المعانی لکھتے ہیں کہ اس سے مراد ایسی گرفت ہے جس میں نہ رحم ہو، نہ اس

سے تادیب کا قصد ہو، اور نہ اس میں انجام پر نظر رہے۔ (روح، ج ۱۹/ص ۱۱۰)

اور مرشد تھانوی نے فرمایا کہ اس کے برعکس جس گرفت میں یہ امور ملحوظ رہیں وہ اصلاح

ہے اور منافی طریق نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۸۱)

۹ کے مطلب یہ ہے کہ تم کو جو تاز اپنی کثرت تعداد پر ہے نیز اپنے ملک کے باغ و بہرہ

زار پر، اور اپنے ہاں کے نہر و بار و بر پر ہے، یہ سب آخر انعامات الہی ہی تو ہیں۔ یہ عطیے کسی دیوی دیوتا

کے نہیں، اور نہ تمہارے اپنے پیدا کیے ہوئے ہیں، اسی معبود واحد ہی کے تو ہیں۔ توحید کا تو تمہیں اور

زائد قائل ہونا چاہئے! قرآن مجید نے توحید پر استدلال جس طرح انسان کی غربت و افلاس سے

قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ۖ إِنَّ هَذَا

وہ لوگ بولے ہمارے لیے برابر ہے خواہ تم نصیحت کرو خواہ نہ کرو، یہ تو بس اگلے لوگوں

إِلَّا عُلُقُ الْأَوَّلِينَ ۖ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۖ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ۖ

کی یکدم ہے اور ہم کو (ہرگز) عذاب نہیں ہونے کا ۸۰ غرض ان لوگوں نے (ہود کو) جھٹلایا سو ہم نے انہیں ہلاک کر دیا ۸۱

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

بے شک اس میں ایک (بڑا) نشان ہے لیکن اس میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہ تھے اور آپ کا پروردگار بے شک بڑا

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۖ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ

قوت والا ہے ۸۲ رحمت والا ہے ۸۱ (الف) قوم ثمود نے بھی پیروں کو جھٹلایا جب کہ ان سے ان کے بھائی صالح نے کہا

کیا ہے اسی طرح اس کی خوش حالی و امارت سے بھی کیا ہے۔

حنت و عبور قوم عاد، خیال رہے کہ جزیرہ نمائے عرب کے شاداب و زرخیز ترین علاقے

میں آباد تھی، یعنی یمن و حضرموت میں، خلیج فارس کے ساحل پر، اور عراق عرب کی سرحد تک۔

۸۰ یعنی اس قسم کا وعظ و پند تو پرانے زمانے کے لوگ ہمیشہ کرتے آئے ہیں، اس

کے اندر حقیقت کبھی نہ دیکھی۔

ہذا۔ یعنی جو کچھ تم ہمیں سنارہے ہو۔

أَيُّ مَا هَذَا الَّذِي جِئْتُم بِهِ. (روح، ح ۱۹ / ص: ۱۱۲)

۸۱ (زبردست اور تند آندھیوں سے)

قوم عاد کی ہلاکت کے لیے ملاحظہ ہوں سورۃ الاعراف کے حاشیے۔

۸۱ (الف) (چنانچہ اس قصہ عاد کے اندر ہماری قوت و عظمت اور فضل و کرم دونوں کے

پورے نمونے موجود ہیں)

صَلِّحْ آلَا تَتَّقُونَ ﴿٨١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٨٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝

کہ تم لوگ نہیں ڈرتے ۸۱ میں تمہارے لیے ایک راست باز پیغمبر ہوں، سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو۔

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٣﴾ أَتُرْكُونَ

اور میں تم سے کوئی صلہ (تخلیف) اس پر نہیں مانگتا میرا صلہ جس پر ہمارا عالم کدہ ہے ۸۳ کیا تم کو ان چیزوں میں بے فکری سے

فِي مَا هُنَا أَمِينٌ ﴿٨٤﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿٨٥﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿٨٦﴾

رہنے دیا جائے گا، باغوں اور چشموں اور کھیتوں اور خوب گندھے ہوئے کھجے والے کھجوروں میں؟

وَتَنْجِحُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ ﴿٨٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝

اور تم پہاڑوں کو تراش تراش کر اتراتے ہوئے مکان بناتے ہو ۸۷ سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو

وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٨٨﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٨٩﴾

اور حدود سے نکل جانے والوں کا کہا نہ مانو، جو ملک میں فساد کرتے رہتے ہیں اور اصلاح نہیں کرتے۔ ۸۹

۸۲ قوم شہود اور حضرت صالحؑ دونوں پر حاشیہ سورۃ الاعراف میں گزر چکے۔

فاتقوا اللہ واطيعوا۔ خوف تو اللہ سے رکھو اور اطاعت اور پیروی میری کرو۔ ہر پیغمبر کی

دعوت کا خلاصہ ہمیشہ رہا ہے۔

اخوہم۔ ”بھائی“ سے مراد وہی وطنی یا نسلی برادری ہے نہ کہ دینی یا اعتقادی۔

باقی آیتیں اس سلسلے کی بار بار آچکی ہیں، اور اوپر ان کے حاشیے گزر چکے۔

۸۳ قوم شہود کی تہذیب تمدن اور فنون سنگ تراشی وغیرہ پر حاشیہ سورۃ الاعراف میں گزر چکے۔

جنت و عیون۔ زروع و نخل۔ قوم شہود عرب کے شمالی و مغربی علاقے میں آباد تھی۔

جو خوب سرسبز و شاداب تھا۔

۸۴ خداوندی قانون کو نہ ماننے اور اس پر عمل نہ کرنے کا نتیجہ دنیا میں ہمیشہ خرابیوں

ہی کی صورت میں ظاہر ہوا ہے۔ بے حیائی، شراب نوشی، زنا کاری، سود خواری، رشوت دہی و خیانت،

رشک و حسد سے ہمیشہ جسمانی اور اخلاقی بیماریاں ہی بڑھی ہیں، اور کشت و خون، قتل و بھارتیہ سے

قَالُوا إِنَّمَا أَنتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ مَا أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۝

وہ لوگ بولے تم پر تو کسی نے سخت جادو کر دیا ہے تم بس ہمارے ہی جیسے ایک آدمی ہو

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ كُنْتَ مِنَ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ هَلِ لَهُمْ نَافِلَةٌ

سو کوئی نشان پیش کرو، اگر تم جے ہو ۵۵ (صالح نے) کہا یہ ایک اونٹنی ہے

لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ۝ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ

پانی پیے کے لیے ایک باری اس کی ہے اور ایک مقرر دن میں ایک باری تمہاری ۵۶ اور اس کو برائی کے ساتھ ہاتھ بھی نہ لگاتے

کر معاشری بہتری ہر قسم کی پیدا ہوتی رہی ہیں۔ قرآن نے ان سارے انفرادی و اجتماعی امراض کے لیے ایک جامع لفظ فساد فی الارض کا استعمال کر دیا ہے۔

یہ آیت روشن ہمیشہ سے تھی، آج کے مخصوص حالات میں روشن تر ہو گئی ہے، اخلاقی، سیاسی، معاشری، تعلیمی، کیسے کیسے نئے نظریے، خدائی احکام کے بد مقابل اور انھیں چیلنج دینے والے، خوشنما ناموں، پُر فریب عنوانوں کے ساتھ نکل آئے ہیں، ان سب کے دعوت دینے والے، ان کا پروپیگنڈہ کرنے والے، قرآن مجید کے جامع لفظ المسرفین کے تحت میں سب کے سب آ جاتے ہیں۔

المسرفین۔ قوت عقلی ہو یا فعلی یا اعتقادی ان کا بے جا صرف کرنا سب داخل اسراف ہے۔

۵۵ (اپنے دعوئے نبوت میں)

آیت یعنی خارق عادت۔ انبیاء کی دعوت کا اسل جو ہر خود ان کی تعلیمات رہی ہیں، جاہلی قوموں نے بجائے ان تعلیمات کی قدر کرنے کے ہمیشہ مطالبہ خوارق و معجزات کا کیا ہے، اور پیغمبروں کی بشریت ہی کو ان کی رسالت کا مانع اور اس کے منافی قرار دیا ہے۔ مظہر خدا، فرزند خدا، زوج خدا، فوق البشر، یہ سب کچھ تو وہ سمجھ سکتے تھے لیکن ”رسول“ خدا کا تصور ہی گویا ان کی دماغی گرفت سے باہر تھا۔

آج اولیاء اللہ کو بھی بہت سے جاہل ان کے لوازم طبعی اور حوائج بشری کی بنا پر حقیر سمجھتے ہیں۔

۵۶ یعنی ایک باری میں وہ اونٹنی پانی پیا کرے، اور دوسری باری میں تمہارے جانور۔

منفصل حاشیے اس سارے ماجرے پر سورۃ الاعراف میں گزر چکے

عَذَابٌ يَوْمٌ عَظِيمٌ ﴿٨٦﴾ فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوْا نَذِيْرِيْنَ ﴿٨٧﴾ فَاَخَذَهُمْ

ورنہ تمہیں ایک بڑے سخت دن کا عذاب آ پکڑے گا، مگر انہوں نے اس کی وجہیں کاٹ لیں پھر (اس پر) بچھڑائے ۸۷ پھر ان کو عذاب سے کپا

الْعَذَابُ ؕ اِنْ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٌ ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿٨٨﴾ وَاِنْ رَبُّكَ

بے شک اس ماجرے میں ایک (بڑا) نشان ہے اور ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہ تھے اور بے شک آپ کا

لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ﴿٨٩﴾ كَذَبَتْ قَوْمٌ لُّوطَؕ الْمُرْسَلِيْنَ ﴿٩٠﴾ اِذْ قَالَ لَهُمْ

پروردگار بڑا قوت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے۔ ۸۹ (الف) قوم لوط نے بھی پیغمبروں کو چھڑایا، جب کہ ان سے ان کے بھائی لوط

اٰخُوهُمْ لُوْطٌ اَلَّا تَتَّقُوْا ﴿٩١﴾ اِنِّیْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اٰمِيْنَ ﴿٩٢﴾ فَاتَّقُوا اللّٰهَ

نے کہا کیا تم لوگ ڈرتے نہیں ۹۱ میں تمہارے لیے ایک راست باز پیغمبر ہوں، سو اللہ سے ڈرو

۸۷ (جب عذاب کی آمد دیکھ لی)

یہ سمجھتا ہوا ایک تو یوں بھی بے کار تھا اس لیے کہ محض ایک طبعی کیفیت تھی، تملانی و تدارک اور تجدید

ایمان کا کوئی جز اس کے ساتھ نہ تھا، اور پھر یہ بھی اس وقت جب آثار عذاب نمایاں ہو چکے تھے۔

صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ یہ ندامت اس لیے لا حاصل رہی کہ انہوں نے اپنے

فعل کی تملانی ایمان سے نہ کی۔ (روح، ج ۱۹/ ص ۱۱۳)

مرشد تھ نوٹی نے فرمایا کہ توبہ کے لیے ندامت طبعی کافی نہیں، ندامت عقلی ہونا چاہیے۔

(تھانوی، ج ۳/ ص ۱۸۲)

۸۷ (الف) چنانچہ اس قصہ شہود میں اللہ کی قوت و عظمت اور فضل و برودوں کے

پورے نمونے موجود ہیں۔

۸۸ حضرت لوط اور قوم لوط پر حاشیے سورۃ الاعراف میں گزر چکے۔

المرسبین کے صیغہ جمع پر حاشیہ اوپر گزر چکا۔

اٰخوہم۔ اَح انھیں یہاں اس لحاظ سے کہا گیا کہ حضرت لوط عراق سے آ کر انھی کے ملک

شرق اردن میں بس گئے تھے۔

وَأَطِيعُوا ۝ وَمَا أَسْفَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ آخِرٍ ۚ إِنَّ آخِرِي إِلَّا عَلَىٰ

اور میرا کہا مانو۔ اور میں تم سے اس (جنتی) پر کچھ مصل نہیں مانگا، میرا مصل تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے

رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ۝ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ

تو دنیا جہاں دالوں میں سے تم (یہ حرکت کرتے ہو کہ) مردوں سے لعل کرتے ہو اور تمہارے پروردگار نے جو تمہارے لیے

لَكُمْ رِبَّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَالُونَ ۝ قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَه

یہاں پہنچا تھا، انہیں پھوڑے رچے ہو، بات یہ ہے کہ تم حد سے گزر جانے والے ہو لوگ ہو ۹۹ وہ لوگ بولے کہ اے لوط! اگر تم

۸۹ ذکر قوم لوط کی اس غیر طبعی شہوت پرستی کا ہے، جس میں وہ لوگ آج کل کی بعض

بڑی "مہذب و متمدن" قوموں کی طرح شدت سے مبتلا تھے۔

میں لعالمیں کا تعلق اناتوں سے ہے، یعنی ساری مخلوق میں تم ہی ایسے ہو، جو ایسی گندی

حرکت کے مرتکب ہوتے ہو۔

بعضی انکم یا قوم لوط و حدکم مختصون بہذہ العاحشۃ (کشاف، ج ۳،

ص ۳۱۹، مدرک، ص ۸۲۸)

لا یشارکم فیہ غیرکم (بصاوی، ج ۱، ص ۱۰۹، روح، ج ۱۹، ص ۱۱۵)

ہی انتم میں حمۃ العالمیں صرف تم مخصوص ہیں بہذہ الصفۃ، وہی اہل

الذکران، (کبیر، ج ۲۴، ص ۱۳۸)

اور اگر میں العالمیں کا تعلق الذکران سے سمجھا جائے، تو معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ تم

دنیا جہاں کے مردوں سے یہ بد فعلی کرتے رہتے ہو۔ اور اس صورت میں یہ تاریخی حقیقت روشنی

میں آجائے گی، کہ سدوم والے اپنی بدستی کا اصلی ہدف آقا قیوں، پردیسوں، اجنبیوں کو رکھتے تھے،

خود قرآن مجید کی آیت کریمہ اولم سہن عن العالمیں بھی اسی جانب اشارہ کر رہی ہے۔

بل انتم قوم علدوں۔ ان بد فعلیوں کی محرک کوئی طبعی جنسی خواہش کسی درجہ میں بھی نہ تھی، یہ

محض نفس کا نبٹ اور طبیعت کا شیطانی میلان تھا، جو انہیں اغلام و لواطت کی طرف لے آیا تھا۔

بَلُوطٌ لَّتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ۝ قَالَ آتِيْ لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِيْنَ ۝

ہاڑڈ آئے تو تم ضرور نکال دیے جاؤ گے (لوط نے) کہا کہ میں تمہارے (اس بات سے) قتل ہوں۔ ۹۰

رَبِّ نَجِّنِيْ وَآهْلِيْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ فَنَجَّيْنَاهُ وَآهْلَهُ أَجْمَعِيْنَ ۝

اے میرے پروردگار مجھ کو میرے گھر والوں کو نجات دے اور اس عمل سے نجات دے۔ ۹۱

إِلَّا عَحُوْزًا فِي الْغَيْرِيْنَ ۝ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِيْنَ ۝ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا

البتہ ایک بڑھیا کو کہہ رہے تھے کہ وہ لوگوں میں رہتی ہے۔ ۹۲

فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ إِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ

سو کیا برا منہ تھا جو ڈرائے ہوؤں پر برسے۔ ۹۳

حد سے گزر جانے والے یعنی حدود انسانیت سے گزر جانے والے یا جو گنہگار یا مجرم نہ ہوں۔
۹۰ (اور میں تمہاری ان دھمکیوں میں آکر اپنے وعظ و پند اور تبلیغ سے رکت نہ جاؤں گا)
الْقَالِيْنَ۔ قلی بغض شدید کو کہتے ہیں۔

بَقِي الْعَصِ الشَّدِيدِ، (کشاف، ج ۳/ص ۳۲۱)

الْقَلِي شِدَّة الْعَصِ، (رابع، ص ۴۶۰)

پوچھ جیسے صالح الفطرت انسانوں کی تو خود فطرت ایسے گندے جرم سے اپا کر کے نکلتی
ہے، انھیں تو جتنی بھی بیزاری ایسے جرم سے ہو کم ہے۔

۹۱ مراد زوج لوط سے ہے تفصیلی واقعہ سورہ ہود میں گزر چکا ہے۔

مِمَّا يَعْمَلُوْنَ میں مضاف نذر ہے۔

أَي مِّنْ عِقَابِهِمْ (کشاف، ج ۳/ص ۳۲۱)

أَي مِّنْ شَوْمِ عَمَلِهِمْ، (روح، ج ۱۹/ص ۱۱۶)

۹۲ ملاحظہ ہوں سورۃ الاعراف اور سورہ ہود کے حاشیے۔

مَطَرًا۔ یہ بارش عام بارش نہ تھی، عذاب والی بارش تھی، آتش فشانی مادے کی بارش، یا حسب

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْقَرِيبُ الرَّحِيمُ ۝ كَذَبَ أَصْحَابُ

لَا تَعْنِي دُخَانُ ثَمَرِ الْوُجُوهِ وَالْأَنْفِ وَالْأُذُنِ ۝ (الف) اصحاب ایکہ نے

لِبَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ۝ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي لَكُمْ

مکی پیغمبروں کو مجھ پر ۹۳ جب کہ ان سے شعیب نے کہا کیا تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں؟ میں تمہارے لیے ایک

روایت تورات، یہ بارش آگ اور گندھک کی تھی۔

”خداوند نے سدوم اور عموره پر گندھک اور آگ خداوند کی طرف سے آسمان پر سے

برسائی، اور اس نے ان شہروں کو اور اس سارے میدان کو اور ان شہروں کے سب رہنے والوں کو اور

سب کچھ جو زمین سے اُگتا تھا نیست کیا۔“ (پیدائش، ۱۹، ۲۳، ۲۵)

توریت ہی میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم نے بھی آکر اس منظر کا معائنہ کیا تھا۔

”اور ابراہیم فجر کو اُٹھ کر اُس جگہ گیا، جہاں وہ خدا کے حضور کھڑا تھا، اور سدوم و عموره اور اس

تمام میدان کی زمین کی طرف نظر کی، اور کیا دیکھا کہ دیکھ زمین پر سے دھواں بھٹکنے کا سا اُٹھ

رہا ہے۔“ (پیدائش، ۱۹، ۲۷، ۲۸)

امطرنا۔ اسم ماطر سے فعل، مَطَرٌ وَاَمْطَرُ دُونوں آتے ہیں، لیکن دونوں میں فرق یہ

کیا گیا ہے کہ مَطَرٌ استعمال موقع خیر پر ہوتا ہے، اور اَمْطَرٌ استعمال موقع عذاب پر۔

فیل اِنَّ مَطَرٌ بِقَالَ فِي الْخَيْرِ، وَاَمْطَرٌ فِي الْعَذَابِ. (راعب، ص: ۵۲۴)

دوسرا۔ لفظ قابل غور ہے۔ اَمْطَرَ كَسَائِسَ آيا ہے، جو مفہوم اس کا ہے، اردو میں ”ہلاک

کر دینا“ سے نہیں، ”ہلاک کر مارا“ ہی سے ادا ہوتا ہے۔

۹۲ (الف) چنانچہ اس واقعہ قوم لوط میں اللہ کی قوت و عظمت اور فضل و کرم دونوں

کے پورے نمونے موجود ہیں۔

۹۳ اصْحَابُ الْاَيْكَةِ پر حاشیہ سورۃ الحجرات ۷۹ میں گزر چکا۔

اَيْكَةُ۔ غالباً وہی مقام شمالی عرب میں ہے، جس کا نام بعد کو تبوک پڑا، ہمارے پرانے جغرافیہ

نویسوں نے بھی اسے بطور احتمال لکھا ہے، صلی الدین عبدالمومن کی ”مرآۃ الاطلاق“ (ترجمہ اردو)

رَسُولٍ آمِنٍ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ

راست باز پیغمبر ہوں، سو اللہ سے ڈرو اور میرا کہا مانو۔ اور میں تم سے اس (پیغمبر) پر کوئی صلہ تو مانگتا نہیں،

إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ

میرا صلہ تو بس پروردگار عالم کے ذمہ ہے۔ تم لوگ پورا تاپا کرو اور نقصان پہنچانے والے

الْمُخْسِرِينَ ۝ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَسْبَغِ ۝ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ

نہ ہو اور کچھ ترازو سے تو لا کرو۔ ۹۴ اور لوگوں کا نقصان ان کی چیزوں میں نہ

أَشْمَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ

کیا کرو اور ملک میں فساد مت پھایا کرو۔ ۹۵ اور ڈرو اس (خدا) سے جس نے تمہیں اور (ساری)

وَالْعِجْلَةَ الْوَالِينَ ۝ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ۝ وَمَا أَنْتَ

اگلی مخلوقات کو پیدا کیا۔ ۹۶ وہ لوگ بولے کہ تم تو بس سخت سحر زدہ ہو، اور تم ہی کیا ہو بجز

میں ہے ایک، جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے، تبوک ہے یا مدین۔ (مرصدا، ج ۱/ص ۱۳۸، عربی ایڈیشن)

۹۴ (یعنی سڈنڈی مارا کرو، نہ تولنے کے بانٹوں میں گڑ بڑ کیا کرو)

یہ کوئی تجارت پیشہ قوم تھی، کاروباری بداخلاقی، بددیانتی، خیانت میں مبتلا تھی، تعلیم انہیں تجارتی اخلاق

و شاعری کی دی جا رہی ہے۔ اسلامی زندگی کے نقشے میں ان ”معاملات“ کی بھی وہی اہمیت ہے جو دوسرے

اعمال و عبادات کی ہے۔ حاشیہ سورۃ الاعراف سورۃ الحجر سورۃ الہود سورۃ الانبیاء میں گزر چکے۔

۹۵ کاروباری بداخلاقی، بددیانتی کا انجام آخر کار اجتماعی فساد پر ہوتا ہے۔۔۔۔۔

قرآن مجید نے بار بار اس سے آگاہ کیا ہے کہ غیر اسلامی زندگی بالآخر اجتماعی بد امنی و فساد کی طرف

لے جانے والی ہوتی ہے۔

۹۶ خطاب کا قوم ضعیف کی طرف ہونا بالکل ظاہر ہے، لیکن اگر ضمیر کشم کا مخاطب

عام نوع انسانی کو سمجھا جائے تو الاولیٰ بس سے مراد اس صورت میں ان مخلوقات سے ہوگی، جو انسان

سے قبل خلقت وجود سے مشرف ہو چکی تھیں، فرشتے، جنات وغیرہ۔

إِلَّا نَشْرُقْنَاهُمْ وَأَوْرَاقُ نَطْلُكُ مِنَ الْكَذِبِينَ ﴿٩٧﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا

دری جیسے ایک آدمی کے، اور ہم تو تم کو جھوٹوں ہی میں سمجھتے ہیں۔ چہ تو تم ہم پر آسمان سے کوئی ٹھوس

مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩٨﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾

بروز کرتے ہو۔ (شعب نے) ہا میرا پروردگار ہی خوب جانتا ہے جو تم کرتے رہتے ہو۔ ۹۸

فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٠﴾

پھر ان کو سے ن و ٹھنڈا، سو انہیں عذاب آسمان نے آیا۔ بے شک وہ بڑے سخت عذاب کا دن تھا۔ ۹۹

۹۷ نبی کے سرزد ہونے اور اس کی بشریت و رسالت کے درمیان منافات پر حاشیہ

کئی بار لکھ چکے۔

۹۸ من السماء شعبہ کے قوم والے کہتے ہیں کہ اگر دعوائے نبوت میں برحق ہو تو کوئی

یہ امریں خالق ذات پیش کر دے جیسے یہی نہ آسمان کا کوئی ٹھکانہ کر ہم پر گر پڑے۔ اس آیت اور اس

قبیل کی ساری آیات میں یہ ملحوظ رہے کہ ایک قوم میں فکریات سے متعلق بھیجے ہوئے خیال کو قرآن مجید نے

محض نقل کر دیا ہے اس سے یہ استدلال کی طرح صحیح نہ ہوگا کہ خواتین آسمان کو جہاد اور ٹھوس ٹھہرا رہا ہے۔

۹۹ من الصدقین۔ گوید وبال نازل نہ ہونا ان جاہلوں کے خیال میں دلیل تھی ان

کے انکار کے قبیح نہ ہونے کی، اور یہی ذہنیت آج بھی بہت سے جاہلوں اور جاہلوں کی ہے۔ کسی

بزرگ سے انکار پر وبال نازل نہ ہونے کو اس انکار کے قبیح نہ ہونے کی دلیل قرار دیتے ہیں۔

۹۸ (سو تمہارے عمل کا جو مقتضا ہے یعنی عذاب کیسا ہو اور کب ہو، اسے بھی وہی

خوب جانتا ہے اور اسی کے اختیار میں ہے)

مرشد تھنوٹی نے فرمایا کہ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ خوارق اہل اللہ کے بس میں نہیں۔

(تھنوٹی، ج ۲/ص ۱۸۶)

۹۹ عذاب کے وقت پہلے ایک ابر نمودار ہوا تھا، گرمی پہلے سے مسلط تھی۔ لوگ ٹھنڈی

ہوا کے شوق میں اس کے نیچے جمع ہو گئے، اس میں سے آگ برسنی شروع ہوئی اور سب جل گئے۔

إِن فِي ذَلِكَ لَآيَةً ۚ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ

یقیناً اس (ماجرے) میں ایک (بڑا) نشان ہے، اور ان میں سے اکثر لوگ ایمان لانے والے نہ تھے، اور آپ کا پروردگار بڑا

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ

قوت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے ۹۹ (الف) اور بے شک یہ (قرآن) پروردگار عالم کا اتارا ہوا ہے، اسے روح ارشیں نے

الْأَمِينُ ۝ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ۝

آپ کے قلب پر اتارا ہے تاکہ آپ ڈرانے والوں میں سے ہوں ۱۰۰ صاف عربی زبان میں۔

وہ ابرسا زبان نہ تھا، اسی بنا پر اسے عذاب سائبان سے تعبیر کیا گیا۔

۹۹ (الف) چنانچہ اللہ کی قوت و عظمت اور فضل و کرم دونوں کے پورے نمونے اس

واقعه امت شعیب میں موجود ہیں۔

۱۰۰ یہاں قرآن مجید سے متعلق سب سے پہلی بات یہ ارشاد ہوئی کہ وہ کسی مخلوق کا

نہیں، خود پروردگار عالم کا اتارا ہوا ہے، اور دوسری بات یہ کہ رسول کے قلب مبارک تک جبرئیل امین جیسے زبردست محافظ نے پہنچایا ہے، جن کے لائے ہوئے پیام پر کسی غلطی و تحریف کا امکان نہیں۔

برل بہ۔ برل صلہ ب کے بعد اُسر کے معنی میں ہے۔

أَيُّ أَمْرٍ عَلَى أَنْ السَّاءَ لِلتَّعْدِيَةِ. (روح، ج ۱۹ ص ۱۲۰)

روح الامین۔ یعنی امانت دار فرشتہ، مراد حضرت جبرئیل ہیں، اور سلف کا اس پر اتفاق ہے۔

وهو جبريل عليه السلام، قاله غير واحد من السلف ابراهيم وعيسى ومحمد بن

كعب وقتادة وعطية العوفي والسدي والصحاح والرهري واس حريج وهذ مما لا ريب فيه. (ابن كثير، ج ۳/ص ۳۲۶)

ان کے وصف امانت کو یہاں نمایاں کرنے کے یہی معنی ہیں کہ ان کا لایا ہوا پیام قطعاً اور تمام تر محفوظ ہے۔

بلسان عربی مبین۔ رسول اللہ ﷺ کی دو حیثیتیں تھیں ایک یہ کہ آپ نبی عالم تھے۔

وَأَنَّهُ لَئِىَ زُبْرُ الْاَوَّلِينَ ﴿٥٠﴾ اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ اٰیَةٌ اَنۢ يَّعْلَمُوْا

اور بے شک اس کا ذکر پہلی امتوں کی کتابوں میں ہے اے کیا ان لوگوں کے لیے یہ (کافی) دلیل نہیں کہ اسے

دوسرے یہ کہ آپ نبی عرب تھے۔ یہاں بھی آخری حیثیت مراد ہے، اسی لیے زبان عرب کی اہمیت بیان ہوئی ہے۔ قرآن کے عربی زبان میں ہونے پر یہاں اور دوسرے مقامات پر جو زور دیا گیا ہے، اس سے بعض فقہاء نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ غیر عربی قرآن پر، یعنی کسی ترجمہ قرآن پر حکم قرآن کا نہیں لگایا جاسکتا۔
حسی فست۔ وحی کا نوحہ صلی قلب ہی ہوتا ہے اور باقی دوسرے اعضاء قلب کے ماتحت ہوتے ہیں۔

مبہم ہو محدث فی الحقیقة لآءه موضع التعمیر والاختیار، وأما سائر الأعضاء
مسحورہ و لدیہ عہ امران والحدیث والمعقول، (کبیر، ج ۲۳/ص: ۱۴۲)
بعض محققین سے منقول ہے کہ نبی کے پاس قبول وحی کے لیے ایک قلب بھی مخصوص ہوتا
ہے اور ایک مخصوص سامعہ و باصرہ بھی۔

۱۰۱۔ اے میں مضاف مقدر ہے، عربی محاورے میں عام طور سے آتا ہے: فلان فی
دوسرے لامبر۔ اور فلان سے مراد فلان کے نام یا ذکر سے ہوتی ہے۔ اے اسمہ او ذکرہ فی دفتر
لامبر۔ یہاں بھی تقدیر کلام کچھ یوں ہی معلوم ہوتی ہے اُن ذکرہ فی زبر الاولین
یعنی ذکرہ۔ (کشاف، ج ۳/ص: ۳۲۴)

اے ذکر بران القرآن، قالہ اکثر المفسرین، (معالم، ج ۳/ص: ۴۷۸)

اے ذکر ہذا القرآن و شویہ نہ (اس کثیر، ج ۳/ص: ۳۲۶)

یعنی ذکرہ مثبت فی سائر الکس السماویۃ، (مدارک، ص: ۸۳۱)

لیکن بہر حال الفاظ قرآنی سے یہ بھی استدلال کیا جاسکتا ہے کہ چونکہ ”قرآن“ کا
”زبر الاولین“ میں ہونا ارشاد ہو گیا ہے، حالانکہ قرآن ان اگلی کتابوں میں بکھڑے عربی زبان میں نہیں،
اس لیے قرآن کا اطلاق غیر عربی کے قرآن پر بھی صحیح و صادق آتا ہے۔

بَنِي إِسْرَآءِئِلَ ۖ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ۖ فَقَرَأَهُ

علائے بنی اسرائیل جانتے ہیں ۱۰۲ اور اگر ہم اس کو کسی بھی پر نازل کرتے، پھر وہ ان کے سامنے اسے پڑھ بھی دیتا

هذا مما يحتاج به في أن نقله إلى لغة أخرى لا يخرج من أن يكون قرآناً
لاطلاً في اللفظ بأنه في زبر الأولين مع كونه فيها بغير اللغة العربية. (جصاص،
ج ۳/ص: ۳۴۸)

احتج صاحب الكشاف والمدارك والهداية على أن القرآن قرآن وإن ترجم
بغير العربية فيكون دليلاً على حوار قراءة القرآن بالفارسية في الصلوة لأنه لم يكن في
زبر الأولين إلا بغير العربية. (احمدی، ص: ۵۸۶)

اور ہمیں سے امام ابو حنیفہؒ نے نماز میں فارسی ترجمہ قرآن کو خود قرآن کا قائم مقام قرار دیا ہے۔
واشهر من الامام أبي حنيفة أنه حوار قراءة القرآن بالفارسية والتركية والهداية
وغير ذلك من اللغات مطلقاً استدلالاً بهذه الآية، وفي رواية تخصيص الحوار
بالفارسية. (روح، ج ۱۹/ص: ۱۲۶)

لیکن محققین کا یہ بھی بیان ہے کہ بعد کو امام صاحبؒ نے اپنی رائے سے رجوع بھی کر لیا تھا
اور اپنے استدلال کی غامی انھیں خود نظر آگئی تھی۔

وقد صحح رجوعه عن القول بحواز القراءة بغير العربية مطلقاً جمع من
النفات المحققين. (روح، ج ۱۹/ص: ۱۲۶)

وكان رجوع الامام عليه الرحمة عما استهر عنه لضعف الاستدلال بهذه الآية
عليه. (روح، ج ۱۹/ص: ۱۲۶)

وقد صح رجوعه إلى قولهما وعليه الاعتماد (احمدی، ص: ۵۸۶)

۱۰۲ اور کبھی اس کا اعتراف بھی کر لیتے ہیں)

ہعلمہ میں ضمیر قرآن مجید کی جانب ہے۔

عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿۳۰﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُخَلَّيْمِينَ ﴿۳۱﴾

جب بھی یہ لوگ اسے نہ مانتے۔ ۳۰۔ ہم نے اسی طرح اس (ایمان نہ لانے) کو ان نافرمانوں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے۔ ۳۱۔

ہم میں ضمیر قریش کی جانب ہے۔ جو علمائے بنی اسرائیل کے علم و فضل کے خود بھی قائل و معتقد تھے۔ مطلب یہ ہوا کہ یہ امر تو ان کے نزدیک خود ایک دلیل معتبر ہونا چاہئے کہ علمائے بنی اسرائیل اپنے مقدس صحیفوں میں قرآن مجید کا ذکر اور اخبار پاتے ہیں۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُکْفِرُوْا مِنَ الشَّاهِدِ الْصَّادِقِ عَلٰی ذٰلِکَ اَنْ الْعُلَمَاءُ مِنْ ہٰی اِسْرَآئِیْلَ یَحَدِّثُوْنَ دَکْرَہٗدُہٗ عَرَبٍ فِی کِتٰہِمُہٗمُ اَنْہِیْ بِدَرَسِہٖا۔ (اس کثیر، ج ۳/ ص: ۳۲۷)

۱۰۳ (فرط عناد سے)

مطلب یہ ہے کہ قرآن اپنی ساری موجودہ شان اعجاز کے ساتھ کسی غیر عرب پر نازل کر دیا جاتا تو اس وقت توجہ ایجاز اور زیادہ واضح و نمایاں ہو جاتی، لیکن ان ظالموں کو اس درجہ عناد اور غصہ ہے کہ ایمان یہ اس صورت میں بھی دلاتے اور خدائی کلام اسے جب بھی نہ تسلیم کرتے۔

وَلَنْ نَّعَاسٰی مَخْصَرًا عَنْ شِدَّةِ کُفْرِ قَرِیْشٍ وَعَمَادِهِمْ لِهٰذَا الْقُرْآٰنِ اَنَّهُ لَوْ نَزَلَ عَلٰی رَحْلٍ مِّنَ الْاَعْمَاحِ مَخْصَرًا لَا یَسْمَعُوْنَ مِنْ الْعَرَبِیَّةِ کَلِمَةً وَّأَنْزَلَ عَلَیْہِہٖہٗ هٰذَا الْکِتَآبَ بِلِسَانٍ مِّنْ لَّا یُفْہَمُوْنَ۔ (اس کثیر، ج ۳/ ص: ۳۲۷)

وہمراہ زبان فرط عناد ہم و شدت شکستہم فی المکابرة کماہ قبل و لو نزلناہ بہد السقم الرائق المعجز علی من لا یقدر علی التکلم بالعربیة "فقرأہ علیہم" فراءة صحیحة حارفة للعادة۔ (روح، ج ۱۹/ ص: ۱۲۸)

یٰۤاَیُّہٗ سِرْلَہٗا عَلٰی نَعَصِ الْاَعْمَاحِ الَّذِی لَا یَحْسُ الْعَرَبِیَّةَ فَصْلًا عَنْ اَنْ یَّقْدِرَ عَلٰی نَطْقِہٖ مِنْہٗ فَقَرَأَ عَلَیْہِہٖمُ ہٰکِذَا مَعْجَرًا لِّکُفْرِہٖا بہ۔ (مدارک، ص: ۸۳۲)

ما کا سوا یہ مؤمنین۔ منکرین، معاندین کے ایمان کی طرف سے اتنی یاس و ناامانیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لیے ہے۔

۱۰۴ اور وہ لوگ اپنے انکار پر ہٹ کی شدت کے ساتھ قائم ہیں۔

لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ تَرَوْا الْعَذَابَ لَئِيْمٌ ۝ فَيَسْأَلُهُمْ بَغْتَةً

یہ لوگ اس پر ایمان نہ لائیں گے جب تک عذاب دردناک نہ دیکھ لیں گے، جو اچانک ان کے سامنے آکر اٹھائے گا۔

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ۝ أَفَبِعَذَابِنَا

اور ان کو خبر بھی نہ ہوگی، پھر (اس وقت) کہیں گے کیا (ب) ہمیں مہلت مل سکتی ہے؟ ۱۰۵۔ یہ لوگ ہمارے عذاب

سبکدہ میں ضمیر کفر بالقرآن و عدم ایمان کی طرف ہے، جو شامل ہے ماکا سوا بہ

معاذ اللہ۔

یعنی القرآن کی الکفر بہ۔ (فرطی، ۱۳۰/ص: ۱۳۹)

ای التکذیب والتکفر والعناد والعناد (اس کثیر، ج ۳ ص: ۴۷۹)

قال ابن عباس ونحوه ومعناه دحض الشک والتکذیب (معالم، ج ۳ ص: ۴۷۵)

ای ادحیٰ التکذیب او تکفر وهو مدحون فیه، ماکا سوا بہ مؤمن۔

(مدارک، ص: ۸۳۲)

یہ دلوں میں کفر و تکذیب کا ڈال رکھنا ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے محض تکوینی حیثیت

سے ہے، اور آیت اس پر دلیل ہے کہ امور تکوینی جتنے بھی ہیں، سب اللہ ہی کی طرف سے ہیں۔

بدل علیٰ ان الکمل بقضاء الله وحیث۔ (کبیر، ج ۲۳ ص: ۱۴۶)

اور آیت سے اہل سنت نے معتزلہ کے مقابلے میں استدلال کیا ہے کہ ہر فعل خیر و شر کا خالق

اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

وهو حجتنا علی المعتزلة فی خلق افعال العباد حیرہ و شرہا۔ (مدارک،

ص: ۸۳۲)

۱۰۵۔ (حال تک وہ وقت نہ مہلت ملنے کا ہو گا نہ قبول ایمان کا)

يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٠٥﴾ أَقْرَبَ يُتَ إِذْ مَتَّعْنَهُمْ سِنِينَ ﴿١٠٦﴾ ثُمَّ حَمَّاهُمْ مَا كَانُوا

(کوئن کر اس) میں کیا جلدی چاہتے ہیں ۱۰۶ ذرا تھلا اگر ہم انہیں چند سال تک پیش میں رہنے دیں، پھر جس (عذاب) کا

يُوعَدُونَ ﴿١٠٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُحْتَمُونَ ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ

ان سے وعدہ ہے وہ ان پر آجائے، تو وہ ان کا پیش ان کے کیا کام آسکتا ہے ۱۰۸ اور ہم نے جس بھی شیئہ عذاب سے

قَرِينَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ﴿١٠٩﴾ ذِكْرُى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١١٠﴾

سب میں ڈرانے والے آچکے نصیحت کے واسطے ۱۰۹ اور ہم کچھ ظلم کرنے والے تو تھے ہی نہیں۔ ۱۱۰ (الف)

وَمَا تَنْزِلَتْ بِهِ الشَّيْطَانُ ﴿١١١﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿١١٢﴾

اور اس (قرآن) کو شیطان لے کر نہیں آئے نہ وہ اس قابل اور نہ یہ ان کے کسی کی بات۔ ۱۱۲

۱۰۶ (براوا انکار)

کفار معاندین عذاب کی وعیدیں سن کر کہتے ہیں کہ اگر یہ خبر سچ ہے، تو عذاب تو فر
آ کیوں نہیں جاتا؟

۱۰۷ تو اگر انہیں مہلت مل بھی جائے، تو اس سے حاصل کیا؟ جب عذاب ان پر نہ آئی
ہے اور انہیں ایمان نہ لانا ہی ہے، تو جیسے آج ویسے چند سال بعد اس عارضی مہلت والے تو اسے کچھ
جان تو ان کی بچ جائے گی نہیں۔

۱۰۸ اور جب ان لوگوں نے پیہر کی کچھ نہ سنی، ہڈا لٹے ہی کے رد و مضحکہ میں نہ
گئے جب کہیں جا کر عذاب نازل ہوا ہے۔

۱۰۸ (الف) (کہ بغیر تنبیہ و انداز کا مل کے ان پر عذاب نازل کر دیں)

۱۰۹ (جو اس کے مضامین میں کسی خط کا احتمال ہو، یا اسے غیر خدائی وضع تحریر کا نتیجہ سمجھا جائے)

و ما یسمی نہم۔ یعنی کہاں وحی الہی کے یہ بلند مضامین اور کہاں شیاطین! دونوں میں کوئی
مناسبت ہی نہیں، اور پھر و ما یستطیعون۔ بالفرض شیاطین کو شش و ارادہ کریں بھی، جب بھی
اخلاقیات، اجتماعیات و روحانیات کے یہ بلند مضامین پیش کرنے پر کہاں سے قادر ہو سکتے ہیں؟

إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَفْزُولُونَ ﴿١٠٩﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ

۱۰۹ (وہی کے) سننے سے محروم کیے جا چکے ہیں۔ ۱۱۰ آپ اللہ کے ساتھ کسی اور کو مت پکاریے

فَتَكُونُ مِنَ الْمُنْكَذِبِينَ ﴿١١٠﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١١١﴾

۱۱۰ اور نہ آپ کو بھی سزا ہونے لگے گی ۱۱۱ آپ اپنے کنبے کے عزیزوں کو ڈراتے رہئے۔ ۱۱۲

۱۱۰ چنانچہ متعدد عرب کاہنوں اور مشرکوں سے ان کے جنات نے اپنی ناکامی کا خود

اعتراف کیا اور انہوں نے اس کی خبر دوسروں کو بھی دی)

اہل عرب، کاہنوں اور ساحروں کے خوگر، قرآن مجید کے اعجاز سے قائل و لا جواب ہو کر یہی

سمجھنے لگتے تھے کہ ہونہ ہو یہ ”نبی“ کوئی کاہن ہیں، ان کے پاس یہ کلام موکل شیاطین لے کر آتے

ہیں۔۔۔۔ اور تنہا عرب ہی میں نہیں، کہانت کا چرچا تو اُس وقت ملک ملک میں تھا۔

قرآن ان کے جواب میں کہتا ہے کہ تم لوگ بھی کس درجہ بد عقل ہو، شیاطین تو تمام تر جسمہ

ظلمت و ضلالت ہیں اور قرآن سر تا سر نور و ہدایت۔ قرآن کے مضامین عالیہ و علوم کو بھلا شیطانی

افوات سے مناسبت کیا؟ اور پھر شیطانوں میں اتنی قوت و قدرت ہی کہاں کہ وحی الہی کو گڑھ سکیں، یا

اس میں اپنی طرف سے کوئی جڑ ہی شامل کر سکیں!

۱۱۱ یہ صیغہ حاضر کمال تخویف اور انتہائی اہمیت کے اظہار کے لیے ہے درنہ ظاہر ہے

کہ ویمبر کو شرک سے مناسبت ہی کیا ہو سکتی ہے!

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس آیت سے ظاہر ہے کہ ولی سے کسی حال میں بھی تکلیف شرعی

ساقط نہیں ہو سکتی۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۸۶)

۱۱۲ چنانچہ آپ نے اس کی تعمیل میں اپنے عزیزوں کو بلا کر جمع کیا اور ان پر تبلیغ کی۔

صحیح بخاری وغیرہ میں اس کی تفصیل موجود ہے۔۔۔۔ قریبی عزیزوں کے ذکر کی تخصیص اس لیے ہے

تاکہ انہیں بھی معلوم ہو جائے کہ نجات بغیر پیغمبر کے اتباع کے ممکن نہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے

محض رشتہ داری ہرگز کافی نہیں۔

وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعْتَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۸۳﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ

اور جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلے تو آپ سے رہے (مشقانہ لڑائی سے پیش آئے) پس یہ کیا کریں آپ کا کہنا نہ کریں

فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا فَعَمَلُونَ ﴿۸۴﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿۸۵﴾

تو آپ کہہ دیجئے کہ میں تمہارے اعمال سے بیزار ہوں۔ ۱۱۴ اور آپ بجز خدا کے بڑے قوت والے بڑے رحمت والے (خدا) پر

عصمہم..... ليعلموا أنه لا يغي عهم من الله شيئاً وأن النجاة في اتباعه دون

فرہ (مدارك، ص: ۸۳۳)

ی لا ینکلمون علی سہم وقرانتہم۔ (قرطبی، ج ۱۳/ ص: ۱۴۲)

عشیرتک الأقربین۔ فقہاء نے کہا ہے کہ وعظ فرض کفایہ ہے، شروع اپنے عزیزوں

قریبوں سے کرے اور پھر جہاں تک ہو سکے پھیلا نا چاہئے۔

۱۱۳ کہاں پیغمبر اور کہاں امتی، شرف و انزات کے اعتبار سے دونوں کا مقابلہ ہی

کیا! لیکن یہاں صراحت کے ساتھ حکم مخدوم و آقا کو مل رہا ہے کہ وہ اپنے پیغمبر کے ساتھ فروتنی سے

پیش آئیں!۔۔۔ یہ تعلیم اسلام کے سوا کہاں ملے گی؟

محققین نے کہا ہے کہ فروتنی کا حکم جب سردار و مخدوم کو اپنے خادموں کے مقابلے میں مل

رہا ہے تو خود خادموں، مریدوں، شاگردوں کو تو اپنے بزرگوں، مرشدوں، استادوں کے حضور میں کہیں

زیادہ فروتنی کے ساتھ رہنا چاہئے!

واخفص جناحک۔ مفسر تھنوتی نے کہا ہے کہ حفص جناح کی دو صورتیں ہیں: ایک تو

وہ جو اطاعت سے پیدا ہوتی ہے، جیسے اولاد کی فروتنی والدین کے مقابلے میں، دوسری وہ جو شفقت

سے پیدا ہوتی ہے، اور وہی یہاں مقصود ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۱۸۶)

۱۱۴ واخفص جناحک میں تعلیم ابھی ابھی جب فی اللہ کی ملی تھی اب ہاں عصوک

میں تعلیم بغض فی اللہ کی مل رہی ہے۔

الَّذِي يَرْكَ حِينَ تَقُومُ ۝ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّجْدَيْنِ ۝ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

جو آپ کو جب آپ کھڑے ہوتے ہیں اور نماز پل کے ساتھ آپ کی پشت پر خاست کو دکھاتا ہے ۱۵۵ بے شک، جو اسی نئے والا ہے بڑا جاننے والا ہے ۱۵۶

۱۱۵ (اور وہی ہر ضرر سے آپ کی حفاظت کے لیے کافی ہے)

مفسر تھانوی نے فرمایا کہ آپ ضرر حقیقی سے ہمیشہ محفوظ رہے، اور متوکل کو جو ضرر پہنچتا ہے وہ صرف ضرر صوری ہوتا ہے، جس کے اندر ہزاروں نفع ہوتے ہیں، جس کا ظہور خواہ دنیا میں ہو، خواہ آخرت میں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۸۸)

اور مقام توکل صوفیہ کے ہاں ایک معروف و مسلم مقام ہے۔
برك حين تقوم۔ یعنی حالت نماز میں۔

ای تقوم الی صلاتک من اکثر المعسرین۔ (معالم، ح ۳/ص ۴۸۳)
اللہ دیکھتا تو ہر حال اور ہر وقت ہی رہتا ہے، یہاں حالت نماز سے متعلق تخصیص ہے۔ برک
کہنے کے معنی یہ ہیں کہ وہ عنایت خاص کی نظر سے دیکھتا رہتا ہے۔
قلب کے لفظی معنی گھومنے، پھرنے، الٹ پلٹ کے ہیں۔

القلب التصرف (راغب، ص ۴۵۹)

مراد یہاں نشست و برخاست سے لی گئی ہے۔

السجدین کے لفظی معنی سجدہ کرنے والے کے ہیں۔ مراد نمازی ہیں، خود بخود کے مجازی
معنی نماز کے ہیں۔

وقد يُعبر به عن الصلوة. (راغب، ص ۲۵۱)

فی السجدین ای فی المصلین۔ (اس جریر عن قتادة، ح ۱۹/ص ۴۱۳)

الساجدين المصلين۔ (اس جریر عن ابن ريد، ح ۱۹/ص ۴۱۳)

والمراد بالساجدين: المصلون۔ (کشاف، ح ۳/ص ۳۳۰)

۱۱۶ چنانچہ وہ سمیع آپ کی دعاؤں کو خوب سن رہا ہے اور وہ علیم آپ کے پاکیزہ

خیالات کو خوب جان رہا ہے۔ آپ کے دشمنوں کی کھلی اور چھپی دشمنی سب اس پر عیاں ہے۔

هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ۖ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿١١٧﴾

ابھا تو میں تم کو بتا دوں کہ شیطان کس پر اترا کرتے ہیں؟ ۱۱۷۔ اسیوں پر اترا کرتے ہیں جو (جھوٹے) لپاٹے ہوں مکر دار ہوں

يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿١١٨﴾

اور جو (ان کی طرف) کان لگائے رکھتے ہوں اور ان میں سے اکثر جھوٹے ہی ہوتے ہیں۔ ۱۱۸۔

۱۱۷ (اور تمہارے اس فریب ذہن کو بھی دور کر دوں)

مشرکین مکہ کا ایک دوسرے یہ بھی تھا کہ رسالت (نعوذ باللہ) ایک شعبہ کہانت کا ہے، اور کابھوں کو غیب کی خبریں موکل شیطانوں کے ذریعے سے مل جایا کرتی ہیں۔ قرآن مجید یہاں جواب ان کے اس شبہ کا دے رہا ہے۔

۱۱۸ (اپنے دعوے کہانت و غیب دانی میں)

قرآن مجید نے مشرکوں سے مخاطب ہو کر کہا ہے کہ بات زبان سے جب ڈالنے سے پیشتر یہ بھی تو سوچ یا کر دو کہ کچھ کہتی ہوئی بھی ہے؟ شاگرد و استاد میں کچھ تو مناسبت ہوتا چاہئے۔ شیطان سے تعلق رکھنے والے کون لوگ ہوتے ہیں؟ شیطان سے فیض پانے والے کس سیرت، کس اخلاق کے ہوتے ہیں؟ شیطان کے تربیت یافتہ تو وہی ہوتے ہیں جو جھوٹے، لپاٹے، مکر دار، گت ہوں کی گندہ میں آلودہ ہوتے ہیں۔۔۔ یعنی ٹھیک ان پاکیزہ خواہ فرشتہ صفت اصحاب نبوی کے برعکس، جن کے اوصاف ابھی سورۃ الفرقان میں بیان ہو چکے ہیں۔ ایسے متقیوں، پاکیزوں کے سردار کو بھلا شیطان کے سایہ سے بھی کوئی مناسبت ہو سکتی ہے؟

اکثر ہم کذبوں میں اکثر سے مراد کل لی گئی ہے، یعنی یہ سب کے سب جھوٹے ہیں۔

وقد مررنا اکثر بالکل. (بصاوی، ج ۴/ ص ۱۱۱)

دوسرے معنی یہ کہ یہ لوگ کثرت سے جھوٹ بولنے والے ہیں، گویا کثرت کا تعلق تعداد سے نہیں، ان کے اقوال سے ہے۔

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ۝

۱۱۹۔ شاعران کی ہمدردی بد لوگ کرتے رہتے ہیں ۱۱۹ کیا تجھے خبر نہیں کہ وہ (شاعر) ہر میدان میں حیران بھرا کرتے ہیں۔ ۱۱۹

والأظهر أن الأكثرية باعتبار أقوالهم. (بيضاوى، ج ۱/ ص: ۱۱۱)
سب سے زیادہ دل نشین معنی وہ ہیں جو دشمنی نے کیے ہیں، یہ یعنی ان میں سے اکثر دعوائے
کہانت ہی میں جھوٹے ہیں۔ شیاطین سے جو خبریں پائے بیان کرتے ہیں، خود اس دعوے میں یہ سچ نہیں۔
والأكثر الأفاكين كاذبون يفترون على الشياطين مالم يوحوا إليهم.
(کشاف، ج ۳/ ص: ۳۳۱)

کاذبون فی ما يقولون ويخبرون. (ابن جریر، ج ۱۹/ ص: ۱۱۵)
مرشد تھانوی نے فرمایا کہ آیت میں یہ بھی اشارہ ہے کہ شیطان طالب صادق و متقی کے
اندراپا تصرف نہیں کر سکتا، جس سے اس کے دین کو ضرر پہنچے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۱۸۷)
۱۱۹۔ شرکین و منکرین کا دوسرا بڑا شبہ آپ سے متعلق شاعر ہونے کا تھا۔ شاعر سے مراد
کلام وزن و قافیہ سے کہنے والے نہیں، بلکہ وہ لوگ ہیں، جو خیالی مضامین اور نغمین عبارت کو اپنا پیشہ
بنائے ہوئے ہیں۔۔۔ عرب جاہلی کی تہذیب و تمدن میں شعراء کا ایک خاص اور بڑا ممتاز مرتبہ تھا۔ عیب
کو ہنر اور ہنر کو عیب بنادینا ان کا معمولی کرتب تھا۔۔۔ شاعروں کی ذریت تو انہی لوگوں پر شامل رہتی
ہے، جو خود بھٹکے ہوئے ہوتے ہیں۔

العاورون کے تحت میں وہ سب لوگ آگئے، جن کے ایمان اور حق کے اخلاق کمزور ہیں۔

أى السفهاء أو الرادون أو الشياطين أو المشركون. (مدارك، ص: ۸۳۵)

ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

۱۲۰۔ (خیالی مضامین کی تلاش میں لگے مارتے، ٹھوکرے کھاتے)

یعنی شاعروں کو واقعیت، حقیقت سے واسطہ کیا ہوتا ہے؟ یہ تو تمام تر تخیل پرستی میں مبتلا
رہتے ہیں۔ قرآن جو سراسر دفتر حقائق ہے وہ تو شعر و شاعری کی بالکل ضد ہے۔

وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ۖ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

اور وہ کہتے وہ ہیں جو وہ کرتے نہیں ۱۲۱ البتہ جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے

وَذَكِّرُوا آلَ لُؤْلُؤٍ كَثِيرًا وَانْقَضُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلِمُوا

اور کثرت سے اللہ کا ذکر کیا اور جدا اس سے کہ ان پر ظلم ہو چکا (اس کا بدلہ لیا) تو وہ اس ظلم میں داخل نہیں (۱۲۲)

۱۲۱ شاعر و عمل کی زندگی سے کوئی تعلق ہی نہیں ہوتا، وہ مضامین شجاعت و مردانگی کے

باندھے تھے۔ عین خود بھی گئے والوں میں سب سے آگے ہوگا، وہ قصیدہ خوانی عفت و عصمت کی کرے گا اور خود انتہا درجہ کا بد چلن اور سیاہ کار ہوگا۔ عمومی خصلت ہر ملک و قوم کے شاعروں کی یہی ہے۔۔۔ قوم کی قوت عینی کو وہ دور کمزور کرتے رہتے ہیں۔

تاریخوں میں آتا ہے کہ دور اموی کے مشہور عرب شاعر فرزدق نے جب اپنا وہ شعر جس میں اپنی حیا و کاری کو مزے لے لے کر بیان کیا ہے۔ خلیفہ وقت سلیمان بن عبد الملک کو سنایا تو خلیفہ نے برہستہ بنا کر اس اقبال جرم کے بعد تم پر حد شرعی واجب آگئی، شاعر نے فوراً یہی آیت قرآنی اپنی صفائی میں پڑھ کر اپنی جان بچائی۔۔۔ گویا یہ ظاہر کر دیا کہ ہم شاعر لوگ ہیں، ہمارے کلام سے تاریخ میں بھلا کیا شہادت مل سکتی ہے؟

۱۲۲ اسلام اکثر "فنون لطیفہ" کی طرح بالعموم شاعری کا بھی ہرگز قدر اس نہیں، اور نہ

شاعروں کی ہمت افزائی کرنا چاہتا ہے۔ اسلام کے دربار میں کوئی کرسی ہرگز شاعروں کے لیے نہیں، اس لیے کہ عام شاعری میں بجز خیال آرائی اور مبالغہ پروری کے اور کچھ نہیں ہوتا۔

اعلم أن الآيات الدالة على نفع الشعر كمن أن نحصى (احمدی، ص ۵۸۶)

و استند ما لا به على ده شعر و المصاحف و الاحدح و الهجو و عبرهما من موبه

(روح، ج ۱۹/ ص ۱۴۷)

و اشعر، عام بدخل فہ کل شاعر و المدموم من بهجو و بمدح شہوة محرمة

و بقذف المحصنات و بقول الزور و مالا يسوع شرعاً، (محر، ج ۷/ ص ۴۸)

وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿١٢٣﴾

اور عقیدے والے لوگوں کو معلوم ہوگا۔ کافروں کے منقلب کیا منقلب ہوگا۔ ۱۲۳

دکھو اللہ کی کسب۔ اسلامی غمیس، جوش و خروش پیدا کرنے والی، مصیبت اسلامی کو بیدار کرنے والی، سب ذکر اٹھائی کی فوجیں۔۔۔ قرآن نے شاعروں پر یہ ملامت صرف عمومی یا اکثری حیثیت سے کی ہے، کلی حیثیت سے نہیں۔ ایمانی، اسلامی شاعری کو اس سے باغی مستثنیٰ رکھا ہے۔ شاعر دربار نبوت حضرت حسن بن علیؑ سے لے کر اقبال و آج تک کی اسلامی، اصلاحی شاعری اسی ذیل میں آجاتی ہے۔

وحدودہ فی سرحد و الادب و مکالمہ الاحلاف و حوار الهمم لیس ضمیمہ

اصداراً (روح، ج ۱۹ ص ۱۲۷)

۱۲۳ یعنی جہنم میں۔

ایسی مصیبت "کیسی جلد" سے مراد کیسی مصیبت و تکلیف کی اور بری جگہ ہے۔ یہ ان مکررین سے متعلق وعید ہے، جواب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہی پہنچاتے رہے۔
الذہن ظنموا مراد وہ لوگ ہیں جو اللہ کے، رسول کے، بندوں کے حقوق کف کرتے رہے۔

عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا ﴿٤٩﴾ وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِي

مَجِب کیا ہے کہ آپ کا پروردگار آپ کو مقام محمود میں بلکہ دے گا اور آپ کہتے رہے کہ اے میرے
مَدْخُلٌ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ

پروردگار مجھے نیکیاں پھیلانے کے وقت قبولی کے ساتھ ۱۱۸ اور مجھے نکالتے وقت قبولی سے نکالے گا ۱۱۹ اور مجھے اپنے پاس

ای باقرہ - (قسط)

۱۱۸ احادیث میں آتا ہے کہ یہ مقام شفاعت کبریٰ کا ہے۔

مقام الشفاعۃ (ابن جریر بن عباس) ای مقام الشفاعۃ یوم القیامۃ (ابن جریر بن عباس)

وہو مقام الشفاعۃ عند المجرور (مدارح)

من ابی حمیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مولیٰ اللہ من اتبع لاسی بہ . (ابن کثیر من الام احمد)

عسی جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے تو اس کے معنی میں شک کا پہلو نہیں رہ جاتا بلکہ

تبیق پیدا ہو جاتا ہے۔

عسی من اللہ تعالیٰ واجب (معالم)

اتفق المفسرون علی ان کلمۃ عسی من اللہ واجب (کلیں)

اگرچہ امام راغب کو اس معنی سے قطعی اختلاف ہے اور انھوں نے اسے مفسرین کا تصور نظر نہ آیا

۱۱۸ یعنی جب ہجرت کا وقت آئے تو مجھے اس دارالہجرت میں خیر و راحت کے ساتھ اتار دو۔

ادخلنی۔ اخرجنی کی تفسیر حدیث ترمذی میں ہجرت ہی کے ساتھ آئی ہے۔

مدخل صدق . سے مراد مدینہ منورہ لی گئی ہے۔

ای المدینۃ حین ہاجر الہا . (ابن جریر بن عباس)

صدق کا مفہوم عربی میں بہت وسیع ہے ہر ایسا فعل اس کی جانب منسوب کر دیا جاتا ہے جو کوئی

ظاہری یا باطنی خیر و خوبی رکھتا ہو۔

یَعْتَبِرُ مِنْ كُلِّ فَعْلٍ فَاَصْلُ مَا هُوَ اَوَّلُ مَا نَالَهُ الصَّدَقُ بِصَافٍ اِلَيْهِ دَلَّكَ الْعَمَلُ الَّذِي يُوَصَّفُ

بہ - (راغب)

۱۱۹ (سرزمین مکہ سے)

یعنی ہجرت کے وقت یہاں سے خیر و خوبی کے ساتھ نکالو۔

مَخْرَجَ صِدْقٍ - یعنی مکہ مکرمہ۔

اور مجاہد تاہی سے مدخل و مخرج کے معنی ادخال و اخراج کے بھی نقل ہوئے ہیں جیسے قرآن مجید

میں سُر لا مَارُکَا بھی ازال کے معنی میں آیا ہے۔



سُورَةُ النَّمْلِ مَكِّيَّةٌ



سورة نمل مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

عَسَىٰ ذَٰلِكَ آيَةُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٌ مُّبِينٌ ① هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ②

کا۔ یمن۔ یہ آیتیں ہیں قرآن اور ایک واضح کتاب کی۔ (موجب) ہدایت و بشارت ایمان والوں کے لیے ۱۔

۱۔ عَسَىٰ حروف مقطعات میں سے ہے اور حروف مقطعات پر حاشیہ آغاز سورہ بقرہ میں

گزر چکا۔

گویا آیتوں سے متعلق یہاں چار باتیں بیان ہوئیں: ایک یہ کہ یہ آیتیں جس کتاب کی ہیں

وہ قرآن ہے۔ دوسرے یہ کہ وہ ایک روشن و واضح کتاب ہے۔ تیسرے اور چوتھے یہ کہ یہ آیتیں اہل ایمان کے لیے ہدایت بھی ہیں اور سعادت بشارت بھی۔

تِلْكَ آيَةُ الْبَعْدِ ۚ بَعْدَ الْقُرْآنِ کے شرف و منزلت کے اظہار کے لیے ہے۔

أداة البعد للإشارة إلى بعد المنزلة في الفضل والشرف (روح، ج ۱۹/ص: ۱۵۴)

کتاب۔ کتاب کی تائید و تحکیم اظہار عظمت کے لیے ہے۔

وَتَوْبَهُ لِّلْفَهْمِ (روح، ج ۱۹/ص: ۱۵۵)

لِيَهْمُ بِالتَّكْوِينِ فَيَكُونُ أَنْفَعُ لَهُ (کشاف، ج ۲/ص: ۳۳۵)

پورے قرآن مجید کی کتابت جب اور جس دور میں بھی ہوئی ہو، اس کی کتابی یا مکتوبی حیثیت

شروع ہی سے، یعنی دوران نزول ہی سے ملحوظ رہی ہے۔

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٥٠﴾

جو نماز کی پابندی کرتے رہتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں اور آخرت پر تو پورا ہی یقین رکھتے ہیں۔ ۵۰

فہدی و سنری۔ بجائے ہا یہ اور مبشرہ کے، خود بدنی و بشری کہنے میں زور کہیں زیادہ پیدا ہو گیا۔

المناجاة کتاب مفسر الہدی والشارۃ (روح، ح ۱۹ / ص ۱۵۶)

ب۔ ب۔ ب۔ یہ کتاب روشن ہے اپنے مقصود و مفہوم کی وضاحت کے اعتبار سے بھی اور

اپنے دلائل کے اثبات کے اعتبار سے بھی۔

مسئد مس۔ دیکھئے موقوفوں کی طرح یہاں ایک بار پھر اسے صاف کر دیا ہے کہ اس کتاب

مبین سے نفع دنیا و آخرت میں وہی لوگ حاصل کر سکتے ہیں جو اسے کتاب الہی اور اس کے لانے والے کو سب پر حق تسلیم کر لیں۔

۵۱ یعنی عقائد و اعمال دونوں میں بڑے پختہ ہیں۔

مفسرین الزکوٰۃ۔ نماز کو یا خلاصہ ہے طاعات بدنی کا، اور زکوٰۃ طاعات مالی کا۔

و کسی ہادامہ الصلوٰۃ و ایفاء الزکوٰۃ عن عمل الصالحات مطلقاً. (روح، ح ۱۹ /

ص ۱۵۶)

گویا یہ کتاب مبین، ہدایت و بشارت انہی لوگوں کے حق میں ہے، جو اسلام کے سارے

نظام اعمال کو اپنائے ہوئے ہیں۔

ہم موقوفوں۔ عقائد کے باب میں عقیدہ آخرت کو انتہائی اہمیت حاصل ہے،

انسان کو اپنی ذمہ داری، مسئولیت کا پورا احساس بغیر اس کے ہو نہیں سکتا، اسی لیے قرآن مجید یہاں بھی

اس عقیدے کو الگ کر کے صراحت کے ساتھ لایا۔ مشرکین کے یہاں یہ عقیدہ تو پہلے ہی سے مسخ شدہ

تھا، یہودی بھی آخرت کی جزا و سزا کو بھلا کر اسی دنیا پر قانع ہو گئے تھے، چنانچہ ان کی توریت اور دوسرے

مختلف عالم آخرت سے خاموشی ہیں۔

ملاحظہ ہوں سورۃ بقرہ کی ابتدائی آیتوں کے حاشیے۔

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ⑤

جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں رکھتے، ہم نے اس کے اعمال ان کی نظر میں خوشنما بنا رکھے ہیں، سو وہ بھٹکتے پھرتے ہیں ۳

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ⑥

یہی وہ لوگ ہیں جن کے لیے عذاب عذاب ہے ۳ اور آخرت میں تو وہ بڑا سخت نقصان اٹھانے والے ہیں ۳ (الف)

۳ یہ مشاہدہ ہے کہ جن قوموں کے دل سے آخرت کا خیال مٹ جاتا ہے، وہ اپنا سارا وقت، ساری قوت مادی دنیا کی دوز دھوپ، اسی کی ترقیوں کے لیے وقفہ کرتے ہیں، پورا اس پر غرور ناز کرتے رہتے ہیں۔ رہنا انہیں اعمالہم ہم ہم بعمہوں۔ جو لوگ یاد آخرت سے منہ موڑے ہوئے ہیں، قرآن مجید نے کتنی صحیح تشخیص ان کے بارے میں کر دی۔ اپنی اسی مادی، حسی دنیا کے سامان اور سبیل کی ترقیوں پر وہ پھولے اور اترائے ہوئے کس کس طرح، ایک ایک نظریے، ایک ایک فلسفے کی آڑ ڈھونڈتے پھرتے ہیں، اور اس دور سے اس در تک ٹھوکریں کھاتے ہی پھرتے ہیں۔

۴ (اس دنیا میں بھی)

موت کے وقت تو اس عذاب شدید کا نزول مشاہدہ اور قطعی ہے، باقی موت سے پہلے بھری بھری زندگی ہی میں غور کر کے دیکھا جائے تو آخرت فراموش تو میں کتنی جتنی اذیتوں میں جلا زندگی بسر کرتی رہتی ہیں۔ برطانیہ، فرانس، جرمنی، جاپان، اطالیہ وغیرہ سب پر ابھی پچھلی جنگ میں جو کچھ گزر چکی ہے، وہ کس کی نظر سے مخفی ہے۔۔۔ اور جنگ کے علاوہ حالت امن میں بھی، بے روزگاری، شک و بے اعتمادی، انتہائی گرانی، روز روز کی ہڑتالیں، بلوے، پارٹی بندی، اعصابی جنگ، کتنی بلاؤں سے ہر روز سامنا رہتا ہے۔ سکون خاطر و اطمینان قلب صرف انتظار آخرت ہی سے پیدا ہو سکتا ہے، نہ کہ فلسفہ، معاشیات اور سائنس کے نت نئے نظریوں سے۔ آنکھ کھول کر جھڑ جائیے، یہ تماشا دیکھ لیجئے۔

حکمت دنیا فزاید ظن و شک

حکمت دینی برد فوق فلک

(مثنوی مولانا روم)

۴ (الف) عقیدہ آخرت کی اہمیت اسی سے ظاہر ہے کہ تین آیتوں کے اندر تین

ہی مرتبہ الآخرة کا ذکر لایا جا چکا ہے۔

مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَشَبَّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝

جس آگ کے اندر ہے جسے اور اس پر بھی جو اس کے پاس ہے۔ ۵ اور پاک ہے اللہ پروردگار عالم ۵

واختلاف الألفاظ في هاتين السورتين والقصة واحدة دليل على جواز نقل

الحديث بالمعنى. (مدارك، ص: ۸۳۸)

۷ یعنی ملائکہ۔

ای من فی مکان النار وهم الملائكة (مدارك، ص: ۸۳۸)

اُن۔ یہاں مفسرہ ہے، اور تقدیر کلام یوں بھی سمجھی گئی ہے: نودی ہانہ ہورک۔

ان هي المفسرة: لأن النداء فيه معنى القول، والمعنى قبل له هورك (كشاف،

ج ۳/ ص: ۲۲۸ - کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۵۶)

نودی ہانہ ہورک. (مدارك، ص: ۸۳۸)

۸ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام۔

ومن حول مكانها أي موسى. (مدارك، ص: ۸۳۸)

بہت سے غسروں سے اس کے بالعکس بھی منقول ہے یعنی من فی النار کو قریب نار کے

معنی میں لے کر مراد اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام لی ہے اور من حولہا سے فرشتہ۔ لیکن اصل مقصود دونوں صورتوں میں ایک ہی ہے۔

۹ (جہت، رنگ، مقدار، وزن وغیرہ تمام تعینات سے)

یہ تعبیر معا اس لیے کر دی گئی کہ کوئی اس تجلی کو جو شکل نار، محدود و مقید تھی، کہیں عین ذات

واجب الوجود نہ سمجھ بیٹھے! معاذ اللہ، کہیں رب العالَمین کی سی ناقابلِ پیمائش وسعتیں رکھنے والی

ذات بے ہمتا آگ کے چند شعلوں کے اندر حلول کر سکتی ہے!

أي الذي يفعل ما يشاء، ولا يشبهه شيء من مخلوقاته، ولا يحيط به شيء من

مخلوقاته، وهو العلي العظيم المبائن لجميع المخلوقات، ولا يكشفه الأرض والسفوات،

بل هو الأحد الصمد المنزه عن محالة المحدثات. (ابن کثیر، ج ۳/ ص: ۳۳۵)

يَمْوَسَّىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ① وَالْقِيَامَ ۝

اے موسیٰ! یہ تو میں ہوں اللہ بڑا غلبہ والا، بڑا حکمت والا ۱۱ اور تم اپنا عصا ڈال دو،

فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدِرِبًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۝

پھر جب انہوں نے اسے دیکھا کہ وہ حرکت کر رہا ہے جیسے سانپ (کرتا ہے) تو وہ مڑ پھیر کر بھاگے اور پیچھے پلٹ کر بھی نہ دیکھا ۱۲

يَمْوَسَّىٰ لَا تَتَّعَفُ لَدَيْهِ إِنَّهُ لَدَيْ الْمُرْسَلُونَ ② إِلَّا مَنْ ظَلَمَ

اے موسیٰ! خوف نہ کرو، ہمارے حضور میں پیہر خوف نہیں کرتے ۱۳ ہاں البتہ جس سے کوئی قصور ہو جائے

”موسیٰ علیہ السلام اگر اس مسئلے سے خالی الذہن ہوں تو اس کی تعلیم ہے اور اگر دلائل عقلیہ

وفطرت صالحہ سے پہلے سے معلوم تھا تو زیادہ مستقیم ہے“ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۹۱)

۱۰ (اور کوئی مادی مخلوق نہیں جو تم سے ہم کلام ہو رہا ہے!)

العبر - ہر شے پر غالب، جس طریقے سے بھی چاہے مخاطبت پر قادر۔

الحکیم - ہر امر میں مصلحت و حکمت کو ملحوظ رکھنے والا، اس کا یہ خاص طریقہ مخاطبت بھی کسی

حکمت ہی پر مبنی تھا۔

۱۱ خوب خیال کر لیا جائے، ذکر ایک پیغمبر برحق و جلیل القدر کا ہو رہا ہے، وہ بھی

سانپ سے ڈرتے، اور کتنا ڈرتے ہیں!۔۔۔۔۔ خوف طبعی سے ماوراء مافوق کوئی نبی بھی نہیں ہوتا،

چہ جائے کہ فراطعیت سے کسی دلی یا مومن صالح کو اس سے متزلزل سمجھ لیا جائے!

”یہ خوف اگر خوف عقلی تھا، جب بھی بسبب اس کے کہ اس میں کسی مخلوق کا واسطہ نہ تھا، اس

میں کوئی امر مٹانی شان نبوت نہیں“ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۹۲)

قرآن مجید ضمناء استطراد بھی کتنے جاہلی، مشرکانہ عقیدوں کی اصلاح کرتا جاتا ہے۔

بخاؤ اور نغصا اور حجتہ سب پر حاشیے گزر چکے۔

۱۲ فقرہ سورۃ خبر ہے اور معنا انشاء، یعنی ہدایت ہو رہی ہے کہ خوف نہ کرنا چاہئے۔

”یہ خوف اگر طبعی تھا، تو لا تحف الخ سے جواز نہ خوف کیا گیا ہے اس کی تقریر یہ ہوگی کہ

ثُمَّ يَدُلُّ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَأَدْعِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ

پھر برائی کے بعد بخیر اس کے نیک کام کرے تو میں بخیر مغفرت والا ہوں۔ ۱۳ اور تم اپنا ہاتھ اپنے جیب کے اندر لے جاؤ

تَخْرُجُ يَشَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ لَكَ فِي نَيْسِ إِلَهٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ

تو وہ جاکسی جیب کے بالکل سفید ہو کر نکلے گا (یہ) نو معجزات میں سے ہیں فرعون اور اس کی قوم کے مقابل، ہے شک وہ لوگ

كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ابْنُنَا مُبْصِرَةٌ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ

مہ سے نکل جانے والے تھے ۱۴ غرض جب ان کے پاس ہمارے معجزے نہایت واضح پہنچے تو وہ بولے یہ تو کھلا ہوا

ایک کیفیت طبعیہ پر جب دوسری کیفیت طبعیہ غالب آ جاتی ہے، تو پہلی کیفیت زائل و مضمحل ہو جاتی ہے، پس تم یہ سمجھو کہ ہم نے تم کو نبوت دی ہے۔ اس عنایت متجددہ کا سرور طبعاً ایسا غالب ہو گا کہ اس خوف کا اثر نہ رہے گا اور اگر خوف عقلی تھا تو تقریر یہ ہو گی کہ ہر چند کہ حوادث انبیاء پر بھی آتے ہیں، مگر ہم اپنی عادت سے اطلاع دیتے ہیں کہ خود معجزات سے اور بالخصوص عطائے نبوت کے وقت ابتلا و تضرع نہیں ہوا کرتا۔ پس اب خوف عقلی نہ رہے گا۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۹۲)

۱۳ (اور اس لیے معاملہ مغفرت و رحمت کا کرتا ہوں)

یہ عام قاعدہ غفور و رحمت جب کئے مجرموں کے حق میں ہے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام تو ہیتہ عاصی و خاطی تھے ہی نہیں، قتل قبیل میں ان کا ظلم محض سورۃ قحانہ کہ معنی و حقیقہ۔

مشرک و جاہلی قوموں کو قانون مکافات کے سمجھنے میں سخت ٹھوکر لگی ہے، اس میں غلو و افراط سے کام لے کر انہوں نے خدائے فعال و رحمن کو گویا بے دخل ہی کر دیا ہے۔

عمور۔ یعنی بخش دینے والا، معاف کر دینے والا، چھٹی غلطیوں کا۔

رحیم۔ مزید شفقت و کرم کرنے والا حال و مستقبل میں۔

۱۴ عیبر سوء، بد بھسا پر، اور نسیع آب، نو معجزات موسوی پر حاشیہ سورۃ

الاعراف، آیت ۱۰۸، ۱۳۰، ۱۳۳ اور سورۃ بنی اسرائیل آیت ۱۰۱ میں نذر چکے۔

ہذا سحر مبین۔ حقائق کو بجائے تسلیم کرنے اور ان پر سر جھکا دینے کے اسے مکر و فریب،

شعبہ بازی و جعل سازی پر محمول کرنا جاہلی قوموں کا عمومی شعار رہا ہے۔

مُبِينٌ ۝ وَحَاحِلُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا

جاد ہے۔ یہ لوگ ان (مہجرات) سے بالکل منکر ظلم و تکبر کی راہ سے ہو گئے، اور آں حالہ ان کے دلوں نے اس کا یقین کر لیا تھا

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا

سو دیکھئے کیا انجام ان مفسدوں کا ہوا! ۱۵ اور ہم نے داؤد اور سلیمان کو (ایک خاص) علم عطا فرمایا۔ ۱۶

۱۵ (باد جود ان کے سارے زعم قوت کے کہ دنیا میں غرقابی نصیب ہوئی اور آخرت

میں عذاب شدید)

جاء نہم مبین۔ یعنی وہ خوارق تھے تو ایسے مرتع کہ ان کے نفس وقوع سے انکار ممکن ہی نہ تھا۔ اب ان کے مشاہدے کے بعد ان مکروں نے توجہ و تاویل یہ شروع کی کہ ان کو حقانیت و للہیت سے واسطہ نہیں، یہ تو عین عمر کی کار فرمائیاں ہیں۔

وَحَاحِلُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ۔ یعنی وہ شواہد نبوت اندر ہی اندر تو اپنا کام کرتے گئے اور ان لوگوں کے دلوں میں اتر گئے۔ پھر بھی یہ لوگ محض اپنی ضد، اکثر اور نفسانیت سے انکار پر قائم رہے۔ ظُلُمًا وَعُلُوًّا۔ انکار پر انھیں کوئی چیز لائی؟ ان کا ”ظلم و علو“ ظلم آیات الہی کے ساتھ، اور علو اپنے نفس کا، ان لوگوں کا ظلم ان آیات و شواہد کو ان کے مرتبہ سے گھٹانا تھا اور ان لوگوں کا علو اپنے کو اپنے درجہ سے بڑھانا تھا۔

۱۶ یعنی نبوت کے علاوہ علم ملک داری۔

علماً۔ علماً کا صیغہ نکرہ میں ہونا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ علم، علم کی ایک نوع یا قسم تھا۔

نکر علماً لانه طائفة من العلم (بحر، ج ۷/ص: ۵۹)

طائفة من العلم (بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۱۳)

یہ علم کونسا تھا؟ کسی نے کہا کہ محض فہم مقصود ہے۔ کسی کا قول ہے کہ علم احکام و حکومت مراد ہے اور کسی کے نزدیک علم معرفت الہی کی طرف اشارہ ہے۔

قال قتادة علماً فهماً (بحر) قال مقاتل علماً بالقضاء (بحر) قال ابن عطاء علماً

بالله تعالى (بحر، ج ۷/ص: ۵۹)

وَقَالَا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ فَضَّلَنَا عَلٰی کَثِیْرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۝۱۸

اور دونوں کہنے لگے (ساری) تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جس نے ہمیں اپنے بہت سے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی۔ بحال

وَوَرِثَ سُلَیْمٰنُ دَاوُدَ وَقَالَ لِمَآئِمَّاتِ النَّاسِ عَلِمْنَا مَنطِقَ الطَّیْرِ

اور سلیمان داؤد کے جانشین ہوئے ۱۸ اور انھوں نے کہا اے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی کی تعلیم دی گئی ہے

المراد علم الدین والحکم (مدارک، ص: ۸۴۰)

وهو علم الحکم والشرائع (بصاوی، ج ۴/ ص: ۱۱۳)

علم نبوت تو ہر نبی کو ہوتا ہی ہے۔ یہ علم اس کے علاوہ صورتوں پر مستزاد، ان دو انبیاء کے لیے تھا۔ ملک داری و حکمرانی مطلق صورت میں معرفت الہی، تقرب الہی، رضائے ربی کے منافی نہیں۔
ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن، نیز اسی تفسیر کے حاشیے سورۃ الانبیاء، آیت ۷۹ میں۔

کام (اور ہم اس پر ادائے شکر اور تحریث نعت کرتے ہیں)

اس میں اس کی تعلیم آگئی کہ ہر مومن قانت کس طرح ہر نعمت کو ایک عطیہ الہی سمجھ کر اس پر شکر گزار ہوتا ہے، اسے اپنا استحقاق اور ذاتی کمال کا نتیجہ سمجھ کر اس پر اترائیں جاتا۔

فضلنا۔ اظہارِ افضلیت اپنی زبان سے مطلق صورت میں مذموم و ممنوع نہیں، ممنوع صرف راہ کبر و تفاخر سے ہے۔

علی کثیر من عبادہ المؤمنین۔ افضلیت کل مؤمنین پر نہیں، صرف اکثر مؤمنین پر۔ خیال رہے کہ یہ دعویٰ بس یہیں تک محدود ہے۔

ضمناً اس میں رد آگیا تو ریت کا، جس نے حضرت سلیمان کو نعوذ باللہ ایک بد دین انسان کی حیثیت سے پیش کیا ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ غلبہ فنا کے آثار کا دائم و مستمر رہنا کالمین کے لیے بھی لازم نہیں۔ چنانچہ یہ دونوں حضرات اگرچہ فنا کے اعلیٰ مقام پر تھے، تاہم اپنے کمالات کی طرف سے بھی التفات

رہا۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۱۹۳)

۱۸ (ملک و سلطنت میں)

وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

اور ہم کو ہر قسم کی چیزیں عطا ہوئی ہیں ۱۹

جانشینی ملک و سلطنت میں مل جاتی ہے، نبوت میں نہیں۔ یا الگ بات ہے کہ صلاحیت و اہلیت نبوت کبھی کبھی بنے میں بھی پائی جاتی ہے، جیسے براہینم کے بعد ان کے دونوں بیٹوں اسحاق و اسماعیل علیہما السلام میں۔ وراثت سے مراد میراث اصطلاحی نہیں، جو بیٹے کو باپ سے اس کی جائیداد میں ملتی ہے بلکہ معنی مصدق کسی شہد کے کمالات کے مالک ہو جانے کے ہیں۔

سلیمان اور داؤد دونوں پر حاشے پہلے نازل ہوئے۔

۱۹ (حکومت و سلطنت سے متعلق)

من کل شیء۔ مراد کثرت و افراط ہے، نہ کہ فرد افراد ہر ایک شے، اور یہ عام محاورہ زبان ہے۔
ای کثرة ما اوتی، کما تقول: فلان بقصد کل احد. (کشاف، ج ۲/ص: ۳۴۲)
المراد به کثرة ما اوتی. (مدارك، ص: ۸۴۱)

آپ کی مملکت کے حدود فلسطین، شام، شرق اردن وغیرہ تک وسیع تھے۔

اردو محاورے میں بھی ایسے موقع پر بولتے ہیں: اس کو اللہ نے سب ہی کچھ دے رکھا ہے، اسے دنیا بھر کا سامان حاصل ہے۔ اور خود عربی میں کل ہمیشہ اطلاق و استغراق ہی کے لیے نہیں، بلکہ کثرت کے لیے بھی آتا ہے۔

وقد تكون للتكثير والمبالغة دون الإحاطة وكمال التعميم كقوله تعالى
(وجاءهم الموح من كل مكان) ويقال فلان بقصد كل شيء أو يعلم كل شيء.
(ابو البقاء، ص: ۱۱۸۳)

وقد جاء استعمال بمعنى بعض وقال شيخنا: وجعلوا منه أيضاً قوله تعالى
(مكلى من كل الثمرات) (وأوتيت من كل شيء). (تاج، ج ۱۵/ص: ۶۶۰)
ملاحظہ ہو، اسی سورۃ کا حاشیہ نمبر ۳۔

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ۝ وَخَيْرَ لِسُلَيْمَانَ مَحْنُوذُهُ

بے شک یہ تو کھٹا ہوا فضل ہے ۱۹ (الف) اور سلیمان کے لیے ان کا لفظ و فکر جمع کیا گیا

اُن بنا۔ علما۔ جمع حکم کے صیغہ اعجاز عظمت کے لیے ہیں، جیسا کہ شاہی محاورہ ہے۔
صیغہ مجہول سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اللہ کے نیک اور متقی بندے اپنے کسی کمال کا بھی انتساب اپنی
ذاتی صلاحیت کی جانب نہیں کرتے، بلکہ اپنے ہر شرف و کمال کو مہبت الہی ہی سمجھتے ہیں۔
انہما الساس۔ اس طریق خطاب سے اشارہ یہ نکل رہا ہے کہ آپ کو اس انعام الہی کی
اشاعت عام ہی منظور تھی۔

والمقصود منه تشهير بحمة الله تعالى وانشويه بها ودعاء الساس إلى التصديق

بدلہ کر المعجزة. (کبر، ج ۲۱ / ص: ۱۶۰)

اس جاہ و چشم کا بیان تو ریت میں ان الفاظ میں ہے

”اور سلیمان بادشاہ کے پینے کے سب باسن سونے کے تھے سو سلیمان بادشاہ دولت اور
حکمت کی نسبت زمین کے سب بادشاہوں سے سہقت لے گیا اور سارے جہاں نے سلیمان کی
طرف توجہ کی، تاکہ اس کی حکمت کو جو خدا نے اس کے دل میں ڈالی تھی، سنے۔ اور ان میں سے ہر ایک
آدمی اپنا ہدیہ روپے کے باسن اور سونے کے برتن اور پوشاکیں اور سلاج اور خوشبوئیں اور گھوڑے
اور فخر جتنے ہر ایک سال کے لیے ٹھہرائے ہوئے تھے اس کے آگے گزرانے لگے۔ اور سلیمان نے
گاڑیاں اور سوار بہت سے جمع کیے۔ اس کی ایک ہزار چار سو گاڑیاں تھیں اور بارہ ہزار سوار“
(۱- سلاطین - ۲۱: ۱۰-۲۶) نیز ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن۔

موجودہ مورخین کے بیان کے مطابق حضرت سلیمان کے حدود سلطنت فلسطین، شرق اردان کے علاوہ

شاہ مصر کے بھی بعض علاقوں تک وسیع تھے، اور یہ اس وقت کی دنیائے بارو معلوم کا ایک بہت بڑا حصہ تھا۔

۱۹ (الف) ہذا کا اشارہ جن نعمتوں کی طرف ہے، وہ تمام تر دنیوی ہی نعمتیں

ہیں، اور یہ کلمہ ایک پیہر جلیل کی زبان سے ادا ہو رہا ہے۔۔۔ دنیا کی نعمتیں بھی ہر حال میں مردود اور
قابل تحقیر نہیں، بلکہ اللہ کی بخشی ہوئی نعمتیں ہیں، اور پیہروں تک کے لیے موجب فخر و مباہات۔

مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٢٠﴾

جن بھی اور انسان بھی اور پرندے بھی، اور انھیں (کوچ سے نکل کر صف بندی کے لیے) روکا گیا۔

حَتَّىٰ إِذَا تَوَاصَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ ۖ

یہاں تک کہ (ایک مرتبہ) وہ چوٹیوں کے میدان میں پہنچے ۖ

۲۰ یعنی ان کے حسب درجہ و مرتبہ انھیں نظم و ترتیب کے ساتھ روکا گیا، اور فوج کے کوچ کی تیاری ہوئی۔

مس الحن والانس والطير۔ انسانوں کی سپاہ تو خیر ہوتی تھی، جنات و طيور بھی جو عموماً و عادتاً کسی سلطان و ملک کے تابع نہیں ہوتے قرآن کے بیان سے معلوم ہوا کہ سلیمان علیہ السلام کے وہ بھی تابع فرمان تھے۔

حسودہ۔ لفظ جند میں جو وسعت ہے، تنہا سپاہی اور لشکر میں نہیں، ہر قسم کی جماعتیں اور گروہ اس کے تحت میں آسکتے ہیں، اور خود قرآن میں جند اور جنود دونوں اسی وسیع معنی میں آئے ہیں۔

ثم يقال لكل مجتمع جند نحو الأرواح جنود معدة. (راغب، ص: ۱۱۴)

الأعوان والأصهار. (جوہری، ج ۶/ص: ۴۶۰)

الأعوان والأصهار، والعسكر. (لسان، ج ۲/ص: ۳۸۱)

”لاؤ لشکر“ میں محض ”لشکر“ سے وسعت زیادہ ہے، یعنی محض سپاہی ہی مراد نہیں، بلکہ جو بھیز بگش غیر میاں لوگوں کی ہر سپاہ کے ساتھ جمع ہو جاتی ہے، سامان رسد پہنچانے والوں کی، انجنیروں کی، مرہم پٹی کرنے والوں کی، اس قسم کے سارے گروہ مراد ہیں۔

۲۱ چوٹیوں کا میدان اس لیے کہا گیا کہ وہاں جھنڈ کی جھنڈ چوٹیاں جمع تھیں۔

ایک مرتبہ حضرت سلیمانؑ کا لشکر خشکی میں کسی خطہ زمین سے گزر رہا تھا، کہ راہ میں ایسا قطعہ پڑا، جہاں چوٹیاں بکثرت آباد تھیں اور وہیں یہ ماجرا پیش آیا۔۔۔۔۔ حضرت کے ملک فلسطین میں چوٹیاں ہوتی بھی کثرت سے تھیں۔

قَالَتْ نَسْلَةٌ بِأَيِّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمُنُ

ایک چوٹی نے کہا کہ اے چوٹیا اپنے سوراخوں میں جا کھسو کہیں سلیمان اور ان کا لاؤ لشکر تمہیں مدد نہ دالیں

وَجُنُودُهُ ۖ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢١﴾

اور انھیں (اس کی) خبر بھی نہ ہو

وادی النمل۔ یہ وادی نمل کہاں ہے؟ قنادہ تائیس کا قول نقل ہوا ہے کہ ملک شام میں ہے (قرطبی ۱۶۹/۱۳) اور یہ قول کہیں زیادہ قرین قیاس ہے بمقابلہ طائف وغیرہ اور دوسرے مقامات کے جو نقل ہوئے ہیں۔

بعض لوگوں نے وادی نمل سے انسانی قبیلہ میں نمل کا مسکن مراد لیا ہے۔ انھوں نے مکر وحیلہ اختیار کیا ہے۔۔۔ امر وہ (صلح مراد آباد) کے کوئی صاحب سید محمد حسن نقوی نام گزرے، جنہوں نے غایۃ البرہان فی تاویل القرآن اردو زبان میں لکھی ہے، ہائیل کا مطالعہ انھوں نے خوب کیا ہے، کہنا چاہئے کہ اس کے حافظ تھے، لیکن کاش یہی بات ان کی قرآن فہمی اور قرآن دانی کی بابت کہی جاسکتی۔ انھوں نے آیت کی عجیب تاویلات کر ڈالی ہیں، چنانچہ یہاں بھی اسی ہائیل کا سہارا لے کر نمل سے مراد چوٹی نہیں، بلکہ قبیلہ ہی نمل لکھا ہے، اور آگے چل کر ہر ہر کو بجائے ایک پرندہ کے ایک فوجی اسر قرار دیا ہے۔ (غایۃ البرہان فی تاویل القرآن، ج ۳/ص: ۲۳۸)

۲۲ (کہ وہ تمہیں کچلے جا رہے ہیں)

چوٹی نہایت ذہین جانور ہوتی ہے۔ جیسا کہ ماہرین فن کا بیان ہے، تفصیل کے لیے ملاحظہ

ہو، تفسیر انگریزی۔

۱۸ مارچ ۱۹۷۱ء کو ایک برطانوی ماہر فن کا بیان نئی دہلی کے روزناموں میں شائع ہوا کہ جانوروں

میں سب سے زیادہ طاقتور جانور چوٹی ہے، جو اپنے وزن سے ۱۰ گنا سے زیادہ بوجھ اٹھا کر چل سکتی ہے۔

حیوانات سے عقل کی بالکل یہ لگی کرنا قول بلا دلیل ہے، اور چوٹی کے متعلق تو یہ خیال خلاف

دلیل بھی ہے۔ چوٹی کے باب میں تو ماہرین فن کا بیان ہے کہ ”تنظیم اور تقسیم کار کے لحاظ سے ہوا

فَتَبَسَّ مَا جَاءَ مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ

(سليمان) اس بات پر مسکرا کر اس پڑے ۲۳ اور کہنے لگے اے میرے پروردگار مجھے اس پر ہدایت دے جس سے میں آپ کی نعمتوں کا

ذہانت اور ذکاوت کی بنا پر، حیوٹی کی زندگی ہر طرح مربوط و مکمل ہوتی ہے۔ انھی ماہرین کا بیان ہے کہ حیوٹیاں ایک خاص قسم کے مکوڑے جن کے شکم کے اندر شہد بھرا رہتا ہے، اپنے ہاں بطور گائے بھینس کے پالتی ہیں، انھیں اپنے نفع کے لیے استعمال کرتی ہیں۔ فوجیں رکھتی ہیں، ان سے اپنے دشمنوں پر حملہ کرتی ہیں، کاشتکاری کرتی ہیں، اور یہ خانوں میں غلہ کا ذخیرہ جمع کرتی ہیں، حیوٹیوں کی قسمیں دنیا میں اب تک ۳۵ ہزار دریا یافت ہو چکی ہیں، سرد ملکوں کی حیوٹیاں بے ضرر ہوتی ہیں۔ بعض گرم ملکوں کی حیوٹیاں خطرناک بھی ہو سکتی ہیں۔

منطق الطیر کا علم تو حضرت سلیمان کو حسب تصریح قرآنی تھا ہی۔ اس قصے سے معلوم ہوتا ہے کہ پرندوں کے علاوہ بھی حیوانات کی بولیوں کا علم آپ رکھتے تھے۔

وہم لا بشعرون۔ سلیمان نبی تھے۔ ارادی قلم آپ سے تو خیر ممکن ہی نہ تھا، آپ کے لشکریوں سے بھی بہت بعید تھا۔ وہم لا بشعرون اسی دفع دخل کے لیے ہے، یعنی یہ زیادتی بے خبری و لاعلمی کی حالت میں ان کے لشکریوں سے بھی نہ سرزد ہو جائے۔

ضمنا یہ بھی آیت سے نکل آیا کہ علم غیب ہرگز جزو نبوت نہیں، چہ جائے کہ اسے جزو ولایت تسلیم کیا جائے!

اس قصے کے حوالے اسرائیلی مذہبی نوشتوں میں بھی آتے ہیں۔ ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن۔

۲۳ (کہ اللہ ری احتیاط و دوراندیشی!)

ضاحکا۔ مفسر تھانویؒ نے لکھا ہے کہ اس سے شہوت محکم کا انبیاء علیہم السلام سے متعلق ہے۔ حدیث

نبویؐ میں جہاں کی لٹی آئی ہے مراں سے لٹی عادت محکم کی ہے نہ کٹی بالکلب (تھانویؒ ج ۱ ص ۱۴۳)

تیمبروں سے متعلق یہ تخیل کہ وہ خشک مزاج ہوتے ہیں، سرتاسر خلاف عقل و نقل ہے۔ اور

قرآن مجید نے اسی لیے یہاں صراحت سے ذکر بھی کر دیا۔۔۔ بشریت کے دوسرے اجزا کی طرح ایسی جب منافی نبوت نہیں، تو منافی ولایت کیوں ہونے لگی۔

نِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَتِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا

شکرا ادا کیا کروں جو آپ نے مجھے اور میرے ماں باپ کو عطا کی ہیں، اور اس پر بھی کہ میں نیک کام کیا کروں

تَرْضَاهُ وَأَذْهَبْ عَنِّي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝ وَتَفْقَهُ الطُّورَ

جس سے آپ راضی ہوں اور جو مجھے اپنی رحمت سے داخل رکھائے نیک بندوں میں سے (انہوں نے) پرندوں کی حاضری لی

بسم صاحبکاء ترکیب الفاظ سے بعض اہل تفسیر نے بات یہ پیدا کی ہے کہ تبسم تو آپ نے اپنی عادت و معمول کے مطابق کیا، پھر وہ تبسم خطر ارا نیک کے درجہ تک پہنچ گیا۔ حالانکہ صاحبکاء (ہنسی) اگر خطراتی نہیں، تمام تر ارادی ہو، جب بھی اس کے منافی مرتبہ نبوت ہونے پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ ہنسی تو صرف وہ مذموم ہے جو غفلت اور آخرت فراموشی سے پیدا ہوتی ہے اور حد افراط تک پہنچ جاتی ہے۔

۲۴ یعنی عمل مقبول عنایت ہو۔

انبیائے صادقین کی زبانوں تک پر اظہار عبدیت کا ہوا کرتا ہے، صالح مجسم ہوتے ہوئے بھی، ہوس و تمنا اسی کی کہ بندہ شکر گزار اور صالح العمل بنیں۔

نعمتک والدی۔ نعمت سے مراد نعمت ایمان و نعمت علم ہیں۔ اور جہاں تک حضرت سلیمان اور حضرت داؤد کا تعلق ہے نعمت نبوت بھی۔

نعمتک۔ بمعہ سورۃ واحد ہے مگر بمعنی جمع ہے یعنی نعمتیں بہ صیغہ جمع۔

جالوروں کی گفتگو سمجھ لینا ایک معجزہ اور نعمت عظیم ہے۔ حضرات انبیاء اپنے ان کمالات پر اتر نہیں جاتے، بلکہ انھیں ایک نعمت سے اور دوسری نعمتوں کا احتضار ہو جاتا ہے! جیسا کہ یہاں حضرت سلیمان کو ہوا۔ قرآن مجید کی صراحتیں تو ریت موجودہ کی ان بیانات کی تردید کر رہی ہیں، جن میں حضرت سلیمان کے ایمان اور اخلاق کو مجروح کیا گیا ہے اور ان اسرائیلی نوشتوں کی بھی جن میں فخر و تعالیٰ کو حضرت سلیمان کی جانب منسوب کیا گیا ہے۔

وعلى والدي۔ حضرت سلیمان علیہ السلام بھی اللہ کے حضور میں شکر یہ انھی نعمتوں کا ادا نہیں کر رہے ہیں، جو خود ان کو ملی ہیں، بلکہ ان نعمتوں کا بھی جو ان کے والدین کو ملی ہیں۔ اس سنت نبی سے ایک بڑی تعلیم کل مسلمانوں کو مل گئی۔

۲۵ (اور کبھی بھی اس نعمت ثرب کو بعد سے تبدیل نہ کر)

فَقَالَ مَالِي لَا أَرَى الْهَذَا هَذَا رَأْمٌ كُنَّا مِنَ الْغَالِبِينَ ۝ لَا عَذَابَ

تو بولے کہ کیا بات ہے کہ میں ہمد کو نہیں دیکھتا، کیا وہ غیر ماضی ہے؟ ۲۶ میں اسے سخت مزادے کر رہوں گا

عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْهَبْنَهُ أَوْ لَسَأَتَنِي بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ ۝ فَمَكَتْ

یا اسے (ان) کر ڈالوں گا یا پھر وہ صاف طور میرے سامنے پیش کر دے۔ ۲۷ سو تھوڑی دیر میں وہ

اللہ اللہ! کیا شان عہدیت ہے! انتہائے صالحیت کے مرتبہ پر پہنچ کر بھی تمنا و دعا اسی کی کی کہ مرتبہ صالحیت سے ہٹے اور ڈگمگانے نہ پائیں۔

رحمتك۔ رحمت سے مراد رحمت خاصہ ہے اور الصالحین سے مراد اعلیٰ درجہ کے نیک بندے یعنی انبیاء ہیں۔ حضرات انبیاء کے تواضع و اکساری کا کیا کہنا! اور اولیاء بھی انہی کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ حضرات انبیاء کا خواہ وہ کسی بھی دنیوی مرتبہ اقتدار پر پہنچ جائیں، اصلی تعلق روحانی ہوتا ہے، وہ اسے کسی حال میں بھی فراموش نہیں کرتے۔

۲۶ ہمد ایک معروف پرندہ ہے، سر پر کلفتی لیے ہوئے، جو ہندوستان کے اطراف میں برسات کے موسم میں اکثر دکھائی دیتا ہے۔ ملک فلسطین میں بکثرت پایا جاتا ہے۔ جاڑوں میں مصر اور مضافات مصر کو چلا جاتا ہے اور مارچ کے مہینے سے پھر فلسطین میں آ جاتا ہے۔ اڑان کی بڑی زبردست قوت رکھتا ہے۔

مزید تفصیلات کے لیے ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن۔

ہمد کو بعض لوگوں نے لشکر سلیمانی کے کسی افسر کا نام کہا ہے، لیکن اس کا ثبوت تاریخ سے درجہ اولیٰ میں بھی نہیں ملتا۔

۲۷ یعنی وہ اپنی غیر ماضی کا کوئی معقول عذر میرے سامنے پیش کر دے تو البتہ سزا سے بچ سکتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے سپرد بھی کچھ خدمات تھیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ ماضی محض انضباط و انتظام کے لیے لی گئی ہو، اور فوج سے غیر ماضی خود ایک جرم ہے۔

لَا عَذَابَ مِیں۔ حضرت سلیمان علیہ السلام یہاں صرف اپنا ارادہ مشروط ظاہر کر رہے ہیں کہ اگر ملزم کوئی عذر ہی نہ پیش کر سکا، یا پیش بھی کیا تو بہت ضعیف، تو وہ قابلِ تعزیر ہوگا۔ کوئی حکم

غَيْرَ نَجِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴿٣٠﴾

آپ اللہ کہنے لگا کہ میں اس کی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں تھی۔ میں آپ کے پاس (ملک) سبا کی ایک تحقیق خیر لایا ہوں۔

إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٣١﴾

میں نے ایک عورت کو دیکھا وہ کن پر حکومت کر رہی ہے اور اسے ہر طرح کا سامان میسر ہے اور اس کے پاس ایک بڑا تخت ہے۔

شرعی نافذ نہیں کر رہے ہیں، اس لیے یہ سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ فقہ اسلامی میں تو غائب پر قضا جائز نہیں، پھر یہ نئی کیسے غائب پر قضا جاری کر رہے ہیں۔

لاعنہ سے مفسر تھانویؒ نے یہ استنباط کیا ہے کہ حیوانات کو تعلیم کے لیے تادیب جائز ہے اور دفع اذی کے لیے قتل بھی جائز ہے، لیکن وہیں جہاں تادیب و دفع اذی مرتب ہو، ورنہ نہیں۔ چنانچہ ہدہ ہی ہے کہ اب ندوہ قائل تادیب ہے نہ اس سے کوئی ایذا پہنچتی ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۹۵)

۲۸ یہ بات ایک نئی سے، ایک اتنی انسان بھی نہیں ایک حیوان کہہ رہا ہے اور قرآن مجید اس دعوے کو بلا شائبہ تردید ذہار رہا ہے۔ یعنی بعض علوم و معلومات میں بالکل جائز ہے کہ ایک حیوان بھی ایک دبیر سے بڑھا ہوا ہو۔

مفسر تھانویؒ نے لکھا ہے کہ ہدہ کے اس قول کا مطلب یہ ہے کہ میری غیر حاضری کسی نامرمانی کی بنا پر نہیں، بلکہ کارسہ کاری سے تھی۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۱۹۵)

۲۹ ملک سبا، عرب کے جنوبی مغربی علاقے کو کہتے ہیں، تقریباً وہی ملک جہاں آج یمن، حضرموت، مسیر واقع ہیں۔ اپنے زمانے میں بڑا زرخیز و متول ملک رہ چکا ہے۔ قوم سبا اپنے زمانے کی متول ترین قوم تھی اور تجارت میں بڑا نام پائے ہوئے تھی۔ اس کا زمانہ عروج ۱۱۰۰ اق، م سے ۱۰۰۰ اق، تک کا بیان کیا جاتا ہے۔ گویا کہ ایک ہزار سال کی مدت۔ ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن۔

۳۰ اس ملکہ کا نام بلقیس تھا، اس کی دولت، امارت، ساز و سامان کے لیے انگریزی تفسیر القرآن ملاحظہ ہو۔

یہ ملکہ حسین و جوان بھی تھی اور نبیم و دانا بھی، بائبل میں اس کے نام کی تصریح نہیں، لیکن اس کے جاہ و حشم کا ذکر تفصیل کے ساتھ آیا ہے۔

وَحَدَّثَهَا وَقَوْمَهَا يَسْحَبُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ

میں نے اسے اور اس کی قوم کو دکھا کہ وہ اللہ کو چھوڑ کر آفتاب کی پوجا کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے اعمال

عرش۔ عرش کے ایک معنی تخت سلطنت کے ہیں۔

لقرآن سید الطیث (قلموس ص: ۵۵۲۔ جوہری، ج ۳/ص: ۱۰۰۹۔ لسانہ ج ۹/ص: ۱۳۳)

اور اسی سے اشارہ مملکت و اقتدار کی جانب بھی سمجھا جاسکتا ہے۔

و تختی بہ عن الیبر والسلطان والمملکة. (راغب، ص: ۳۶۹۔ تاج، ج ۹/ص: ۱۳۷)

عظیم۔ عظیم جو تخت کی صفت آئی ہے۔ اس سے مراد گراں قدر و بیش بہا بھی ہو سکتا ہے

اور جسامت کے لحاظ سے بڑا بھی اور یا یہ مراد ہو کہ وہ ایک بڑی سلطنت کی مالک ہے۔

لونت من کل شیء۔ کل شیء سے یہاں بھی مراد انہی چیزوں کی کثرت و فراغ ہے، جو ملک کے اپنے

جادو حشم کے لیے ضروری تھیں۔ کل کا اطلاق جس طرح "سب" پر ہوتا ہے "اکثر" و "بیشتر" پر بھی ہوتا ہے۔

وقد تستعمل فی معنی البعض (لسان، ج ۱۲/ص: ۱۴۷)

وقد تستعمل للثکثیر والمالعة. (اقراب، ج ۲/ص: ۱۰۹۹)

ملاحظہ ہو اسی سورت کا حاشیہ نمبر ۱۹، نیز سورہ النحل کا حاشیہ نمبر ۱۰۰۔

امراء نملکھم۔ عورتوں کے ہاتھ میں عہدہ اور منصب دے دینا، یہاں تک کہ انھیں پورے

ملک کی ملکہ یا فرماں روا بنادینا، یورپ کی امپاراتریس، مشرق قوموں کے ہاں یہ دستور ہر زمانے میں رہا ہے

اور مصر، کلدانیہ و ایران کی جاہلی حکومتوں کے ہاں عورت کو اتنی آزادی ہمیشہ حاصل رہی ہے۔ یہ تو اسلام تھا،

جس نے آکر "بریک" لگا دیا، اور اس دستور کو ناپسندیدہ قرار دیا۔ (صحیح بخاری، کتاب النکاح، رقم ۴۳۲۵) میں

صاف حدیث آئی ہے کہ وہ تو مہفلاح یا بے سند ہوگی جو اپنی حکومت عورت کے سپرد کیے ہوئے ہے۔

۳۱ مؤرخین کا بیان ہے کہ اس ملک میں سو سے اوپر دیوتا پوجتے تھے، معبودا عظیم سورج

دیوتا تھا، جو دنیا کی بہت سی قوموں کا معبودا عظیم رہ چکا ہے۔

یسجدون۔ یہاں بھی سجدہ سے مراد فقیہی، اصطلاحی سجدہ نہیں، بلکہ مطلق انقیاد و اطاعت، یعنی

پرستش یا پوجا مراد ہے۔

لَهُمُ الشُّبُطُنُ أَعْمَالُهُمْ فَصَلُّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَلُونَ ﴿٣١﴾

ان کی نظر میں خوشنما کر کے ہیں سو انہیں راستے سے ہٹا دیا ہے چنانچہ وہ (راہ) ہدایت پر نہیں چلتے ۳۱

أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْغَبَّاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ

یعنی اللہ کی عبادت نہیں کرتے جو باہر لایا ہے آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو اور جو کچھ

مَاتَعَفُونَ وَمَاتَعِلُونَ ﴿٣٢﴾

تم پوشیدہ رکھتے ہو اور جو کچھ ظاہر کرتے ہو، سب کو جانتا ہے۔ ۳۲

۳۲ (اور راہ ہدایت پانے کی کوشش درجہ ضروری میں بھی نہیں کرتے)

رہن اَعْمَالُهُمْ۔ جیسا کہ ہر جاہلی اور خدا فراموش و آخرت فراموش قوم اپنی دنیوی، مادی ترقیوں میں مست اور نغمن رہا کرتی ہے، یہ تمدن قوم بھی تھی اور توحید و معاد کے مسائل پر سنجیدگی سے غور و فکر کی بھی ضرورت نہیں سمجھتی تھی۔

فقہاء و صوفیہ نے چونکہ یہ سارا قول ہد ہد پرندے ہی کا قرار دیا ہے، اس لیے اس سے نتیجہ بھی یہ نکالا ہے کہ بقدر ضرورت علم و معرفت حیوانات میں بھی موجود ہوتا ہے۔

۳۳ (اے انسانو!)

الَّذِي يُخْرِجُ... الْأَرْضِ... يَعْلَمُ... نَعْلَمُونَ۔ یعنی اس کی قدرت بھی کامل، اور اس کا علم بھی ہمہ گیر۔۔۔ جاہلی مشرک قوموں کو مغالطہ عموماً انہی دو صفات باری کے باب میں پیش آتا رہا ہے، اسی لیے یہاں کھل کر دونوں کا اثبات کیا گیا۔

يُخْرِجُ الْغَبَّاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ مثلاً پانی کو آسمان سے اور نباتات کو زمین سے اور اسی طرح کی بے شمار چیزیں فضائے آسمانی سے بھی اور زمین کی اندرونی تہوں سے بھی۔

أَلَا يَسْجُدُوا۔ اس ترکیب سے مفہوم وجوب سجدہ کا لیا گیا ہے۔

قَالَ أَهْلُ التَّحْقِيقِ قَوْلُهُ أَلَا يَسْجُدُوا يَحِبُّ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ .

(کبیر، ج ۲۴ / ص ۱۶۵)

الْأَلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ

اللہ (وہ ہے کہ) سو اس کے کوئی سبوت نہیں، مالک ہے عرش عظیم کا ۳۴ (سلیمن نے) کہا ہم ابھی دیکھے لیتے ہیں کہ تو سچا کہتا ہے

أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٥﴾ إِذْ هَبْ بِنُفْسِي هَذَا فَأَلْقِيهِ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ

یا تو جھوٹوں میں سے ہے۔ (اچھا تو) یہ میرا خط لے جا اور اسے ان کے پاس ڈال دیتا۔ پھر ان کے پاس سے (ڈرا) ہٹ جا

فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٦﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيْكِ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٣٧﴾

پھر دیکھنا آپس میں کیا سوال جواب کرتے ہیں۔ ۳۵ (ملکہ نے) کہا اسے مل دے ہمارا میرے پاس ایک معزز خط ڈالا گیا ہے ۳۶

۳۴ (جس کے آگے تخت ملکہ سبا کی حقیقت ہی کیا ہے)

۔۔ امام رازیؒ فرماتے ہیں کہ ملکہ سبا کے تخت کو جو عظیم کہا گیا تھا، وہ باعتبار معاصر ملوک و سلاطین کے تھا اور یہاں جو عرش الہی کو ”عظیم“ کہا جا رہا ہے، یہ جملہ مخلوقات کے قابلے میں ہے۔ (کبیر، ج ۲۳/ص ۱۶۳)

۳۵ حضرت سلیمانؑ فرماتے ہیں کہ اچھا ابھی امتحان ہوا جاتا ہے۔ یہ خط لے کر جا، بس حقیقت حال معلوم ہوئی جاتی ہے کہ تیرا ایمان صحیح ہے یا غلط۔

والفہ الیہم۔ پرندوں کے ذریعے سے خطوط رسائی کا طریقہ دنیا کے قدیم میں عام رہا ہے، اور کبوتروں سے یہ خدمت حالت جنگ و غیرہ میں یورپ میں آج تک لی جا رہی ہے۔ پھر سلیمانؑ کے شاہی دربار میں تو مجب نہیں کہ یہ پرندہ خاص طور پر اس خدمت کے لیے سدھالیا گیا ہو۔۔۔۔۔ الیہم کا صیغہ جمع ملکہ، بلقیس کے دربار خدم و حشم کے لیے ہے۔

ثم تول عنهم۔ ”ہٹ جانے کا حکم جو ہد کو دیا گیا، اس میں تعلیم ہے تہذیب و ادب مجلس ملوک کی“ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۹۵)

لیکن یہ مقصود بھی ہو سکتا ہے کہ غیر ملک کے سفیر کے بالکل سامنے وہ لوگ آزادی سے بات چیت نہ کر سکیں گے۔

۳۶ کسب۔ مکتوب کو معزز یا تو اس کے مضمون کی عظمت کے لحاظ سے کہا گیا ہے اور یا اس لحاظ سے کہ اس کا بھیجنے والا معزز ہے۔

إِنَّهُ مِنْ سُلَظَمَنَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ⑥ أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىٰ

وہ سلیمان کی طرف سے ہے، اور وہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ تم لوگ میرے مقابلے میں بڑا کی مت کرو

وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ ⑦ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَفْتُونِیْ فِیْ أَمْرِیْ ⑧

اور میرے پاس مسلح ہو کر چلے آؤ (پھر) بولی اے اہل دربار! مجھ کو میرے معاملہ میں رائے دو۔

لکرم مضمونہ او مرسلہ (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۱۶)

حسن مضمونہ و مافیہ اولاً نہ من عند ملک کریم (مدارک، ص: ۸۱۴)

جب نہیں کہا آفتاب پرست ملکہ متاثر اس سے بھی ہوئی کہ خط کا سرنامہ خدائے واحد کا نام ہی ہے۔

کے ۳ خط کے مخاطب ملکہ کے علاوہ اعیان سلطنت بھی ہیں اور مجعاً جملہ اہل سبا، اسی

لے میذبح مخاطب کا ہے۔

وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ سے مراد محض جسمانی حاضری نہیں، قبول اسلام یا اطاعت مقصود ہے۔

یعنی اسلام یا اسلامی حکومت کی ماتحتی اختیار کر کے آؤ۔

ای مؤمنین او مفادین (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۱۶)

المعاد من المسلم إما المنقاد أو المؤمن (کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۶۷)

یہ ضرور نہیں کہ خط کی عبارت بھگم ہو، قرینہ روایت بالسنی کا ہے۔

یہود کے مقدس نوشتہ تالمود میں جو عبارت مکتوب دی ہوئی ہے اس کے لیے ملاحظہ ہو

انگریزی تفسیر القرآن۔

وإنه الرحیم۔ حیرا اپنے شاہی مراسلے میں بھی آداب پیکری کو نہیں بھولتے اور

آغاز کلام خدائے واحد کے نام سے کرتے ہیں۔

مضمون مکتوب کے اس ایجاز سے امام رازئی نے یہ استنباط کیا ہے کہ کلام انبیاء میں طوالت

نہیں ہوتی، بلکہ نفس مطلب پر اکتفا ہوتا ہے۔ قشر (چمکا) نہیں، محض طریقی مغز ہوتا ہے۔

الأنبياء عليهم الصلوة والسلام لا يطيلون بل يقتصرون على المقصود وهذا

الكتاب مشتمل على تمام المقصود (کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۶۷)

مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُون ۝ قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً

میں کسی معاملے کا فیصلہ نہیں کرتی جب تک تم (میرے پاس) موجود نہ ہو۔ ۳۸ وہ لوگ بولے ہم بڑے طاقتور

وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ ۚ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ۝ قَالَتْ إِنَّ

اور بڑے لڑنے والے ہیں، لیکن اختیار آپ ہی کو ہے آپ ہی دیکھ لیجئے آپ کو کیا حکم دیتا ہے۔ ۳۹ وہ بولی کہ بادشاہ

الْمُلُوكَ إِذَا دَعَلُوا قَرْيَةً أَقْسَلُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً ۚ

جب کسی شہر میں (فاتحانہ داخل ہوتے ہیں تو اسے تباہ کر دیتے ہیں اور اہل داروں میں جو عزت دار ہوتے ہیں انہیں وہ ذلیل کر دیتے ہیں

وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۝ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ بِهِمْ

اور اسی طرح (یہ لوگ) کریں گے۔ میں اور میں ان لوگوں کے پاس ہدیہ بھیجتی ہوں، پھر دیکھوں گی کہ وہ اپنی

۳۸ (اور اس معاملے میں شریک نہ ہولو)

آیت سے ظاہر ہو رہا ہے کہ سہا کا آئین حکومت کچھ نیم جمہوری یا شوری طرز کا تھا۔۔۔۔۔ اور یہ حقیقت تاریخی تو اپنی جگہ ثابت ہی ہے کہ ”جمہوریت“، ”عمومیت“، ”شوریت“ کوئی نوپیداوار ہے اس زمانے کے نہیں، بہت قدیم زمانے سے چلے آرہے ہیں۔

۳۹ یعنی ہم تو صلح و جنگ ہر صورت میں آپ کی اطاعت کے لیے تیار ہی ہیں، جو راہ قرین مصلحت جائے، اختیار سمجھئے۔ باقی جنگی اعتبار سے آپ کمزور نہیں۔

۴۰ (اس لیے سردست جنگ تو مناسب نہیں)

ملکہ جنگ کے نتائج، کشت و خون، تباہی، بربادی سے خوب واقف ہے، اس لیے جنگ سے بچنا چاہتی ہے۔

۱۱ المملوك اذنة۔ یورپ کی پچھلی دونوں عالمگیر جنگیں دیکھ کر ان آیتوں کی صداقت دل میں کس درجہ موثر اتر جاتی ہے!

صاحب خلاصۃ التفاسیر (متوفی غالباً ۱۹۰۵ء) اپنے استاد فخر المصنفین مولانا عبدالحی فرنگی محلی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ انھوں نے اس آیت کے سبق میں فرمایا کہ ”مناسب نہیں کہ آدمی

فَرَجَعُ الْمُرْسَلُونَ ۝ فَلَمَّا حَآءَ سُلَيْمَنَ قَالَ اتِمِّلُوا نِي بِمَالِ ر

کھا (جواب) نے کراتے ہیں اسے سو جب وہ (اہل) سلیمان کے پاس پہنچا تو آپ نے کہا کیا تم لوگ میری مدد مال سے کرنا چاہتے ہو!

فَمَا آتَى إِلَهُ غَيْرَتِمَا أَنْتُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ ۝

سو اللہ نے مجھ کو جو کچھ عدا کھا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو اس نے تم کو دیا ہے، البتہ تم ہی اپنے ہدیہ پر اتراتے ہو گے!

إِزْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِخُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا

تو لوٹ جاؤ ان لوگوں کے پاس۔ ہم ان پر ایسی خنود بھیجیں گے کہ ان لوگوں سے ان کا (ذرا بھی) مقابلہ نہ ہو سکے گا، اور ہم ان کو

أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝ قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَنْتُمْ يُأْتِيَنِي بِعَرْشِهَا

وہاں سے لیل کر کے ٹال دیں گے اور وہ ماتحت ہو جائیں گے ہم (سلیمان نے) کہا اے دربار! تم میں کون ایسا ہے جو (بلقیس) کا تخت

انتخاب کا خواہاں رہے، بلکہ یوں دعا کرے: اے اللہ بادشاہ وقت کو ایسی ایسی توفیق دے، یہ ہدایت

کر، اور یہ نہ کہے کہ یہ بادشاہ معزول اور قلاں فرماں روا ہو، اس لیے کہ اس میں ہزار ہا بے جرم و خطا

ارباب شرف و ذکاوس جاتے ہیں۔ (خلاصۃ التفاسیر، ج ۳/ص: ۳۷۷)

وَجَعَلُوا أذِلَّةً۔ مفتوح و محکوم قوم کے بڑے سے بڑے گردن کش بھی اپنے کو فاتح و حاکم

قوم کے مقابلے میں حقیر سمجھتے ہیں، بلکہ خود اپنی نظر میں ذلیل ہو جاتے ہیں۔ حکومت کا جو بھی کیش و عقیدہ ہو،

اس کی چاکری بلکہ خوشامد اور حاکموں کی تہذیب و معاشرت کی نقالی ہی اپنے لیے باعث فخر سمجھنے لگتے ہیں۔

۴۱۔ ملکہ نے کہا کہ سر دست تو میں اپنی طرف سے صلح و دوستی کی طرح ڈالتی ہوں، تجھ

تھانف دے کر کسی کو بھیجتی ہوں۔ اس کا جواب آنے پر مکرر غور ہوگا۔

روایات یہود میں ہے کہ ملکہ بلقیس نے یہ سفارت بحری راستے سے روانہ کی، جس کے

ساتھ طلاوہ زرد جو اہر کے چھ ہزار لڑکے اور لڑکیاں، ہم عمر، ہم قامت، ہم لباس بھی بطور غلاموں

اور کنیزوں کے تھیں۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

۴۲۔ سلیمان نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے دعوت تو اطاعت اور اسلام کی دی

تھی، یہ بلا اطاعت و قبول دعوت محض اظہار دوستی کیسا؟ یہ تو ایک صورت رشوت کی ہوئی۔ مال و قوت

قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٦٨﴾ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنَّ أَنَا إِنِّكَ بِهِ

میرے پاس لے آئے، بل اس کے کہ وہ لوگ مطلع ہو کر حاضر ہوں میں ایک شریعہ جن بلا میں سے آپ کی خدمت میں لے آؤں گا

دونوں کے لحاظ سے تو میری سلطنت اللہ کے فضل و کرم سے بلقیس کے ملک سے کہیں بڑھی ہوئی ہے۔
میں ان پر ایسا دھمکناؤں گا کہ وہ واپس کرنا ہوں اور عنقریب فوج کشی کر کے ان بے دینوں کو کچل ڈالوں گا۔

فقہاء نے کہا ہے کہ کافروں کے ہر یہ کارکردہ دینا، جب اپنی مصلحت اس میں ہو، مستحب ہے۔
فَمَا تَأْتِي . . . انکم۔ سلیمان علیہ السلام آخر چیمبر ہیں۔ اس موقع پر بھی دنیوی

بادشاہوں کی طرح کبر سے یہ نہیں کہتے کہ میری قوت تمہاری ملکہ کی قوت سے کہیں بڑھی ہوئی ہے،
بلکہ مال و دولت، جاہ و حشمت کو تمام تر عطیہ الہی ہی قرار دے کر فرماتے ہیں کہ اُس نے یہ نعمتیں مجھے
تمہاری ملکہ سے کہیں بڑھ کر دے رکھی ہیں۔

لا قبل لهم۔ قبل کے معنی طاقت و طاقت مقابلہ کے ہیں۔

أَي لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَمْقَابِلُوهُمْ (کہیں) أَي لَا طَاقَةَ، وَحَقِيقَةُ الْفُضْلِ الْمَقَاوِمَةُ
وَالْمَقَابِلَةُ (کبر، ج ۲۴/ص: ۱۶۸)

أَي لَا طَاقَةَ لَهُمْ عَلَى اسْتِقْبَالِهَا وَدَفَاعِهَا (راعب) بِقَالَ لَا قِبَلَ لِي بِكَذَا أَي
لَا يُمْكِنُنِي أَنْ أَقَابِلَهُ (راعب، ص: ۴۲۸)

أَدْلَةٌ وَهُمْ ضَعُفُونَ۔ "ذلت" یہ کہ جو کچھ شوکت و حکومت ہے وہ سب جمن چھٹا جائے گی،
اور "جفا" یہ کہ غلامی و اسیری میں زندگی بسر کرنا ہوگی۔

۴۳۳ وہ قاصد اب واپس پہنچا ہے، اور حالات دربار سلیمانی بیان کیے ہیں، بلقیس پر
سن کر حاضری کا قصد کرتی ہے۔ اس کی اطلاع حضرت سلیمان کو وحی الہی یا کسی اور ذریعہ سے ہو جاتی
ہے، اس وقت وہ یہ گفتگو اپنے اہل دربار سے کرتے ہیں۔ محب نہیں کہ اس خارق عادت کے ذریعہ
سے مقصود حضرت سلیمان کا اپنے کمالات باطنی کے ساتھ اپنی قوت اعجازی کا اظہار ہو۔

ان کے اعجازی پہلو کو سمجھنے کے لیے ملک یمن اور فلسطین کا درمیانی فاصلہ نظر میں رہے۔
بحری راستے سے پہنچنے میں اس وقت مہینوں کا ذکر نہیں، دو دو، تین تین سال لگ جاتے تھے۔

قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ ۖ وَانْقِصَ عَلَيْهِ لِقَوِيَّ أَمِينٌ ۝ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ

کمال اس کے کاپ اپنے اجلاس سے انھیں باور میں اس (کے لانے) پر قدرت نہ کھتا ہوں، امانت دار ہوں۔ ۳۳ (اور) اس نے کہا ہے

عَلِمَ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا

کتاب حاصل کیا کہ کتاب آپ کے پاس لے آؤں گا کمال اس کے کاپ کی ملک مجھے، پھر جب (سلیمان نے) اسے اپنے

۳۳ ملکہ سبا کے تخت شاہی کو لے آنے کے لیے ضرورت انھی دونوں صفات یعنی قوت و امانت کی تھی۔۔۔۔۔ قسوی، اس لیے کہ وہ تخت لاکھ وزنی سہی، اور اس کی حفاظت کے لیے چوکی پہرہ کیسا ہی زبردست سہی، لیکن اس پر بھی میں اسے لے ہی آؤں گا۔ امین یوں کہ وہ ہزار قیمتی سہی، مریح سہی، میں کسی طرح کی خیانت نہ کروں گا، ہر طرح مستبر و قابل اعتماد ہوں۔
عفریت کے معنی شریہ، سرکش قسم کے جن کے ہیں۔

هو العام الخبيث (راغب، ص: ۳۷۹)

مقامک۔ یعنی اپنے اجلاس سے۔ لفظی معنی مکان قیام کے ہیں اور مقام جلوس کے بھی۔

المقام مکان القیام وزمانہ (راغب) قال الأصحش أن المقام المقعد (راغب، ص: ۱۶۶)
حضرت سلیمان، روایات تاریخی میں ہے کہ روزانہ صبح سے دوپہر تک عدالت کیا کرتے تھے۔

۳۵ قال۔ الکتاب۔ یہ کہنے والا کون تھا؟ اس باب میں اقوال مختلف ہیں

ایک رائے یہ ہے کہ یہ کہنے والے جبرئیل یا کوئی اور فرشتے تھے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ وزیر سلطنت حضرت آصف تھے، اور یہ قول ابن عباس کی جانب منسوب ہے اور جمہور نے بھی یہی اختیار کیا ہے۔

قاله الجمهور (بحر، ج ۷/ ص: ۷۶)

وهو الأصح وعليه الجمهور (مدارك، ص: ۸۱۷)

قال أكثر المفسرين: هو آصف بن برخيا (معالم، ج ۳/ ص: ۵۰۵)

وهو المشهور من قول ابن عباس (کبیر، ج ۲۴/ ص: ۱۶۹)

تیسرا قول ہے کہ وہ خود حضرت سلیمان ہی تھے۔ (کبیر، ج ۲۳/ ص: ۱۶۹)

رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ؕ أَشْكُرْ

ہاں رُحاً دیکھا، تو بولے یہ بھی میرے پروردگار کا ایک فضل ہے تاکہ میری آزمائش کرے کہ آیا میں شکر کرتا ہوں

أَمْ أَكْفُرُ ؕ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ؕ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ

یا ناشکری کرتا ہوں، اور جو کوئی شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لیے شکر کرتا ہے اور جو کوئی ناشکری کرتا ہے تو میرا پروردگار غنی ہے

كَرِيمٌ ۝ قَالَ نَكِّرُوا آلِهَتَكُمْ فَلَمْ ظَنُّوا أَنَّهُ يَبْهَتُهُمْ ؕ أَمْ تَكُونُ مِنْ

کریم ہے (پر میاں نے) کہا اس کے بے حس کے تخت کی محنت ملے۔ ہم دیکھیں کہ اسے اس کا ہاتھ لگ جاتا ہے یا وہ انہی لوگوں میں سے

امام رازی نے قرآن قوی قائم کر کے ترجیح اسی آخری قول کو دی ہے، لیکن مفسر ابن حیان نے اس قول کی تضعیف کی ہے۔

ومن أعرب الأقوال أنه سليمان عليه السلام (محر، ج ۷/ ص: ۷۶)

الکتاب۔ سے مراد تورات بھی ہو سکتی ہے اور کوئی دوسری کتاب بھی جس میں اسمائے الہی کی تاثیرات درج ہوں۔۔۔۔۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جنس کتب الہی مراد ہے، یا خود لوح محفوظ۔

وسمرد بالکتاب جس الكتاب المصلة أو اللوح (ببصاوی، ج ۴/ ص: ۱۱۷)

۴۶ (اے نہ کسی کی شکرگزاری سے نفع، نہ کسی کی ناشکری سے نقصان۔ جو دو کرم تو بہر صورت اس کا شیوہ ہے)

قبل أن طرفك۔ محاورہ عرب میں اس سے مراد کمال سرعت ہے۔

قبل ارتدادا الطرف محارها وهو من باب محاز التمثيل والمراد استقصار مدة

الالباب به (محر، ج ۷/ ص: ۷۷)

ملکہ کا تخت، خواہ حضرت کی دعا سے، خواہ کسی اور خارق عادت طریق پر، بہر حال سیکڑوں میل سے فی الفور اٹھ آیا ہے۔ اس موقع پر آپ کی فطرت پیمبرانہ جوش شکرگزاری سے لبریز ہو کر یہ الفاظ زبان پر لاتی ہے۔۔۔۔۔ قرآن مجید ہر جزئیہ تاریخی سے بھی حسب معمول کس کس طرح درس توحید دیتا جاتا ہے!

الَّذِينَ لَا يَهْتَمُّونَ ۝ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ۖ قَالَتْ

جنہیں ہمت نہیں لگتا ہے ۝ خیر، جب وہ آئی تو اس سے کہا گیا کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی ہے؟ وہ بولی کہ ہاں

كَانَتْ هُوَ ۖ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ۝

یہ تو گویا وہی ہے ۝ اور ہم کو علم (ایمانی) اس کے پیشتر ہی (حاصل) ہو چکا ہے اور ہم مطیع ہو چکے ہیں۔ ۝۹

وَصَلَحًا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ۝ قِيلَ لَهَا

اور اس کو غیر اللہ کی عبادت نے روک رکھا تھا اور وہ کافر قوم کی تھی۔ ۝۱۰ اس سے کہا گیا

ومن يشكر
خود اپنے پیجاریوں کے ہر طرح محتاج و دست نگر رہتے ہیں۔
اس میں تردید آگئی ان جاہلی قوموں کی، جن کے دیوی دیوتا

۱۰ (تاکہ اس سے خود ملکہ کے عاقل و ذہین ہونے نہ ہونے کا فیصلہ ہو جائے)

اس قسم کا مزاح کہ جس سے کوئی دینی و اخلاقی خرابی لازم نہ آئے، بالکل جائز ہے۔

۱۱ ملکہ نے جواب بڑی فہم و دانش سے دیا۔ نہ سرے سے انکار ہی کر دیا، اور کہہ دیا کہ

نہیں وہ نہیں ہے۔ اور نہ جھٹ اقرار کر لیا کہ ہاں یہ تو وہی ہے، بلکہ جواب میں میں دیا کہ ہاں ہے تو اسی

کے مثل، اُسی جیسا۔ گویا اس کے اصلی مادے اور بدلی ہوئی موجودہ شکل دونوں کی رعایتیں ملحوظ رکھیں۔

توریت میں بھی دربار سلیمانی میں ملکہ بلقیس کی حاضری کا ذکر ہے۔ (۱-سلاطین۔ ۱۱۰-۱۱۳)

مگر قرآن مجید سے ایک بالکل مختلف صورت میں۔

۱۲ ملکہ کہتی ہے کہ ہم لوگ اس معجزے کے صدور سے پہلے ہی ایمان ما چکے ہیں،

اور دل سے آپ کے فرماں بردار ہو چکے ہیں۔

ای مطيعين لأمرك مفادیں لك. (بحر، ج ۷/ص ۷۹۰)

العلم۔ علم یہاں علم توحید و نبوت کے معنی میں ہے۔

العلم بالله وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة (کبر، ج ۲۴/ص ۱۷۱)

۱۳ یعنی ایسی عاقل و صاحب فہم خاتون جو چند روز تک ایمان نہیں لائی، سوا سے

شرک، خدا پرستی سے روکے ہوئے تھا، غیر اللہ کی عبادت کی عادت روکے ہوئے تھی، اور عادت اس

اذْخُلِي الصَّرْحَ ۖ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُحَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِبَاهَا ۚ

کرکل میں داخل ہو، تو جب اس نے اس کو دیکھا ۵۱ اسے پانی خیال کیا اور اپنی دونوں ہڈیاں کھول دیں۔ ۵۲

قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّسَمَّرٌ مِنْ قَوَارِيرَ ۖ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي

(سلیمان نے) کہا یہ تو ایک کل ہے شیثوں سے بنا ہوا۔ ۵۳ وہ بولی اے میرے پروردگار میں نے اپنے آپ کو ظلم کیا

وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ

اور (اب) میں سلیمان کے ساتھ (ہو کر) اللہ پروردگار عالم پر ایمان لے آئی۔ ۵۴ اور ہم نے (قوم) ثمود کے پاس

لے پڑی تھی کہ آگ کھول کر اس نے ارد گرد کفر ہی کفر دیکھا تھا۔

۵۱ اس کو دیکھا، یعنی کل کے صحن کو دیکھا۔ عبارت میں مضاف مقدر ہے۔

یہ صحن شفاف شیشے سے بنا ہوا تھا، دیکھنے میں پانی کی طرح جھللا رہا تھا۔

۵۲ (جیسا کہ عمونادامن اٹھاتے اور پانچے سسٹے وقت ہو جاتا ہے)

یہ پانچہ اٹھانے اور دامن سسٹے کا ذکر تالمود اور روایات یہود میں بتصریح مذکور ہے۔ ملاحظہ

لہو تفسیر انگریزی۔

بغرض نکاح عورت پر نظر کرنے کی اجازت کی احادیث میں تو صراحت ہے ہی۔ فقہاء نے

استنباط قرآن کے اس مقام سے بھی کیا ہے۔

۵۳ (اور اس کا صحن تک شفاف شیشوں سے بنا ہوا ہے۔ دامن اٹھانے کی ضرورت نہیں)

تقریب سلیمانی کے جبل و ترعین کا نقشہ، جوزیفس، قدیم یہودی مؤرخ کے حوالے سے

انگریزی تفسیر میں درج ملے گا۔

۵۴ ملکہ حضرت سلیمان کی روحانی عظمت و نبوت کی قائل تو پہلے ہی ہو چکی تھی۔ اب

جب یہ مشاہدہ کر لیا کہ دنیوی سلطنت اور جاہ و چشم میں بھی سلیمان کا مرتبہ مجھ سے کہیں بڑھا ہوا ہے، اور ایسے

کی محافطت دوسرے خطرات سے بچاؤ دینے میں کافی ہو جائے گی تو اب کھلم کھلا ایمان لے آئی۔

مع سلیمان۔ یعنی سلیمان کے طریق پر۔

أَتَعَاهُمْ مِّلْحَعًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَيْنِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٥٠﴾

ان کے بھائی صالح کو بھیجا کہ تم اللہ کی عبادت کرو ۵۵ سو ان میں دو فریق ہو گئے باہم جھگڑنے والے۔ ۵۶

قَالَ بِقَوْمٍ لِمَ تَسْتَغْفِرُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ۚ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ

(صالح نے) کہا اے میری قوم! تم لوگوں کی بجائے عذاب کو کیوں جلدی مانگ رہے ہو؟ تم لوگ اللہ سے مغفرت ہی

اسلمت۔ ”کنا مسلمین میں بھی اقرار ایمان کا ہے، مگر اس سے مقصود اخبار ہے

اور ایمان مطلوب یعنی انشاء وہ اسی صیغے سے حاصل ہوا ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۹۹)

بلیقہ کے ایمان لانے کا ذکر تورات میں بھی موجود ہے۔ (۱۔ سلطین-۶:۱۰-۹ نیز

(A:9-3,13)-2

روایات یہود میں ہے کہ اس کے بعد ملکہ بلقیس حضرت سلیمان کے عقد میں آگئیں، اور روایات

اسلامی بھی اس باب میں کچھ ایسی ہی ہیں۔ اگرچہ قرآن مجید و حدیث صحیح اس باب میں خاموش ہیں۔

والأظهر في كلام الناس أنه تروجها، وليس لذلك ذكر في الكتب، ولا في

عبر مقطوع بصحته (كبرج ۲۴/ص ۱۷۲)

۵۵ (شُرک و کفر چھوڑ کر)

قوم شہود و حضرت صالحؑ دونوں پر حاشیہ سورۃ الاعراف (آیت نمبر ۷۳) میں گزر چکے۔

۵۶ (دین کے باب میں)

یعنی بجائے اس کے کہ سب کے سب دعوتِ توحید پر متفق ہو جاتے، صرف ایک فریق

ایمان لایا، باقی لوگ ان سے جھگڑنے لگے۔

۵۷ الحسنة - یعنی توبہ و ایمان یا عافیت و رحمت۔

المراد بالجنة الثواب (كبير، ج ٢٤/ص: ١٧٤)

العافية والرحمة (معالم، ج ٣، ص: ٥٠٨)

المسيرة يعني عذاب

اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ؕ قَالَ طَفِرُوا مِّنْ هَٰذَا

کہیں نہیں طلب کرتے، جس سے تمہارے پورے گھر پر ہول پڑے، تم تو تمہیں اور تمہارے ساتھیوں کو خوش سمجھتے ہو۔ ۵۸ (صالح نے) کہا

عِنْدَ اللَّهِ هَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ

تمہاری نوحہ تو اللہ کے علم میں ہے البتہ تم ہی وہ لوگ ہو کہ عذاب میں پڑو گے۔ ۵۹ اور شہر میں نو شخص تھے جو ملک میں

يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُونَ ﴿٦٠﴾ قَالُوا اتَّقُوا اللَّهَ لِنُبَيِّنَ

فساد کیا کرتے تھے اور اصلاح نہ کرتے تھے۔ ۶۰ وہ بولے آپس میں خدا کی قسم کھاؤ کہ ہم شب کے وقت صالح

المراد بالسبية العقاب (کبیر، ج ۲۴/ص: ۱۷۴)

باللاء والعقوبة (معالم، ج ۳/ص: ۵۰۸)

حسب دستور یہ کافر قوم بھی بجائے ایمان لانے کے یہی کہنے لگی کہ عذاب ہے کہاں؟ لا کر

دکھاؤ عذاب، اگر سچے و سیر ہوا

قبل یہاں بھی بیشتر کے بجائے ”بجائے“ کے معنی میں ہے۔

۵۸ (کہ جب سے تم نے یہ نیا مذہب کھڑا کیا ہے، قوم میں انتشار پیدا ہو گیا ہے۔)

۵۹ (اپنے اس کفر کی بدولت)

طائرکم۔ نوحہ یعنی اسباب نوحہ۔

حضرت نے فرمایا کہ تمہارے اعمال کفریہ اللہ کو خوب معلوم ہیں، اور موجودہ مصائب انہی

اعمال کفریہ کا ثمرہ ہیں، سوا بھی کیا ہوا ہے، ابھی تو تمہیں اس کفر کی بدولت عذاب میں مبتلا ہونا ہے۔

طائرکم ای السب الذی منہ یحییٰ خیرکم وشرکم عنداللہ. (کبیر، ج ۲۴/ص: ۱۷۴)

تفتنون۔ صیغہ مخاطب میں انتم کی رعایت سے ہے، اور یہی نصیح تر ہے۔ ورنہ جائز قوم کی

رعایت سے صیغہ غائب (تفتنون) بھی تھا۔

وجاء تفتنون بقاء الخطاب علی مراعاة أنتم وهو الكثير فی لسان العرب وبعوز

بعنون بقاء العیبة علی مراعاة لعظ قوم وهو قليل (بحر، ج ۷/ص: ۸۳)

۶۰ یعنی وہ سر تا سر مفسد ہی مفسد تھے۔ صالحیت کی صلاحیت ہی گویا ان میں نہ تھی

وَأَهْلُهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَعَكَ أَهْلِيهِ وَإِنَّا لَصٰدِقُونَ ﴿٦١﴾

مکان کے متعلق کہہ دیں گے۔ لیکن کھٹ سے کہیں گے کہ ان کے متعلقین کے کہے جانے کے تحت موجودگی نہ تھی۔ یہاں لکھ رہے ہیں۔

وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٢﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ

اور ایک چال وہ چلے اور ایک چال ہم چلے اور (ہماری چال کی) انہیں خبر بھی نہ ہوئی ۶۲۔ سو دیکھئے، ان کی

عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ ۚ أَنَا ذَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٣﴾ فَبَلَكَ بِيُوتُهُمْ

چال کا کیا انجام ہوا۔ ہم نے ان کو اور ان کی قوم سب کو ہلاک کر ڈالا سو یہ ان کے گمراہ ہیں

--- شرک، کفر و فسق سے دل جب بالکل زنگ آلود ہو جاتے ہیں، تو یہی حال قوموں کا اور جماعتوں کا ہوتا ہے۔

رہط۔ رہط کے لفظی معنی چھوٹی سی جماعت کے ہیں، جو دس کے اندر ہو۔

الرَّهْطُ الْعَصَابَةُ دُونَ الْعَشْرَةِ (رابع، ص: ۲۳۰)

یہاں مراد شہر کے وجہ افراد سے ہے، جن کے ساتھ جتھے ہوں۔

قُلْ. كَانْ هَؤُلَاءِ النِّسْمَةُ رُءُوسًا مَعَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ رَهْطٌ. (روح، ح ۱۹ / ص: ۲۱۲)

۶۱ (جو خون کا دعویٰ کرے گا)

یہ ولی یا قریب ترین وارث یا تو مومن ہی ہوگا، اور یا تو کھنڈ غیرت قرابت سے طالب

نصاح ہوگا۔

المراد به طالب ناره من دوی قراته إذا قتل (روح، ح ۱۹ / ص: ۲۱۳)

۶۲ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَعَكَ أَهْلِيهِ وَإِنَّا لَصٰدِقُونَ۔ وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا۔ سرکش جاہلی تو میں

جس طرح دولت ایمان و توحید سے معزئی ہوئی ہیں، عموماً اسی طرح راستی، دیانت و اخلاق سے بھی کوری رہی ہیں۔

مکرنا مکرآ۔ ملاحظہ ہو و مکرنا و مکرنا اللہ واللہ غیر الماکرین پر حاشیہ نمبر ۱۳۵، سورۃ

آل عمران آیت نمبر ۵۴ میں۔

مَعَاوِنَةً يَمْأَظِلْمُوا ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٦٣﴾

جو ویران پڑے ہیں اس لیے کہ وہ ظلم کرتے تھے، بے شک اس (آیت) میں بڑا نشان ہے ۶۳ ان لوگوں کے لیے جو صاحب علم ہیں۔

وَأَنحَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَوْ كُنَّا إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِ

اور ہم نے نبوت دے دی ایمان و تقویٰ والوں کو ۶۴ لہذا لو کہ (کوئی ہم نے پیغمبر بنا کر بھیجا تھا) جب کہ انہوں نے اپنی قوم والوں سے کہا

اتَّبِعُونَا أَلَفَاحِشَةٍ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَيْسَ لَكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ

کہ ارے! کیا تم یہ بے حیالی کا کام کرتے ہو، درآں مالک سمجھتے ہو۔ ۶۵ ارے! تم مردوں کے ساتھ شہوت رانی

شَهْوَةٍ مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ هَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٦٦﴾ فَمَا كَانَ

کرتے ہو، عورتوں کو چھوڑ کر؟ مگر ہاں تم لوگ بھی ہو جاہلیت میں پڑے ہوئے ۶۶ سو ان کی قوم کو کی جواب

۶۳ (اللہ کی قدرت و حکمت اور انبیاء کی صداقت کا)

ہما ظلموا۔ ظلم یہاں شرک و طغیان کے معنی میں ہے۔

مدامین صالح کے کھنڈر ملک شام جاتے ہوئے اہل مکہ کے راستے میں پڑتے تھے۔

۶۴ نجات اپنے عذاب سے بھی اور نجات کفار کی سازش قتل سے بھی۔

۶۵ یعنی یہ تو بہت مولیٰ اور معمولی سوجھ بوجھ کی بات ہے۔ اس حرکت کے بیہودہ

ہونے میں کسی قسم کا خفا یا غموض نہیں۔

ولو طنا میں عامل مقدر ہے۔

ای وارسلنا لوطاً (روح، ج ۱۹ / ص ۲۱۵)

قصہ لوط و قوم لوط پر حاشیے سورۃ الاعراف میں گزر چکے۔

۶۶ دین فطرت کی طرح دین جاہلیت کا بھی ایک مستقل نظام ہے۔ زندگی کے

ہر شعبے پر حاوی، جاہلی عقائد، جاہلی عبادات، جاہلی اخلاق، جاہلی معاملات وغیرہا۔ اسی جاہلی اخلاق

و معاشرت کا ایک مظہر یہ غیر طبعی بہیمانہ شہوت رانیاں بھی ہیں جن سے ہر سلیم الفطرت انسان ہی کو

نہیں، حیوانات تک کو گھمن آتی ہے۔ آج جاہلیت فرنگ میں پھر یہی بدکاریاں نئے نئے خوشنما ناموں

جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُو آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ ۚ

نہ دے سکی بجز اس کہ آپس میں یہ کہنے لگے کہ نکال دو لوط والوں کو اپنی بستی سے

إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٦٧﴾ فَأَنشَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ ۚ

یہ لوگ بڑے پاک صاف بنتے ہیں۔ سو ہم نے لوط اور ان کے متعلقین کو نجات دے دی بجز لوط کی بیوی کے

فَلَمَّزْنَاهَا مِنَ الْغَيْرِ يُنَ ﴿٦٨﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ۚ فَسَاءَ مَطَرُ

الحکم ہم نے چھوٹ جانے والوں ہی میں تجویز کر رکھا تھا اور ہم نے ان لوگوں کے اوپر ایک نئی طرح کا مینہ برسا دیا، سو برا اور امینہ

الْمُنْذِرِينَ ﴿٦٩﴾ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۚ

ان لوگوں کے لیے جزا دئے جا چکے تھے۔ علیٰ آپ کہہ دیجئے کہ ہر تعریف اللہ ہی کے لیے ہے اور اس کے ان بندوں پر سلام ہو

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَمِيرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٧٠﴾

جنہیں اس نے مقرب کیا۔ آیا اللہ بہتر ہے یا وہ جنہیں یہ (اس کا) شریک کرتے ہیں۔ ۷۰

کے ساتھ زور و شور کے ساتھ واپس آ رہی ہیں۔

انسانوں اور انہیں، دونوں میں ہمزا استفہام کمال استعجاب کے لیے ہے۔ ترجمہ میں "ارے" دونوں جگہ اسی مفہوم کے اظہار کے لیے ہے۔

۷۱ (اور یہ اس لیے کہ یہ بد نصیب اس انذار پر ذرا متفت نہیں ہوئے تھے)

امراۃ لوط اور عذاب قوم لوط وغیرہ پر عا شے پہلے گزر چکے۔

۷۲ آگے ایک مستقل خطبہ توحید پر آ رہا ہے۔ یہ ایک آیت اس کے مقدمہ یا تمہید

کے طور پر ہے۔

قل الحمد لله۔ خیال رہے کہ حمد الہی زبان پر لانے کا یہ حکم عین ہلاکت کفار کے موقع پر مل

رہا ہے، جیسا کہ صاحب روح المعانی نے توجہ دلائی ہے۔ (روح، ج ۲۰/ص ۲۰)

اور مرشد تھانوی نے اس سے مزید استنباط یہ کیا ہے کہ معاندین کی ہلاکت پر مسرور ہونا

جب کہ اس کا باعث دنیا نہ ہو، اخلاق فاضلہ کے ذرا بھی منافی نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۰۱)

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ

(آیا یہ بت بہتر ہیں) یاد وہ ذات جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور تمہارے لیے آسمان سے پانی اتارا

فَأَنْبَتْنَا بِهِ خَلَائِقَ ذَاتَ نَفْسٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا ۚ

اور اس کے ذریعہ سے بارونق بالغ اگائے (ورثہ) تم سے تو ممکن نہ تھا کہ ان کے درختوں کو اگاؤ

وَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْبِلُونَ ۝۱۵ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ

کیا اللہ کے ساتھ کوئی (اللہ بھی) بھلا ہے؟ مگر ہم یہ لوگ ہیں جن سے جعل کرنے والے (یہ بت بہتر ہیں) بہادرات جس نے زمین کو

۶۹ (چنانچہ اس معاملہ میں بھی توحید کی سیدھی راہ چھوڑ بیٹھے)

آیت ما قبل سے لے کر آئندہ کئی آجوں تک مسلسل مضمون توحید کا چلا گیا ہے، اور شرک کی

تمام صورتوں کی تردید ہوتی گئی ہے۔

وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۚ وَأَنْبَتْنَا بِهِ خَلَائِقَ ذَاتَ نَفْسٍ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا ۚ

مخلوقوں سے ہے۔ نگوینیات میں جو کچھ بھی ہے، انسان سب سے مقدم ہے۔

وَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ ۚ آسمان، زمین سب کا پیدا کرنے والا، پانی برسانے والا، نباتات اگانے

والا، سب وہ ایک اور یکساں خدا ہی ہے، اس کے سوا نہ کوئی میگہ دیوتا یا بارش کا خدا ہے، نہ ہوا، نہ رات

وغیرہ کے لیے کوئی دیوی دیوتا اور نہ زمین و آسمان کی خالقیت میں کوئی شریک۔

مَاءً ۚ بہجۃ۔ نباتات میں قوت نمو، اور پودوں، پھولوں، پھلوں میں ساری لذت،

خوشنمائی، افادیت، اسی برساتی پانی سے پیدا ہوتی ہے۔

مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا ۚ انسان خوب غور کر کے دیکھ لے، کاشتکاری ہو یا باغبانی، اس

عظیم الشان نظام کے کسی جز پر بھی اسے قدرت حاصل ہے؟۔۔۔ کیا زمین میں صلاحیت قبول رکھنا

اُس کا کام ہے؟ کیا خاک میں قوت نمو رکھ دینا اُس کے بس کی بات ہے؟ کیا وقت مناسب پر اور

مقام مناسب پر بارش لانا اُس کے اختیار میں ہے؟ کیا بارش کے قطروں میں یہ اثر رکھ دینا کہ وہ

نباتات وغیرہ اگائیں، اُس کے دخل و تصرف کی چیز ہے؟ درختوں، پودوں، سبز یوں کو آفتاب کی گرمی ایک خاص درجہ میں پہنچانا، کیا اُس کے اختیار کی چیز ہے؟ غرض کھاد، سورج، پانی وغیرہ میں پیداواری کی صلاحیتیں اور تاثیرات رکھ دینا اور ان ساری استعدادوں کو ایک متعین درجہ میں اور مناسب حد تک قوت سے فعل میں لانا، ان میں سے کوئی بھی شے انسان غریب کے دخل و تصرف میں ہے؟

ماکان لکم میں مانتا یہ ہے۔

ماکان..... شجرہا۔ جب اس کی نفی ہوگئی کہ اس نظام نباتی کی کوئی سی کڑی بھی انسان کے اختیار کی ہے تو اب معاذ جرح یہ کی ہے کہ، اے اللہ اچھا تمہارے اپنے بس کی نہ سہی، تو پھر کیا کوئی اور غیر اللہ، خدا کی میں شریک ہے؟

بعدلون۔ عدول سے ہے۔ جس کے معنی حق سے انحراف اور کجی کے ہیں۔

من العدول بمعنى الانحراف أى بل هم قوم عادتهم العدول عن طريق الحق بالكلية..... فذلك يفعلون ما يفعلون. (روح ج ۲۰ / ص: ۵)

عن الحق الذى هو التوحيد (ببضای، ج ۴ / ص: ۱۱۹)

بصح ان يكون من قولهم عدل عن الحق إذا جار عدولاً. (راغب، ص: ۳۶۴)

دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ غیر اللہ کو اللہ کے مساوی رکھتے ہیں۔

بصح أن يكون على هذا كأنه قال بعدلون به (راغب، ص: ۳۶۴)

قيل: بعدلون بالله سواه. (كبیر، ج ۲۴ / ص: ۱۷۷)

بشر كون بالله غيره (جلالین، ص: ۵۰۱)

ان آیات میں (جیسا کہ اوپر بھی ہے) شمار مقامات میں قرآن کے ہے) مسلسل دعوت دی گئی ہے کائنات اور اس کے اجزاء و عناصر پر نظر کرنے کی، یہیں سے عارفین صوفیہ نے کہا ہے کہ خالق پر نظر مطلق صورت میں ممنوع نہیں۔ توحید کے منافی صرف وہ نظر ہے جو خود مقصود ہو، اور خالق پر نظر کرنا جب کہ اصول الی الحق کے لیے ہو، تو عین مطلوب ہے اور توحید کے ذرا بھی منافی نہیں۔

قَرَارًا وَجَعَلَ بِلَهَا أَثَرًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًّ وَجَعَلَ

قرار کا بنایا اور اس کے درمیان درمیان نمایاں بنا دیں، اور زمین کی خاطر پوجہ پھاڑ بنائے، اور دو (قسم کے) سمندروں کے

بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۚ إِلَٰهَ مَعَ الْوَدِّ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٣﴾

درمیان حد فاصل بنائی، کیا اللہ کے ساتھ کوئی (اور بھی) خدا ہے؟ مگر ہاں ان میں سے اکثر تو سمجھتے ہی نہیں۔ ۵۳

۵۳۔ یعنی سمجھنے کی کوشش ہی نہیں کرتے۔۔۔۔۔ چنانچہ اتنی موٹی سی بات کو نہ کلمہ ایہ

والے سمجھے نہ مصر والے، نہ ہندوستان والے نہ ایران والے، نہ یونان والے نہ روم والے، سب نے اپنے
”کمال تہذیب“ اور ”عروج تمدن“ کے زمانے میں پرستش مخلوقات کی کی ہے۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

البحرین۔ مراد یہی دنیا کے نظام آبی کے دو ترکیبی حصے: ایک عظیم الشان ذخیرہ سمندری
کھاری پانی، اور دوسرا میٹھے، صحت بخش پانی کا۔

ملاحظہ ہو سورۃ الفرقان کی آیت ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱

أَمِنْ يُحِبُّ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَخْفَلَكُمْ

(بہت بہتر ہیں) یاد دہو جو بے قرار کی (فریاد) سنتا ہے جب وہ اسے پکارتا ہے اور مصیبت کو دور کر دیتا ہے، اور تم کو زمین میں

خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۚ إِنَّ إِلَهَ مَعَ اللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿۱۳﴾ أَمِنْ

حسب تعریف بناتا ہے، کیا اللہ کے ساتھ کوئی (اور بھی) خدا ہے؟ تم لوگ بہت ہی کم غور کرتے ہو اے (یہ بت بہتر ہیں) یاد دہو

تَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا تَبْتَئِينَ يَدَايَ

کھیں راستہ بھگاتا ہے ظلمتوں کی تاریکیوں میں، اور جو ہواؤں کو بارش سے پہلے بھیجتا ہے (دلوں کو) خوش کر دینے کے لیے

ای اصلاح امرھا (روح، ج ۲۰/ص ۶)

ہل اکثر ہم لاہمسوں۔ انسان کی بیشتر آبادی فکر صحیح سے کام نہیں لیتی، اور اس کھلی ہوئی حقیقت سے غافل و بے خبر رہ جاتی ہے۔

اے (اتنا کم غور کہ صحیح نتیجہ تک پہنچ ہی نہیں پاتے ہو)

اد پر کی آیتوں میں حق تعالیٰ کی صفات خالقیت، ناظمیت اور باریت پر توجہ دلائی جا چکی۔ اس آیت میں اس کی صفات فریادری اور تصرف تکوینی یاد دلائی گئی ہیں۔ اور پہلی آیتوں میں خطاب خاص اگر عام مشرکوں سے تھا، تو اس میں مخاطب خصوصی کج پرستوں، مریم پرستوں، اور ہر قسم کے روح پرستوں اور جبر پرستوں سے ہے۔

محجب اور ہکشف سے یہ مطلب نہیں کہ اللہ ہمیشہ بندے کے حسب مرضی فریادیں قبول ہی کر لیتا ہے، اور ہمیشہ مصیبت کو دور ہی کر دیتا ہے، مطلب یہ ہے کہ جب کبھی بھی حسب مشیت حسب مصلحت تکوینی فریاد سنی جاتی اور دعا قبول ہوتی ہے، تو یہ اللہ ہی کی طرف سے ہوتی ہے کسی اور کی طرف سے نہیں ہوتی۔

ماند کروں۔ مازائد "قلت" کو مؤکد کرنے اور اسے نفی (لا) کے ہم پلہ بنادینے کو ہے۔

ما مریدۃ۔ لتأكيد معنى الفقة التي أريد بها العدم. (روح، ج ۲۰/ص ۷)

والمعنى نفى التذكر والقلة تستعمل في معنى النفي. (کبیر، ج ۲۴/ص ۱۷۹)

رَحْمَتِهِ ۞ اِلٰهَ مَعَ اللّٰهِ ۞ تَطْلٰى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ اٰمَنْ يَّبْدُوْا الْعَلَقَ

کیا اللہ کے ساتھ کوئی (اور بھی) خدا ہے؟ اللہ برتر ہے ان لوگوں کے شرک سے ۲ اے (یہ بتا رہے ہیں) بدوہ جو مخلوق کو لالہ رہے

ثُمَّ يُعِيْدُهُ ۞ وَمَنْ يُرْزَقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ ۞ اِلٰهَ مَعَ اللّٰهِ ۞ قُلْ

پیدا کرتا ہے، پھر اس کو دوبارہ پیدا کرے گا۔ اور جو تمہیں مقرر دیتا ہے آسمان اور زمین سے۔ کیا اللہ کے ساتھ کوئی (اور بھی) خدا ہے؟ آپ کہئے

هَآئِذَا بُرْهَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ

تم اپنے (دعوے پر) دلیل پیش کرو اگر تم سچے ہو ۳ اے آپ کہہ دیجئے کہ آسمانوں اور زمین میں جہنمی (مخلوق) موجود ہے

۲ اے (اور یہ بات بالکل واضح و صریح ہے)

آیت میں ربوبیت تکوینی ہی کے بعض اور پہلوؤں کو نمایاں کر کے توحید پر استدلال کیا گیا ہے۔
تعالی اللہ عما یشرکون۔ اللہ کی صفات کمال اس کے شرک سے بلند و بالا ہیں، جو اس کی جانب منسوب کیا جاتا ہے۔

رحمنہ۔ رحمت یہاں بارش کے معنی میں ہے۔

یعنی المطر (بیضاوی، ج ۱، ص ۱۶۰)

و یجعلکم خلفاء الارض۔ یعنی زمین پر تمہیں نسل بعد نسل حاکم و متصرف، خدا تعالیٰ کے سوا اور کون بتائے ہوئے ہے؟ خطاب عام نوع انسان سے ہے۔

۳ اے (اپنے عقیدہ شرک میں)

یعنی حق تعالیٰ کی صفات خالقیت، حاکمیت و ذاتیت تو واضح و ظاہر ہی ہیں، تم اگر ان کا انتساب کسی اور کی جانب بھی کرتے ہو تو اپنے دعوے شرک پر کوئی دلیل بھی تو پیش کرو مگر کر سکتے ہو۔ یہ مسلسل سوالیہ آیتیں اپنی گہری معنویت سے قطع نظر، حسن الاولو بلاغت کے معیار سے بھی مربی لب کا بہترین و بلند ترین نمونہ ہیں۔
اٰمن یبدا العلق۔ مخلوق جہنمی بھی ہے، سب کی سب حادث ہے، قدیم نہیں۔ یعنی کسی وقت اور کسی زمانے میں نیست سے هست ہوئی ہے، عدم سے وجود میں آئی ہے، ایسا نہیں ہے کہ یہ خود اور مسلسل ہمیشہ سے موجود رہی ہو، اس میں صاف تردید ہے ہندو عقیدے کی۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَنَا الْمُخْرَجُونَ ﴿٥٠﴾

اور یہ کافر کہتے ہیں کہ کیا ہم جب خاک ہو گئے اور (اسی طرح) ہمارے باپ (دوا بھی) تو کیا ہم (قبر سے) نکالے جائیں گے؟

لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ۚ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٥١﴾

اس کا تو وعدہ ہم سے اور ہمارے باپ داداؤں سے پہلے سے ہوتا چلا آیا ہے یہ تو بس انگوں کے لکھوٹے ہیں۔ ۶۱

قُلْ مَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٢﴾

آپ کہئے کہ تم زمین پر چلو (پھرو) پھر دیکھو کہ بھروسوں کا کیا انجام ہوا ہے؟ ۵۲

فی الآخرة کے مصداق ہیں۔ دوسرا طبقہ، عدم علم سے قدم آگے بڑھا کر اس عقیدے پر جرح قدح کرتا ہے، اور اس باب میں تشکیک و ارباب میں جھگڑا رہتا ہے یہ گروہ ہل ہم فی شک منها کے تحت میں آیا۔ تیسرا طبقہ اس سے بھی آگے بڑھ کر اپنی آنکھیں دلائل و شواہد کی طرف سے بند کر لیتا ہے، اور قیامت کے بروئے کار آنے کی طرف سے قطعی مایوس ہو جاتا ہے۔ ایسوں کے لیے کھلی ہوئی وعید مل ہم مسہا عموں کی ہے۔

منکر آخرت "دانایان فرنگ" بھی تین طبقوں میں تقسیم ہیں: ایک وہ جو اس باب میں بمنزل توقف و سکوت میں ہیں۔ دوسرے وہ جو درجہ تشکیک و ارباب میں ہیں۔ تیسرے کھلا ہوا انکار کرنے والے۔ (دلائل و شواہد اثبات کی طرف سے آنکھیں بند کر لینے والے)

۶۱ (جو آج تک واقع ہو کر رہے ہیں، نہ آئندہ کبھی واقع ہونے کے ہیں)

أساطیر الأولین پر حاشیہ سورۃ الانعام آیت نمبر ۲۵ میں گزر چکا۔

ء إذا كنا ء أنا المخرجون۔ انمزة استفہامیہ کی تکرار انکار میں تاکید و مبالغہ کے لیے ہے۔

وتكرير الهمزة للمبالغة في الانكار (بيضاوی، ح ۴ / ص: ۱۲۰)

جیسے اردو میں کہیں کہ بھلا کہیں ایسا بھی ہو سکتا ہے؟

۶۲ (اسی دنیا میں)

مطلب یہ کہ جو تو میں خدا کی باغی یعنی توحید و آخرت کی منکر ہوئی ہیں، وہ باوجود اپنی ساری

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿۸﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا

اور آپ ان پر غم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ چاہیں مل رہے ہیں، اس سے دل ٹک نہ ہوئے۔ ۸۔ یہ اور یہ ہم مجھے ہیں ۹۔ کہ یہ وعدہ (آز) کب پورا

الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۹﴾ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي

ہوگا اگر تم سچ ہو؟ آپ کہہ دیجئے کہ جس (عذاب) کی تم جلدی بجا رہے ہو، عجب نہیں کہ اس کا کچھ حصہ تمہارے پاس

ظاہری عسکت و شوکت کے بالآخر اسی دنیا میں کسی تباہ و برباد ہو کر رہی ہیں، ان کے قلعوں، ان کی عمارتوں، ان کے محلوں کے گرے پڑے ٹوٹے پھوٹے ٹکندہ، ان کے آثار قدیمہ عبرت کے لیے کافی ہیں۔

سبروا فسی الأرض۔ سیر فی الارض اگر تہ کرو عبرت پذیری کی راہ سے ہو، تو خود ایک عبادت بن جاتی ہے۔ شرط فاسطروا کبف کما عاقبة المعمرین کی ہے۔ اگر یہ شرط کسی درجہ میں بھی نہیں پوری اترتی، تو مطلق سیر و سیاحت ہرگز مقصود نہیں۔

ملاحظہ ہو سورۃ النمل، آیت اعلیٰ سبروا فی الارض (آیت ۴۶) کا حاشیہ

۸۔ (اے مستحضر رکھئے کہ دوسرے انبیاء کے ساتھ بھی برابر یہی معاملہ ہوتا رہا ہے) مشرکین معاندین کی مسلسل و شدید مخالفتوں کے دو ہی اثرات رسول اللہ کے قلب مبارک پر پڑ سکتے تھے: ایک آپ کا فرط شفقت سے ان کے حق میں غم کھانا، اس کی تردید و لاتحزن علیہم میں آگئی۔ دوسرے ان کے دل کا اس خیال سے کڑھنا کہ کہیں ترقی اسلام کی رفتار میں اس سے رکاوٹ نہ پیدا ہو جائے، سو اس کی پوری تردید و لانکس فی ضیق معامکرون سے کردی گئی۔

اکبرال آبادی (اللہ ان کی تربت کو ٹھنڈا رکھے) نے اپنے ایک شعر میں آیت کریمہ کے اس ٹکڑے کی خوب تفسیر کی ہے۔

آگ ان کی خود ہی ان کو دے گی بھون

لانکس فی ضیق معامکرون

۹۔ (طنز و استہزاء کے لہجے میں)

مکرمین کا یہ سوال بطور استفسار حقیقت بالکل نہ تھا، بلکہ مقصود تمام تر طنز و انکار تھا۔

تَسْتَعِجِلُونَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَلْوَ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝

لی آگاہ ہو ۱ اور آپ کا پروردگار لوگوں پر بڑا فضل رکھنے والا ہے ۱ لیکن اکثر انسان ہی شکر نہیں ادا کرتے۔

۸۰ چنانچہ قحط، قتل، ہزیمت وغیرہ کے تجربے تو اس دنیا میں ہو کر رہے۔

ردف لکسم پر مخفی حیثیت سے خاص بحث ہوئی ہے، عام استعمال زبان میں بلاصلہ لام کے ہے ہر دفعہ امرء اُردفہ کما یقال تبعہ واتبعہ۔ بعض اہل نحو نے لکھا ہے لام اس وقت داخل کیا جاتا ہے، جب اضافت کسی فعل کی جانب مقصود ہوتی ہے، جیسے تعبرون ویرہبون میں لکسم لکھا جاتا ہے، لہرہم یرہبون (ابن جریر، ج ۱۹/ص ۳۹۳) اور بعض نے کہا ہے کہ اس سے معنی میں زور پیدا ہو گیا ہے اور معنی "قریب آگاہ" کے ہو گئے ہیں۔ ادعبل اللام فی ذلک للمعنی لان معناه دما لہم۔ ابن جریر نے یہ سب نقل کر کے ترجیح اسی آخری قول کو دی ہے۔

وهذا القول الثاني هو أولهما عندی بالصواب (ابن جریر، ج ۱۹/ص ۴۹۲)
سب سے بے تکلف اور بے غبار قول زخشری کا ہے کہ ل یہاں تاکید کے لیے ہے، جیسا کہ کہیں کہیں ب بھی تاکید کے لیے آئی ہے۔

زیدت اللام للتأكيد كالباء في ولاتلقوا بأيديكم (كشاف، ج ۳/ص ۳۶۸)
اللام مزيدة للتأكيد (بيضاوی، ج ۴/ص ۱۲۱)

۸۱ (چنانچہ وہ عذاب کو بہت ڈالتا رہتا اور مہلت بہت دیتا رہتا ہے)

علی الناس ارشاد ہوا ہے، علی المؤمنین نہیں۔ اللہ کا فضل و کرم تو عام بندوں پر رہا کرتا ہے۔ زندگی، صحت، ہوا، غذا، پانی، روشنی وغیرہ، کتنی نعمتیں ہر وقت ہر ایک کو ملتی رہتی ہیں۔

هذه الآية تبطل قول من قال إنه لانهمة لله على الكفار

(کبیر، ج ۲۴/ص ۱۸۴)

رحمت حق اپنی عمومی صورت میں تو کیا مومن اور کیا کافر ساری ہی نوع انسانی پر ہے۔

شکر گزار بندہ اپنے کو رحمت خصوصی کا مورد بنالیتا ہے۔

وَإِنْ رَأَيْتَ أَنَّكَ لَا تَعْلَمُ مَا تَكُنُ صُنُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿۸۱﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ

اور بے شک آپ کا پروردگار خوب جانتا ہے جو کچھ ان کے سینے چھپائے ہوئے (اس کو) اور جو کچھ وہ ظاہر کرتے ہیں (اس کو) اور کوئی چیز چھپی

فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۸۲﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُصُ

آسمان اور زمین میں ایسی کچھ چیزیں جو کتاب میں درج نہ ہو۔ ۸۲۔ بے شک یہ قرآن بنی اسرائیل پر بہت سی باتوں

عَلَى نَفْسٍ إِسْرَآءٍ هَلْ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۸۳﴾ وَإِنَّهُ لَهْدَى

کوٹھ پر کرتا ہے جن میں وہ اختلاف رکھتے ہیں۔ ۸۳۔ اور بے شک وہ ایمان والوں کے حق میں

۸۲ یعنی حق تعالیٰ کو براہ راست علم تو ہے ہی، باقی باضابطہ اور ظاہری طور پر بھی ہر چیز

خداوندی رجسٹر میں درج ہے۔

کتاب میں سے مراد لوح محفوظ ہے جس میں ہر چیز، چھوٹی بڑی، اگلی پچھلی، نکمی ہوئی موجود ہے۔

وهوام الكتاب الذي أُنْتُ رَسَامُهُ كُلِّ مَا هُوَ كَائِنْ مِنْ لَدُنْ أُنْتُمْ حَقٌّ حَقٌّ

ایسی یوم القیامۃ، (ابن جریر، ح ۱۹ / ص: ۴۹۴)

أَيُّ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ (معالم، ح ۳ / ص: ۵۱۲)

غائبة۔ عائبہ میں تائید کی نہیں، مبالغہ کی ہے یعنی زیادتی کے اظہار کے لیے۔ جیسے

راویہ کے معنی کثیر الروایات کے ہوتے ہیں۔

لَيْسَتْ لِلنَّبَايِثِ إِدْلَمُ يَلَا حَظَّ لَهَا مَوْصُوفٌ نَحْرِي عَلَيْهِ كَالرَّأْيَةِ لِرَجُلٍ الْكَثِيرِ

الروایۃ مہی ناء مبالغۃ (روح، ح ۲۰ / ص: ۱۷)

اور غائب کا اطلاق تو ہمیشہ مخلوق ہی کے سلسلے میں ہوتا ہے، اور ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ سے

”غائب“ کون سی چیز ہو سکتی ہے۔

۸۳ یعنی بنی اسرائیل پر بہت سے وہ حقائق روشن کر دیے، جن کے باب میں وہ غلط

نہیوں میں مبتلا تھے، اور جن صداقتوں کو وہ بھلا چکے تھے، انہیں پھر سے روشن کر دیا۔ یہود اپنے

مخالف میں دانستہ و نادانستہ بہت کچھ تحریف و تصرف کر چکے تھے، قرآن نے جنے تلے فیصلے ان امور

وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۸۴ اِنَّ رَبَّكَ بِمَقْصِيٍّ اِيْتِهِمْ بِحُكْمٍ ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝۸۵

ہدایت و رحمت ہے ۸۴ بے شک آپ کا پروردگار ان کے درمیان فیصلہ اپنے حکم سے کرے گا، اور وہ غلبہ والا ہے علم والا ہے۔ ۸۵

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ۖ اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝۸۶ اِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتٰى

سو آپ اللہ پر توکل رکھئے، بے شک آپ صریح حق پر ہیں۔ ۸۶ یقیناً آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے ۸۷

میں صادر فرمادیے، اور یہود نے اپنی تاریخ اور اپنے عقائد اور ان سے متعلق جو کچھ گڑھ رکھا تھا، قرآن نے اس کے باب میں دو ٹوک بیانات دے دیے۔

اکثر یہاں کثیر کے معنی میں ہے۔

۸۴ یعنی ہدایت خاص و رحمت بالاختصاص۔ ورنہ عموماً ہدایت و رحمت تو ساری دنیا

کے لیے ہے۔

مفسر تھانوی نے کہا کہ ہدایت باعتبار طاعات کے اور رحمت بلحاظ ثمرات کے۔

(تھانوی، ج ۲/ص: ۲۰۵)

۸۵ (تو اس عزیز و علیم کو اپنے فیصلے کے صادر کرنے اور نافذ کرنے میں دیر ہی کیا

لگ سکتی ہے)

یہاں فیصلہ سے مراد قیامت کے دن کا عملی فیصلہ ہے، ورنہ شرعی و عقلی فیصلہ تو آج بھی اسی

دنیا میں موجود ہے۔

۸۶ (اس لیے آپ معاندین منکرین کے مکروکید کی مطلق پروا نہ کیجئے، اس عالم الغیب پر

ان کی ایک ایک چال روشن ہے۔ امداد نصرت اس قوت والے کی طرف سے ان کی نہیں، آپ کی ہوگی)

۸۷ (کوئی ایسی آواز و کلام جو آپ ان کے لیے نافع ہو)

مطلب یہ ہے کہ یہ معاندین تو مردوں کی طرح ہیں، ان سے توقع ہی فہم و ہدایت کی بیکار ہے۔

بما شہوا بالموتی لعدم انتفاعهم باستماع ما ینتلی علیہم کما شہوا بالصم

(بصاوی، ج ۴/ص: ۱۲۱)

وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ السُّخَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝ وَمَا أَنتَ

اور نہ بہروں کو (اپنی) بکار سنا سکتے ہیں جب کہ وہ پیٹھ پھیر کر چل دیں۔ ۸۸ اور آپ اندھوں کو ان کی گمراہی

بہادی الصُّمِّي عَنْ ضَلَّتِهِمْ ۚ إِنَّ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا

سے راستہ دکھانے والے نہیں، آپ تو بس انہی کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں پر یقین رکھتے ہیں۔

فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً

مہرہ (انہیں) مانتے ہیں ۸۹ اور جب وعدہ ان لوگوں پر پورا ہونے کو ہوگا تو ہم ان کے لیے زمین سے ایسا جانور

بعض علماء نے آیت سے یہ مستنبط کیا ہے کہ مردے مطلقاً کلام نہیں سن سکتے، حالانکہ یہاں مقصود تشبیہ ہے، اور اس کی بنا عرف و ظاہر پر ہے، کوئی مسئلہ فقہی بیان نہیں ہو رہا ہے، اور پھر کافروں سے سمع و بصر کی نفی تو اور بھی متعدد مقامات پر قرآن میں آئی ہے۔ جس طرح وہاں مراد اس وقت ادراک کی گئی ہے، یہاں بھی نفی سمع، نفی قبول پر محمول ہوگی۔

اس کے علاوہ صونسی کا اطلاق تو جسد مردہ پر ہوتا ہے، روح کے مٹنے کی نفی تو اس سے بھی نہیں ہوتی۔ اور بعض محققین نے یہ نکتہ بھی لکھا ہے کہ تسْمِعُ باب افعال سے ہے، یعنی تم ان میں قوت سماع نہیں پیدا کر سکتے، اور سماع عادی جو نام ہے تصادم صوت و سماع کا وہ ظاہر ہے کہ مردوں میں مفقود ہے۔

۸۸ (اور سننا ہی نہ چاہیں)

مقصود اس تشبیہ سے بھی اس کا اظہار ہے کہ جب کوئی نفع حاصل کرنے کا ارادہ ہی نہ کرے لہذا کے برعکس کا ارادہ کر لے، تو کوئی اسے نفع پہنچا سکتا ہی نہیں ہے۔

فَإِنْ أَسْمَعَهُمْ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ أَبَعْدَ (بیضاوی، ج ۴ / ص: ۱۲۱)

یہ سنا دینے اور نفع پہنچانے کی نفی جب حضرات انبیاء سے کی جا رہی ہے، تو کسی شیخ یا مرشد فریب کے اختیار میں کب ہے کہ ہدایت کسی کے دل میں اتار دے؟

۸۹ یعنی آپ ﷺ کی تبلیغ سے فائدہ اٹھانے والے صرف ایسے ہی لوگ ہو سکتے ہیں۔

آپنا میں آیات سے مراد اللہ کی نشانیاں اور دلائل بھی ہو سکتے ہیں اور آیات قرآنی بھی۔

عَنِ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ۚ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَأْمُوقِنُونَ ﴿۹۰﴾

تاکیں گے جو ان سے باتیں کرے گا کہ لوگ ہماری آیتوں پر یقین نہیں لاتے تھے۔ ۹۰

۹۰ قرب قیامت کی علامتیں بہت سی حدیث صحیح میں وارد ہوئی ہیں۔ بہت سی عجیب

وغریب چیزوں کا اس وقت ظہور ہوگا۔ اور عجیب چیزوں کا یہ خاصہ ہے کہ اپنے ظہور سے قبل پوری طرح سمجھ میں نہیں آتیں۔ ریل، تار، ٹیلیفون، ریڈیو، وائرلیس وغیرہ تمام مادی ایجادیں ایسی ہیں، جو پہلے سمجھ میں نہیں آتی تھیں۔ جب ظہور میں آئیں، جب ہی سمجھ میں آئیں۔۔۔۔۔ جس قسم کے جالور کا یہاں ذکر ہے، روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ظہور بالکل آخر میں ہوگا، اور خود الفاظ قرآنی بھی یہی معنی چاہ رہے ہیں۔ یہ آخر ترین علامت اگر عجیب ترین بھی ہو، تو اس میں عجب کیا ہے، حدیث میں اس عجیب ترین حیوان کا نام جساہ آیا ہے۔

کافر اس وقت بالاضطرار اس خارق عظیم کی تصدیق کریں گے، لیکن اضطراری تصدیق ظاہر ہے کہ مقبول نہ ہوگی۔

القول۔ القول کی تفسیر یہاں عذاب و قیامت موعود سے آئی ہے۔ اقوال نقل متعدد ہوئے ہیں، لیکن ما حاصل سب کا ایک ہی ہے۔

وهو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله (کبیر، ج ۲۴/ص: ۱۸۷)

وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (بضاوی، ج ۴/ص: ۱۲۱)

جميع الأقوال عند التأمل ترجع إلى معنى واحد (قرطبی، ج ۱۳/ص: ۲۳۵)

من الأرض۔ آیت میں من الأرض کا لفظ بہت قابل غور ہے۔ اس سے ذہن اس طرف منتقل ہوتا ہے کہ اس حیوان کی پیدائش عام حیوانات کی طرح بطریق توالد و تناسل نہ ہوگی، بلکہ یہ از خود پیدا ہو جائے گا۔

وهی نفیہا احراجها بقوله سبحانه من الأرض نوع إشارة على ما قبل: إلى أن

حلفها لبس بطريق التوالد بل هو بطريق التولد (روح، ج ۲۰/ص: ۲۴)

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ

اور جس دن ہم ہر امت سے ایک ایک گروہ ان لوگوں کا جمع کریں گے جو ہماری آیتوں کو جھٹلاتے تھے، سو وہ صف بستہ کھڑے

لُوزَعُونَ ﴿۹۱﴾ حَتَّىٰ إِذَا حَفَاءُ وَقَالَ أَكْذَبْتُمْ بَايَعْتُمْ وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا

کر رہے جائیں گے یہاں تک کہ جب (سب) حاضر ہو جائیں گے (اندھوں سے) کہے گا کہ کیا تم نے میری آیتوں کو جھٹلایا تھا اور آں حالیکہ تم

دابة۔ یہ قول بھی نقل ہوا ہے کہ دابة یہاں بطور اسم جنس کے آیا ہے، گویا یہ ایک جانور نہ ہوگا بلکہ ایسے بہت سے جانور ہوں گے۔ ہر ہر شہر سے ایک ایک جانور۔

روی أنه يخرج في كل بلد دابة مما هو مشوث نوعها في الأرض وليست واحدة فيكون قوله دابة اسم جنس (مخرج ۷/ص: ۹۶)

حکمی أبو حیان فی البحر والدمیری فی حیاة الحیوان۔ روایۃ أنه يخرج في كل بلد دابة مما هو مشوث نوعها في الأرض وليست واحدة، وعليه يراد بدابة جنس المتعدد (روح، ج ۲۰/ص: ۲۲)

روی أنها تخرج في كل بلد دابة مما هو مشوث نوعها في الأرض وليست واحدة فيكون قوله دابة اسم جنس (مخرج ۷/ص: ۹۴)

دابة کے بارے میں روایتیں نقل بہت سی ہوئی ہیں، لیکن بقول امام رازی کتاب البی اس باب میں ہر صراحت سے خاموش ہے۔ اب اگر کوئی بات قول رسول سے ثابت ہو جائے، وہ تو خیر مان لی جائے گی، باقی اور کوئی شے قابل التفات نہیں۔

اعلم أنه لا دلالة في الكتاب على شيء من هذه الأمور، فإن صحيح الخبر فيه عن الرسول صلى الله عليه وسلم قل وإلا لم يلتفت إليه. (کبیر، ج ۲۴/ص: ۱۸۷)

۹۱۔ یوزعون کا مفہوم یہ ہے کہ اگلوں کو چلنے میں پھلوں کے آٹنے کے واسطے دکا جائے گا۔

یہ کنایہ کثرت انبوہ سے ہے کہ کثرت انبوہ کے وقت ایسا ہی کیا جاتا ہے۔

من كل أمة من تبعيض کا ہے۔ (روح، ج ۲۰/ص: ۲۶)

۸۶
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

ایہا چہ اسلام میں کیا کیا کرتے ہیں۔ یہ ہے کہ اب ان پر بھی ہو گا جس کے کہ انہوں نے (دیوبند) میں

لَا يَنْطِقُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا الْإِنَّمَاءَ لِيَمَسُّوا فِيهِ ذُكُرَهُمْ ۚ وَتَجُودُ فِيهِ السَّاعَةُ ۚ

سورہ کہ انہوں نے اس پر غور نہیں کیا کہ ہم نے رات کو ان کے کہ انہوں نے (دیوبند) میں

إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

بہائیں۔ بے شک اس میں (بڑی) دلیلیں ہیں ۹۳

معنی یہ کہ ان میں سے جو کچھ ہے۔ (روح، ج ۲۰/ص ۲۶)

۹۲ مثلاً یہی کہ انہوں نے اہل ایمان کو ناحق ستایا، جو جس تکذیب سے بھی بڑھا ہوا جرم ہے۔
مطلب یہ ہے کہ ان کے جمع ہونے پر ان پر فرد جرم لگ جائے گی، انہوں نے یہ قائم ہو گا کہ تم نے سنتے
ہی بلا تہدید و تکرار تکذیب شروع کر دی، اور تکذیب ہی پر اکتفا نہ کی، بلکہ اور بھی بہت کچھ کر گزرے۔
انہوں میں ام مقلعہ ہے، یعنی ہل کے معنی میں۔

وَأَمْ هُمْ مُنْطِقُونَ ۚ يَنْفَى أَنْ تَقُولَ بَلِّغْ (بحر، ج ۷/ص ۹۸)

۹۳ یعنی جو جرم اتنا تو ہی، قطعی اور یقین ہو گا کہ جواب دہی کرنا چاہیں گے تو کچھ بھی
نہیں پڑے گی۔

اللہ وہ وقت نہ اس نامہ سیاہ خادم قرآن پر ڈالے، نہ کسی اقرار شہادتین کرنے والے پر!
بہا طلبو اسے مراد کفر و شرک کی حرکتیں ہیں یا جامع لفظ میں ہوں کہے کہ تکذیب آیات اللہ۔

وَهُوَ النُّكْذِبُ بِالْآيَاتِ اللَّهُ (بیضاوی، ج ۴/ص ۱۲۲)

۹۴ (امکان بعث و قیامت پر)

آ۔ غیہ۔ سکون اعصاب و راحت کے لیے شب کی تاریکی، اور کام کاج کے لیے دن کی
روشنی دونوں حکمت ہی کے یکساں تقاضے ہیں۔ جہاں سے رات اور دن دونوں کی تخلیق کا انتساب
اپنی جانب کر کے بتادیا کہ یہ نہ حکمت نظم اوقات خود بہ خود جوڑ میں نہیں آگیا، ہمارا بتایا اور پیدا کیا ہوا ہے۔

اور ان سے دو شخصوں کا حال بیان کیجئے۔ وہ جن میں سے ایک کو ہم نے دوبارہ انکوار کے دے رکھے تھے۔

اور انہیں کجور (کے درختوں) سے گہر رکھا تھا اور ہم نے ان دونوں کے درمیان کھنتی بھی لگا رکھی تھی ایسے دونوں

باغ اپنا پورا بھل دیتے تھے۔ اور کسی کی پیداوار میں ذرا کمی نہ رہتی، اور ہم نے ان دونوں کے درمیان

ایک ہندی جاری کر رکھی تھی اور اس شخص کے پاس (اور بھی) قبول تھا ۵۲

۵۴۸ ہر اندازی اور تخیلی ذکر کے بعد ہی بمبشیر اور تسلی کا بیان معمولات قرآنی میں سے ہے۔

يدل على أن العمل الصالح مغاير للإيمان لأن العطف يوجب المغايرة. (كبير)

۵۴۹ اہل دوزخ کی سختیوں اور مہولہ ناکیوں کے مقابلہ میں اہل جنت کی عیش سامانیوں کا بیان ہو رہا ہے

شمار اسباب زینت میں سے ہونے لگے گا اور یہ زیور دیکھنے میں بہت بھلے معلوم ہوں گے جیسا کہ آج بھی

انہیں چنانچہ قرآن ہی میں مطلق صورت میں بھی تو وعدہ موجود ہے کہ اہل جنت جو کچھ چاہیں گے پالیں گے۔

والظاهر ان لباسه خفي ومخصوص في ما ذكره اذ له فيه ما انتهى الانفس
وتلذ الأعين - (رح)

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدًا وَهِيَ تَمُورُ مَرَّ السَّعَابِ ۚ

اور تو پہاڑوں کو دیکھ رہا ہے اور ان کے لیے خیال کہ جامد ہے کہ وہ جنبش نہ کریں گے اور وہاں جامد وہ بادلوں کی طرح اڑے پھر رہے گے۔

صَنَّ اللَّهُ الَّذِي آتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ۚ

(یہ) کارگیری اللہ ہی کی ہے جس نے ہر چیز کو مضبوط بنا رکھا ہے۔ ۹۷

۹۷ (اور بے شک ظاہری نظر میں وہ ہیں بھی ایسے ہی بھاری بھر کم)

پہاڑوں کے جمود اور بھاری بھر کم پن کا تعلق دیکھنے والے کے خیال و پندار سے ہے نہ کہ نفس واقعہ سے۔

۹۸ یعنی لفظ صور جس طرح جانداروں پر اس قدر موثر ہوگا، بے جان چیزوں کو بھی متاثر اور درہم برہم کیے بغیر نہ رہے گا، ان کے اجزا تحلیل ہو جائیں گے، اور ان میں خلل واقع ہو کر رہے گا، یہاں تک کہ اڑے اڑے پھرنے لگیں گے۔ یہ تفسیر قول جمہور کے مطابق تھی، لیکن اس زمانے کے بعض اہل علم نے آیت کے اندر مضارع کے صیغوں کے معنی مستقبل کے نہیں، بلکہ حال کے لیے ہیں، تو اس صورت میں آیت کا تعلق روزِ حشر سے نہ رہے گا، بلکہ زمانہ حاضر سے ہو جائے گا، یعنی یہ بھاری بھر کم جو بھل پہاڑ، جو بظاہر ناقابل جنبش معلوم ہوتے ہیں، بادلوں کی سی تیزی کے ساتھ ہر وقت گشت کرتے رہتے ہیں، اور آیت سے استدلال اس پر کیا ہے کہ قرآن مسئلہ حرکت ارض کو تسلیم کر رہا ہے، یہ استدلال کو ضعیف ہے، تاہم یکسر ناقابل توجہ بھی نہیں۔

۹۹ ہر شے کی مضبوطی اس کے مناسب حال ہی ہونا چاہئے۔ جس وقت تک ان پہاڑوں کا قیام و بقا منظور ہے اپنی جگہ کیسے جھے ہوئے رہتے ہیں، اور جب حکمت کاملہ کو ان کا انہدام ہی منظور ہو جاتا ہے تو اب کارگیری کا عین تقاضا یہی ہے کہ ان کے اجزا میں انتہائی نرمی اور ڈھیلا پن پیدا ہو جائے۔

أنفص أي أحكم خلقه وسواه على ما ينبغي (بہ صاوی، ج ۴/ ص ۱۲۲)

صَنَّ اللَّهُ مِمَّنْ صَنَعَ صَدْرُ مَوْكِدَةٍ هِيَ، جیسے وعدہ اللہ اور صبیحة اللہ میں۔ ان موکدہ

مذروف ہے۔ (کشاف ۳/ ۳۷۳)

إِنَّهُ غَيْرُ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿۱۰۰﴾ مَنْ حَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عِشْرُ مِثْقَالٍ

بے شک اسے تمہارے افعال کی پوری طرح خبر ہے۔ ۱۰۰ جو کوئی نیکی (یعنی ایمان) لے کر آئے گا اس کو اس سے بھلائی (عی) ملے گی۔ ۱۰۱

اگر نمر مر السحاب میں مفہوم بجائے مستقبل کے حال کا سمجھا جائے، تو یہاں مراد یہ ہوگی کہ پہاڑوں کی ساخت کی اس حکمت و صنعت کو دیکھو کہ انھیں باوجود اس قدر ثقیل ہونے کے کس تیزی سے چلایا جاتا رہتا ہے۔

۱۰۰ (اور مجازاً دعا و مکافاة کی شرط اول یہی علم محیط و کامل ہے)

مشاہدات کائنات جو کچھ بھی ہوں، قرآن مجید ہر صورت میں نتیجہ وہی صفات الہیہ کی کاملیت کا نکالتا ہے۔

۱۰۱ کلمہ عیسر یہاں تفضیل کے لیے نہیں، بلکہ مطلق بھلائی کے معنی میں ہے، اور منہا کی تفسیر جہنما سے ہوگی۔

ای سبھا و لیس للتفضیل (جلالین، ص: ۵۰۵)

لیس غیر للتفضیل (فرطی، ح ۱۳ / ص: ۲۴۴)

ای غیر حاصل من جہتھا (کبیر، ح ۲۴ / ص: ۱۹۰)

الحسنة کی تفسیر اہل سنت کے ہاں، الحسنة الکاملة یعنی ایمان یا کلمہ توحید ہے، اور اہل آیت میں السبنة کی تفسیر شرک ہے۔ ابن مسعود صحابی اور ابن عباس صحابی اور بکثرت تابعین سے یہی منقول ہے۔

والمراد بالحسنة علی ما روی عن ابن عباس وابن مسعود ومجاهد والحسن والسحسی وأبى صالح وسعيد بن جبر وعطاء وقتادة شهادة أن لا اله إلا الله (روح، ح ۲۰ / ص: ۳۶)

بلکہ بعض صحابیوں سے تو اس معنی کی سند خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے۔

عن ابی هريرة ... وعن كعب بن عجرة أن النبي صلى الله عليه وسلم فسرهما

بذلك. (روح، ح ۲۰ / ص: ۳۷)

وَقَمَّ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴿١٠١﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبْتِ

اور وہ لوگ اس روز کی (بڑی) گھبراہٹ سے محفوظ رہیں گے۔ ۱۰۱ اور جو شخص بدی (یعنی کفر) لے کر آئے گا

فَكُفَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ، هَلْ تُعْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾

تو وہ لوگ اللہ سے منہ برگشتہ ہو جائیں گے۔ تم کو ہر اسی کثرت کیل رہی ہے جو (دنیا میں) تمہارے تھے۔ ۱۰۲ (الف)

إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ

(آپ کہاتے ہیں) مجھے یہ حکم ملا ہے کہ میں عبادت کروں اس شہر کے مالک (حق) کی جس نے اسے حرام بنایا ہے اور سب چیزیں

وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠٣﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ

اسی کی ملک میں اور مجھے حکم ملا ہے کہ میں فرماؤں برادر ہوں ۱۰۳ اور یہ بھی کہ میں قرآن پڑھ کر سناؤں۔

اور اقرار توحید سے مراد اقرار مقبول ہے۔

والمراد بهذه الشهادة التوحيد المقبول (روح، ج ۲۰ / ص ۳۷)

اور فرقہ مرجع نے اس آیت سے یہ نکالا ہے کہ حسنہ کاملہ یعنی ایمان کے بعد کوئی معصیت

مضر نہیں ہوتی، اور دوزخ کی طرف نہیں لے جاتی۔

۱۰۲ یہ فزع صور کے فزع یعنی بلی کے بعد ہوگا۔ فزع اول مراد نہیں، وہ فزع طبعی ہوگا، اور اس

دوسرے فزع کا تعلق ایمان سے ہے۔ سورہ انبیاء کی آیت لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ میں بھی ذکر کسی دوسرے

فزع کا ہے۔ اہل ایمان کو کتنی بڑی بشارت اس روز شدید میں اس محفوظیت کی مل گئی۔ اللہ اکبر!

۱۰۳ (الف) یہ ان سے جہنم میں پڑتے وقت کہا جائے گا۔ صِفَةُ النَّفَاتِ، یعنی

غائب سے حاضر کی جانب انتقال، اظہار ناخوشی کے لیے ہے۔

هل استفهامیہ نہیں، تانیہ ہے ما کے معنی میں۔

ای ما (جلالین، ص: ۵۰۵)

۱۰۳ (جیسا کہ اب تک بھی رہا ہوں عقائد و اعمال دونوں میں)

عبادت و عیال احکام سے جب مرد و انبیاء متشکی نہیں تو ظاہر ہے کسی بولی، کسی بزرگ کا کیا ذکر ہے۔

يُؤْتِيَنَّ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ

باغ سے بہتر دے دے۔ لہٰذا اور اس پر آسمان سے کوئی تقدیری مصیبت اتارے۔

فَضْبِعَ صَعِيدًا زَلَقًا ۝۴۰

جس سے صبح (باغ) ایک چلیل میدان ہو کر رہ جائے۔ لہٰذا

ہو اللہ بقی۔ ضمیر خود سے اشارہ اللہ کی جانب ہے۔

بمعنی لکن الامر ہو اللہ ربی۔ (قرطبی من الکشاف) ہو ضمیر القصۃ والاسوال الامر۔ (قرطبی)

موجود کی تقریر کا پہلا حصہ نفسِ نو حید پر تھا۔ اور اب اس کلیہ کی ایک فرع پر گفتگو ہے۔ ابابظاہری
وادی میں بجائے خود ذرا بھی قوت نہیں ان سے جو کچھ ظہور میں آتا ہے محض قاعلِ حقیقی کی قوت و اثر ہے۔

و لو... نشاء اللہ یعنی تیرے یا میرے یا کسی کے چاہنے سے کیا ہوتا ہے۔ اثر ہی جب تک
چاہے گا یہ باغ بھی قائم رہے گا۔ اور جب وہی چاہے گا تو یہ ویران ہو جائے گا۔ اسبابِ طبعی سائے کے سار
اس کی مشیت کے ماتحت ہیں نہ کہ اس سے آزاد و مستغنی۔

لا قوۃ الا باللہ چنانچہ یہ باغ بھی اسی کی بخشی ہوئی قوت سے تیار ہوا ہے نہ کہ کسی اور کی
زور و قوت سے۔

ای ہذا بقوۃ اللہ لا بقوتی۔ (ابن عباس)

تشکلیں نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اللہ نے جو کچھ چاہا وہ واقع ہو گیا اور جو کچھ اس نے
نہ چاہا وہ واقع نہ ہوا۔

واحتج اصحابنا بهذا علی ان کل ما اراد اللہ وقع وکل ما لم یردہ لم یقع۔ (کبیر)

۴۰ (خواہ اسی دنیا میں خواہ آخرت میں)

خیرا خیر کے اندر ہر قسم کا سامان عیش و راحت آگیا۔

ان... ولذا یہ نذرہ لمحہ کی جس تقریر کے جواب میں ہے وہ دو آیتیں قبل ابھی اوپر

گزری چکی۔ انا اکثر منک ما لا داعر نفرا۔

اللہ یعنی بالکل اجڑ جائے۔

علیہا یعنی تیرے اس باغ پر۔

ای علی جنتک۔ (قرطبی)

حسباناً۔ حبان یعنی ایسی مصیبت جو حکمِ غیبی سے بلا توسط اسبابِ طبعی ہو مصیبتِ تقدیری۔

بمعنی الحساب ای مقدراً فذره اللہ (کشاف کبیر)

ای عذاباً کا اخرجہ ابن جریر عن ابن عباس (روح)

فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾

سو تم انہیں پہچانو گے ۵۰ اور آپ کا پروردگار ان کاموں سے بے خبر نہیں جو تم (سب) کر رہے ہو۔ ۵۰

۵۰ (اور اب انکار کر رہے ہو؟)

آپ سے مراد واقعات و احوال قیامت ہیں، اور بعض نے مستقبل قریب کے واقعات مثلاً فتح بدر وغیرہ مراد لیے ہیں۔

آية القاهرة في الدنيا أوفى الآخرة (بہصاوی، ج ۴/ ص: ۱۲۳)

قال الحسن و ذلك في الآخرة، وقال الكلبي في الدنيا. (بحر، ج ۷/ ص: ۱۰۳)

مقصود بہر صورت یہ ہے کہ جب عذاب الہی کا مشاہدہ کر لو گے، جب تو میری بات کا یقین کرو گے اور جب میری نصیحتوں کی قدر ہوگی۔

سيركم ربكم آيات عذابه و سطوته، فتعرفون بها حقيقة نصحي كما لكم.

و بتیں صدق مادعو تکم إلیہ من الرشاد. (اس حریر، ج ۱۹/ ص: ۵۱۲)

۵۰ (سو سب کو جزا دے گا بھی اسی کے مطابق ملے گی)

عاصیوں، نافرمانوں کے حق میں اس کا نتیجہ ہونا تو ظاہر ہی ہے، لیکن اگر باپ باطن نے اس میں اہل ذوق کے لیے بھی بڑی بشارت بھیجی ہے کہ اہل سوز کی آہ و زاری محبوب حقیقی سے ذرا بھی غلی نہیں، بلکہ ان کی ساری بے قراری اس پر آئینہ ہے۔



سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ



سورة قصص مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

طسّم ○ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ○ تَقْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَا

فا-مین-یم۔ یہ کتاب واضح کی آیتیں ہیں۔ ہم آپ کو موسیٰ و فرعون کا کچھ قصہ

مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ○ إِنْ فِرْعَوْنُ عَلَا فِي الْأَرْضِ

فیک ٹیک پڑا کر سنا ہے ان لوگوں کے لیے جو ایمان رکھتے ہیں۔ اے بے شک فرعون ملک میں بہت بڑا ہو گیا تھا

اے یعنی نفع اس سے وہی اٹھائیں گے، سبق اس سے وہی حاصل کریں گے جو صاحب

ایمان ہیں خواہ حقیقتہً یا حکماً، یعنی ایمان کا ارادہ رکھتے ہوں۔

میں سا۔ میں میں تبغیضیہ ہے "کچھ" کے معنی میں۔ جیسا کہ ظاہر ہے، قصہ پورا نہیں بلکہ اس

کا کچھ حصہ یہاں بیان ہو رہا ہے۔۔۔ اور سا بھی محض خبر نہیں، بلکہ کوئی اہم و عظیم خبر ہے۔

المبیس۔ الکتاب کی صفت ہے، قرآن مجید نے بار بار واضح کیا ہے کہ اس مقدس کتاب

کے اندر کسی قسم کی خفا نہیں، ہر بات کھلی ہوئی اور صاف صاف ہے۔ بعض نے اپنی کتابوں کو

ایک مجموعہ اسرار و خفا بنایا ہے۔ قرآن مجید اپنے متعلق اس وصف سے بالکل تبری کرتا ہے۔

طسّم۔ حروف مقطعات پر حاشیہ شروع سورہ بقرہ میں گزر چکا۔ ط سے اشارہ دی الطول کی

جانب سمجھا گیا ہے اور س سے قدوس اور م سے رحم کی جانب (روح، ج ۱۹/ص ۵۸) واللہ اعلم

موسیٰ، فرعون۔ ان پر حاشیہ بار بار گزر چکے ہیں۔

وَجَعَلَ أَهْلَهَا نِسَاءً يَسْتَضِيعُ طَائِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ

اور اس نے وہاں کے باشندوں کو طبقات میں تقسیم کر رکھا تھا، ان میں سے ایک کا زور گھٹا رکھا تھا، ان کے لڑکوں کو کل کرانا تھا

وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ① وَثَرِيدٌ أَن نَّمُنَّ عَلَى

اور ان کی عورتوں کو زبردستی رہنا تھا واقعی وہ (بڑے) مفسدوں میں سے تھا۔ ① اور ہم کو یہ منظور ہوا کہ جن لوگوں کا

الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَحْنُ لَهُمْ آيَةٌ وَنَجْعَلُهُمُ الْوَرِثِينَ ②

زور ملک میں گھٹایا جا رہا ہے ہم ان پر احسان کریں اور انہیں پیشوا بنائیں، اور انہیں (زمین کا) مالک بنائیں ②

بالحق۔ یعنی بالکل صحیح و معتبر۔ تورات وغیرہ کے ذریعے سے تو ناقص و محرف قصے پہلے سے موجود تھے۔

② (لنم عالم میں خلل ڈالنے والا)

یسی الارض۔ ارض کے معنی جس طرح کل روئے زمین کے ہیں، اسی طرح اس کے معنی ہر ملک کے بھی ہیں اور یہاں ملک سے مراد ملک مصر ہے۔ مصر پر حاشیے پہلے گزر چکے۔

إِنَّ مَرْعُونَ عِلَا فِي الْأَرْضِ ... إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ۔ یہ فرعون کون سا تھا؟ کس زمانے میں تھا؟ اس کے ظلم، تشدد و تمرد کی کیا نوعیت تھی؟ اس قسم کے سارے سوالات کے جوابات اوپر تفسیری حاشیوں میں گزر چکے۔

طَائِفَةً مِّنْهُمْ۔ یعنی قوم بنی اسرائیل۔ اسرائیلیوں کے قیام مصر اور ان پر شدت و ظلم کا بیان پچھلے تفسیری حاشیوں میں آچکا۔

③ یعنی ہماری مشیت کو منظور یہ ہوا کہ ہم اس مظلوم گروہ کو دنیوی و دینی دونوں حیثیتوں سے اونچا کر کے رہیں۔

نَجْعَلُهُمُ آيَةً۔ چنانچہ اس ارادۃ الہی کا ظہور دینی پیشوائی کی حد تک تو یوں ہوا کہ موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو نبوت ملی، موسیٰ علیہ السلام پر تورات نازل ہوئی، اور مسلسل و متعدد انبیاء اس قوم میں پیدا ہوتے رہے۔

وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَحُنُوْدَهُمَا مِنْهُمْ

اور ہم انہیں زمین میں حکومت دیں اور فرعون اور ہامان اور ان کے تابعین کو ان میں سے وہ کچھ دکھائیں

مَا كَانُوا يَحْكُمُونَ ①

جن سے وہ ڈر رہے تھے۔ ج

وَجَعَلَهُمْ أئِمَّةً - امام کے معنی یہاں "والی" کے بھی لیے گئے ہیں۔

عن قتادة ولاة (روح، ح ۲۰ / ص: ۴۴)

عن قتادة ولاة وملوكا (قرطبي، ح ۱۳ / ص: ۲۴۹)

اسی صورت میں ترجمہ "خود مختار" سے ہوگا۔

بہر صورت یہ مراد نہیں کہ یہ مرتبہ فرداً فرداً ہر ایک کو ملے گا۔

فعبه نسبة مالمبعض إلى الكل (روح، ح ۲۰ / ص: ۴۴)

نَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ - دنیوی اعتبار سے اس ارادۃ الہی کا ظہور یوں ہوا کہ اسرائیلیوں کو فرعون

کے بچہ ستم سے آزادی نصیب ہوئی، اور آگے چل کر شام و فلسطین کی بادشاہت بھی مل گئی، بلکہ حضرت داؤد و حضرت سلیمان علیہما السلام کے عہد میں تو ان حدود سے بھی آگے بڑھ کر۔

وَنُرِيْدُ الْأَرْضَ - بعض عارفوں نے یہاں سے نکتہ یہ نکالا ہے کہ کمزور و مظلوم ہونا خود

موجب الثفات و نصرت الہی ہے۔

وَسُرِيْدُ أَنْ سَمِعَ عَلَى الدِّبِ اسْتَصْعَفُوا فِي الْأَرْضِ - آیت سے استنباط ہو سکتا ہے کہ

عادت الہی یہ ہے کہ جو قومیں دنیا میں مظلوم ہوتی ہیں اور کوئی ظالم و حاکم گردہ انہیں اپنے ظلم و ستم کا تختہ مشق بنالیتا ہے، اللہ خود ان کی نصرت و تائید پر کھڑا ہو جاتا ہے اور ان نیچی اور پست قوموں کو اونچا کر دیتا ہے۔۔۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ مظلوم قوم خود اپنا معاملہ اللہ سے سیدھا رکھے اور یہ نہ ہونے پائے کہ مزید بد پرہیزیوں سے اپنے مرض کو اور بڑھا لے۔

۴ (اور اپنی تضاوت قدر کے سامنے ان کی ایک تدبیر بھی نہ چلنے دیں)

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا وَعَيْتَ عَلَيْهِ

اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کو الہام کیا ہے کہ تم انہیں دودھ پلاؤ، پھر جب تم کو ان کی نسبت اندیشہ ہو

ہامان۔ ہامان کا نام یہاں پہلی بار قرآن میں آیا ہے۔ یہ کون شخص تھا؟ یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ مصر میں اس نام کا کوئی شخص تھا ہی نہیں، البتہ ایران میں ایک شخص اس نام کا گزرا ہے، اور (نعوذ باللہ) قرآن نے دونوں میں غلط کر دیا۔ لیکن ہامان کو شخص نام فرض ہی کیوں کیا جائے؟ جس طرح اس کا عطف "فرعون" کے ساتھ یہاں اور آگے چل کر بھی آیا ہے، اس سے تو قیاس یہی ہوتا ہے کہ جس طرح فرعون شخص نام نہیں، بلکہ شاہی لقب تھا، اسی طرح ہامان بھی کوئی سرکاری لقب ہی تھا۔ تاریخ سے اتنا تو بہر حال ثابت ہے کہ مصر کے ایک بہت بڑے دیوتا کا نام انگریزی تلفظ میں آمون (Amon) تھا۔ اس کے بڑے پجاری کے اختیارات بادشاہ سے بس کچھ ہی کم ہوتے تھے۔ عجب کیا کہ اس بڑے پجاری کا سرکاری لقب، عربی تلفظ میں آکر ہامان بن گیا ہو۔ ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔ جو دھما۔ فرعون کا لشکر کافی تھا، ہامان کے لشکر کی صراحت کی ضرورت غالباً اس لیے تھی کہ ہامان کوئی عہدہ تھا ہی اور سرکاری مرتبہ کا۔

ماکونوا بحدروہ۔ یعنی زوال سلطنت و ہلاکت۔ اسی کا انہیں اندیشہ تھا اور یہی واقع ہو کر رہا۔
موسیٰ الابرار۔ یہ لازمی نہیں کہ اسرائیلیوں کو یہ حکمین و حکمن اسی ملک مصر ہی میں حاصل ہوا ہو۔ روئے زمین کے کسی حصے میں بھی ہو جانا، وعدہ الہی کے تحقق کے لیے کافی تھا۔

۵ بنی اسرائیل کی اولاد ذکر تو جن جن کا قتل کی ہی جا رہی تھی، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کو بھی قدرۃ یہ فکر پیدا ہوئی، کہ اب ان کی بھی تلاش ہوگی، اس وقت ان کے دل میں یہ بات غیب سے ڈال دی گئی۔

أوحياء وحی یہاں الہام یا القاء کے معنی میں ہے۔

أى ألقيا فى قلبها (ابن قتیبہ، غریب القرآن، ص: ۲۸۰)

لوحى كل ما دللت عليه من كلام أو كتاب أو إشارة أو رسالة. (ابن قتیبہ، غریب القرآن، ص: ۴۸۹)

فَالْقِيَّةِ فِي السِّمِّ وَلَا تَعْفَى وَلَا تَحْزَنِي ۚ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ

تو تم انہیں دریا میں ڈال دو اور نہ اندیشہ کرو اور نہ غم کرو، ہم ضرور ان کو تمہارے پاس واپس پہنچا دیں گے

وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ

اور انہیں پیغمبر بنادیں گے ۝ چنانچہ فرعون کے لوگوں نے موسیٰ کو اٹھا لیا تاکہ وہ ان کے لیے

یہ ”وحی“ اس اصطلاحی معنی میں نہیں، جو انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس وحی کا ذکر سورہ طہ آیت ۳۸ میں گزر چکا ہے اور نفس و حسی پر حاشیہ سورہ مائدہ آیت ۱۱۱، واذ او حبت بسی الحواریس کے تحت میں گزر چکا۔

بہر حال نہ یہ وحی وحی رسالت تھی، اور نہ والدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نبی یا رسول تھیں۔

ولیس هذا وحی رسالة ولا نكود هي رسولاً (مدارك، ص: ۸۶۱)

توریت میں ہے:

”وہ عورت حاملہ ہوئی اور بیٹا جنی، اور اس نے اسے خوبصورت دیکھ کر تین مہینے تک چھپا رکھا، اور جب آگے کو چھپانہ سکی تو اس نے سرکنڈوں کا ایک ٹوکرا بنایا، اور اس پر لاسا اور رال لگایا، اور لڑکے کو اس میں رکھا، اور اس نے اسے دریا کے کنارے پر جھاؤ میں رکھ دیا“ (خروج - ۱: ۲-۳) ام موسیٰ۔ یہ والدہ موسیٰ تھیں کون؟ توریت میں ان کا نام یوکبدہ آتا ہے۔

”عمرام نے اپنے باپ کی بہن یوکبدہ سے بیاہ کیا۔ اس عورت کے اس سے ہارون اور موسیٰ پیدا ہوئے۔“ (خروج - ۲۰: ۶)

”عمرام کی بیوی کا نام یوکبدہ تھا، جو لاوی کی بیٹی تھی اور مصر میں پیدا ہوئی تھی۔“ (کنسی - ۵۹۲۶) یہودی روایتوں میں آپ کا دوسرا نام بھی آیا ہے۔ اور یہ کہ آپ پیشہ قابلہ یا دانی جنائی کا کرتی تھیں۔ یہ بھی یہودی کی روایت ہے کہ حضرت موسیٰ کی پیدائش کے وقت آپ کی عمر ۷۷ سال کی تھی۔ (جیوش انسائیکلو پیڈیا جلد ۷، ص ۲۰۳)

۶ یعنی سر دست تو یہ کرو کہ ان کی رضا عت بدستور کرتی رہو۔ پھر جب دیکھو کہ راز

عَدُّوْا وَحَزَنًا ۚ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوْا خٰطِیْبِیْنَ ۝۵ وَقَالَتْ

دشمن اور ہم (کا بدعظمت) نہیں ہے بے شک فرعون اور ہامان اور ان کے تابعین (بڑے) مجرم تھے۔ ۵۔ اور فرعون کی بیوی نے کہا

افشا ہوا جاتا ہے، تو ایک صندوق میں انہیں بند کر کے دریائے نل میں ڈال دو۔ نہ ان کے مذوب جانے کا اندیشہ کرو، نہ ان کی مفارقت کا غم کرو۔ ہم ایسا انتظام کیے دیتے ہیں کہ عنقریب ہی یہ پھر تمہارے پاس پہنچ جائیں، اور پھر ایک خاص وقت پر انہیں پیسبری منایت کر دیں گے۔
 ام موسیٰ۔ لفظ موسیٰ کے لیے عام خیال یہ ہے کہ یہ اسرائیلی یا عبرانی زبان کا لفظ ہوگا، گو فرنگی فاضلوں کا خیال غالب یہ ہے کہ یہ کوئی لفظ مصری زبان کا تھا۔

لا تعصافی ولا تحزبی۔ جس خوف و حزن سے یہاں ممانعت ہے، وہ عقل و اختیاری تھا، اس خوف و حزن کے علاوہ جو طبعی اور غیر اختیاری ہوتا ہے۔

فسی الہم۔ ہم سے مراد مصر کا مشہور اور لمبا چوڑا دریائے نل ہے، جو اسرائیلیوں کے محلے سے ہوتا ہوا شین شای محل کے دامن سے گزرا تھا۔

کے حضرت موصوف نے ان ہدایتوں پر عمل کیا۔ دریائے نل فرعون کے شای محل کے نیچے ہو کر بہا تھا۔ صندوق بہتے بہتے وہاں پہنچا فرعونوں کی نظر پڑی، جھپٹ کر نکلا، اس کے اندر سے ایک پیارا بچہ نکلا، مائے اس کی پرورش کی ہوئی، اور اس طرح اپنے ہاتھوں اپنی ہلاکت اور مصیبت کا سبب بن گئے۔
 آل فرعون۔ یعنی فرعون کے لوگ۔

لیکون میں ل عاقبت کا ہے، یعنی ان کے اس بچہ کو اٹھا لینے کا نتیجہ یہی ہونا تھا۔

تعلیل لالتقاطہم إیاء بما هو عاقبتہ (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۲۴)

”وہذہ للام تسمی لام العاقبة ولام الصبرورة لأنہم لم یلتقطوہ لیكون لہم

عدواً وحرماً ولكن صار عاقبة أمرهم إلی ذلک (معالم، ح ۲/ ص: ۵۲۴)

أی لیصیر الأمر إلی ذلک لأنہم أخذوہ لهذا۔۔۔ کذا قالہ الزجاج، وعن ہذا

قال المفسرون إن ہذہ لام العاقبة والصبرورة۔ (مدارک، ص: ۸۶۱)

۵ (اور ایسے خالوں قاجروں کو سزا ملنی بھی تھی)

امْرَأَتِ فِرْعَوْنَ قُرَتْ عَيْنَ لِيْ وَلَكَ لَا تَقْتُلُوْهُ وَاَعْنَى اَنْ يَنْفَعَنَا

کہ یہ (بچہ) میری اور تیری آنکھ کی ٹھنڈک ہے اسے قتل مت کرنا۔ عجب کیا کہ یہ ہمیں نفع پہنچائے

اَوْ تَنْجِيْهُ وَلَٰذَا وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝۱۰ وَاَصْبَحَ فُؤَادُ اَمِّ مُوسٰى

پاہم اسے اپنا بیٹا ہی بتا لیں اور انہیں کچھ خبر نہ تھی (انجام کی) ۱۰ اور والدہ موسیٰ کا دل بے قرار ہوا (ایسا کہ) قریب تھا

جمہور مفسرین کا یہی مذہب ہے۔

واما جمہور المفسرین فقالوا معناه كانوا خطئين فيما كانوا عليه من الكفر

والعلم (کبیر، ج ۲۴ / ص ۱۹۶)

ای عاصیین مشرکین انہیں (قرطبی، ج ۱۲ / ص ۲۵۳)

جنودھما۔ حاشیہ نمبر ۳ ملاحظہ ہو۔

کاموا خطئین۔ سے دوسری مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اپنے اس فعل میں بڑے خطا کار،

بڑے لغزش کرنے والے، بڑے چوکنے والے ثابت ہوئے۔ حسن بھری سے یہی معنی مروی ہیں۔

قال الحسن معنی کاموا خطئین لیس من الخطیئة بل المعنی وہم لایشعروں

اہ الہی بدھت بملکھم (کبیر، ج ۲۴ / ص ۱۹۶)

یہ پہلو بھی اختیار کیا جاسکتا ہے اور کیا گیا ہے کہ خطا شعاری تو ان میں رچی ہوئی تھی ہی،

مگر اس معاملے میں بھی غلطی کر بیٹھے، تو ان کے لیے کوئی انوکھی چیز نہ ہوئی۔

ای (کاموا خطئین) فی کل شیء فلیس خطوہم فی نوبۃ عدوہم بدع مہم۔

(مدارک، ص ۸۶۲)

۹ (کہ اس بچہ کے ہاتھوں فرعون کی سلطنت غارت ہوگی)

ای لایشعروں ان ہلاکھم بسببہ وعلی بدہ وھذا قول مجاہد وقتادة

والصحاك ومقاتل (کبیر، ج ۲۴ / ص ۱۹۶)

امراة فرعون۔ سے مراد حضرت آسیہ ہیں۔ توریت موجودہ میں انہیں فرعون کی لڑکی بتایا گیا

ہے قرآن نے اس پرانی تاریخی غلطی کی اصلاح کر کے بتایا کہ وہ خاتون بنی نہیں بیوی تھیں۔

وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنْهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا

اور مجرم لوگ دوزخ کو دیکھیں گے اور یقین کریں گے کہ وہ اس میں گرنے والے ہیں اور وہ اس سے کوئی

عَنْهَا مَصْرِفًا ۝۵۳ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ

راہ بچنے کی نہ پائیں گے۔ اے اور ہم نے اس قرآن میں لوگوں کے لئے ہر قسم کے (عدد) مضمون طرح طرح

مِنْ كُلِّ مَثَلٍ مَّا كَانَ إِلَّا نَسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ۝۵۴ وَمَا مَنَعَهُ

سے بیان کئے ہیں۔ اور انسان جھگڑے میں سب سے بڑھ کر ہے۔ ۵۴ اور لوگوں کو

النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ

بعد اس کے کہ ان کو ہدایت پہنچ چکی تھی ایمان لانے سے اور اپنے پروردگار سے مغفرت مانگنے سے کوئی امر مانع نہیں رہا۔

إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝۵۵

تھا، بجز اس کے کہ (اگلوں کا انتظار ہو کہ) انہیں بھی اگلوں کا معاملہ پیش آئے یا یہ کہ عذاب در عذاب ان پر نازل ہو

بینہم۔ یعنی مشرک انسانوں اور ان کے معبود شیطانوں کے درمیان۔

۵۳ اور اس وقت کی شدت یا اس اِمْعَاذِ الشَّرِّ!

ظَنُّوا اِظُنُّوا یہاں یقین کے معنی میں ہے۔

اِیْ اِیْقِنُوا (بیضاوی)

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِظُنُّوا النَّاسَ اِنْ اِظُنُّوا هُنَا بِمَعْنَى التَّيَقُّنِ (بحر)

۵۴ یعنی ہر ایسی مخلوق سے بڑھ کر جو مدد داری کا احساس رکھتی ہے۔

يَعْنِي اِنْ جَدَلَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرُ مِنْ جَدَلِ كُلِّ شَيْءٍ - (بحر)

وَكَانَ الْاِنْسَانُ. کان یہاں اِصْنٰی کے لئے نہیں بلکہ مداومت کے معنی میں ہے یعنی انسان کی

جست و جست ہی ایسی رکھی گئی ہے۔

الانسان۔ یعنی سرکش و نافرمان انسان۔

مُحَاوَرَةُ قُرْآنِی میں الانسان اکثر موقع ذم ہی پر آیا ہے۔

وَكَيْفَا مَا يَذْكُرُ الْاِنْسَانَ فِي مَعْرِضِ الذِّمِّ - (بحر)

۵۵ مطلب یہ ہے کہ جب صاف صاف ہدایت آچکی اور تبلیغ کے سارے مراتب پورے ہو چکے تو

اب بھی جو یہ کافر ایمان نہیں لاتے، تو کیا یہ اس کا انتظار کر رہے ہیں کہ یہ بھی وہی اگلوں کی طرح ہلاک نہ کئے

فَرِحْنَا بِكَ إِن كُنَّا نَتَّبِعُكَ بِهَ لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَى قُلُوبِنَا لَتَكُونُ مِن

کہ وہ موسیٰ کا حال ظاہر کر دیتیں اگر ہم ان کے دل کو اسی لیے مضبوط نہ کیے رہتے کہ وہ یقین کے

الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهٖ رَفِصْرَتْ بِهٖ عَنْ حُجُبِ

رہیں۔ ۱۰۔ اور انھوں نے موسیٰ کی بہن سے کہا کہ موسیٰ کا سراغ تو لگانا، سو انہوں نے موسیٰ کو دور سے دیکھا

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝

اور وہ لوگ (یعنی فرعون والے) بے خبر تھے ۱۱

۱۰۔ یعنی ادھر انھوں نے اپنے نورِ نظر کو سپردِ دریا کیا، اور ادھر ان کے قلب پر غم و صدمہ

نے اتنا ہجوم کیا کہ قریب تھا کہ مضطر ہو کر وہ سب پر راز ظاہر کر دیں، لیکن ہم نے ان کے دل کو مضبوط رکھا، تاکہ وہ ہمارے وعدے پر یقین کیے بیٹھی رہیں۔۔۔۔۔ گویا طبعی تقاضا تو شدتِ غم و حزن میں اس راز کے افشاء ہی کا تھا، لیکن تائیدِ ایزدی ان کے شامل حال رہی، اور انھوں نے طبیعت کے مقتضا پر عمل نہیں کیا۔

عارفین نے لکھا ہے کہ کالمین بھی امورِ طبعیہ کے اثرات سے بالکل محفوظ نہیں ہو جاتے، چنانچہ حضرت موصوفہ کو باوجود وعدۃ الہی کے ترددِ قلبی شدت کے ساتھ محسوس ہوا، لیکن آپ نے بفضلِ الہی اس کے مقتضا پر عمل نہ کیا، اور یہ شیوہ کالمین کا ہوتا ہے۔

لَوْلَا اَنْ رَّبَّنَا سَے مرشد تھا نوئی نے یہ بھی اشارہ کیا ہے کہ تکمیلِ اخلاق میں قوتِ بشری تنہا

کافی نہیں، تائیدِ الہی کا شامل ہونا ضروری ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۱۱)

۱۱۔ (اس امر سے کہ وہ ان کی بہن ہیں اور اسی سراغِ رسی میں آئی ہیں)

وقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهٖ سَے مرشد تھا نوئی نے یہ افادہ کیا ہے کہ درجہٴ اعتدال میں تدبیر

اختیار کرنا مرتبہٴ توکل کے منافی نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۱۱)

توریت میں ان کا نام مریم آیا ہے، یہ بھی لکھا کہ وہ "نبیہ" تھیں (خروج - ۱۵: ۲۰) اسلامی

فقیدہ یہ ہے کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی ہے۔ اسرائیلی اصطلاح دوسری تھی، وہاں "نبیہ" کے معنی

صرف پیشین گوئی کرنے والی یا تقریباً کاہنہ کے ہیں۔

وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ

اور ہم نے موسیٰ پر دایوں کی بندش پہلے ہی کر رکھی تھی ۱۲ سو وہ کہنے لگیں کیا میں تم لوگوں کو ایسے

عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴿۱۳﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ

گھر اسنے کا بتا دوں جو تمہارے ہے اس بچہ کی پرورش کریں اور ساتھ ہی اس کے خیر خواہ بھی ہوں۔ ۱۳ غرض ہم نے موسیٰ کو اس کی والدہ

أُمِّهِ كَسَىٰ تَقَرَّعَيْنَهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنْ

کے پاس پہنچا دیا، تاکہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور تاکہ تم میں نہ رہیں اور تاکہ اس بات کو جان لیں ۱۴ کہ اللہ کا وعدہ سچا ہوتا ہے

توریت میں یہ بھی ہے:-

”اور اس کی بہن دور سے کھڑی دیکھتی تھی کہ اس کے ساتھ کیا ہوتا ہے“ (خروج-۳:۲)

۱۲ (چنانچہ آپ کسی کا دودھ نہ لیتے تھے)

ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

۱۳ شاہی محل والے پریشان تو ہو ہی رہے تھے کہ بچہ کسی دایہ کی رضاعت قبول ہی

نہیں کر رہا ہے، خواہ موسیٰ علیہ السلام نے اجنبی اور انجان بن کر ان سے کہا کہ میں ایسے گھرانے کا ہوا
بتا سکتی ہوں، جو بچہ کی پرورش کا کام کر ہی نہ دیں بلکہ پوری دل سوزی سے اسے انجام دیں۔ وہ لوگ تو
دل سے یہی چاہتے تھے، فوراً راضی ہو گئے۔ والدہ موسیٰ علیہ السلام ایک اجنبی دایہ کی حیثیت سے بلائی
گئیں اور انھوں نے رضاعت شروع کی۔

روایات یہود کے لیے ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

۱۴ (مشاہدہ و معائنہ کے مرتبہ میں)

رددنہ۔ یعنی ماں کی گود میں واپس پہنچا دیا، اپنے وعدے کے مطابق۔

نفر عبہا۔ یعنی آنکھیں ٹھنڈی ہوں، اپنی اولاد کو دیکھ کر۔

اور یہ جو بعض روایات میں آیا ہے کہ والدہ موسیٰ علیہ السلام نے اس ارضاع کی اجرت بھی

لی تھی، تو اپنے کو اجنبی اور انجان ظاہر کرنے کے بعد یہی بالکل قرین قیاس بھی ہے۔

اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

اہل اکثر لوگ اس کا یقین نہیں رکھتے ۵۰ پھر جب وہ اپنی پختگی کو پہنچ گئے اور درست ہو گئے، ہم نے انہیں حکمت اور علم عطا کیا ۵۱

وَكَذَٰلِكَ نَعْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٥١﴾ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ

اور ہم نیک کاروں کو ایسا ہی صلہ دیا کرتے ہیں۔ ۵۱ اور وہ شہر میں ایسے وقت پہنچے کہ وہاں کے باشندے

۵۱ تعریف ہے کافروں پر کہ ان بد بختوں کو وعدہ الہی پر بھی اطمینان نہیں ہوتا۔ ذرا

سی دیر لگی، یاد درمیان میں کوئی پیچ پڑا، اور یہ بد عقیدہ ہو گئے۔۔۔ روح المعانی میں اس موقع پر بجائے ہم کے الساس چھپ گیا ہے، متن قرآن میں بھی عبارت تفسیر میں بھی۔ (روح، ج ۲۰/ ص ۵۱)

ضمیر ہم سے مراد الساس ہو سکتی ہے، اور الساس اس سیاق میں کافروں کے لیے ہے۔

۵۲ یعنی فہم سلیم و عقل مستقیم بطور مقدمہ نبوت کے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ابھی

تک نبی نہ تھے، لیکن آثار نبوت سب پیدا ہو چکے تھے۔

ای انیاء الحکمة والنعم (کبیر، ج ۲۴، ص ۱۹۹)

دنوی علوم و فنون بھی جو سرداری اور ملک رانی کے کام آتے ہیں، اس کے ماتحت آسکتے

ہیں۔ چنانچہ انجیل روایات میں آتا ہے:-

”اور موسیٰ نے مصریوں کے تمام علوم کی تعلیم پائی، اور وہ کلام اور کام میں قوت والا تھا“ (اعمال، ۲۳۷)

اور یہ بات لگتی ہوئی بھی ہے، سب تعلیم و تربیت قصر شاہی میں ہوئی تھی، تو رائج الوقت

سارے علوم و صنائع بھی سیکھ لیے ہوں گے۔

اسی ”اعمال“، باب ۷ میں ہی ہے کہ موسیٰ نہایت خوبصورت تھا۔

استوی یعنی قوائے جسمانی و عقلی پورے بلوغ کو پہنچ گئے۔

ای استحکم وانھی شبابه واستقر (اس قتیۃ، عربیہ القرآن، ص ۲۸)

الأشد عارة عن کمال القوة الجسمانية البدیة، والاستواء عارة عن کمال القوة

العقلیة (کبیر، ج ۲۴/ ص ۱۹۹)

۵۲ یعنی اُن کے عمل صالح سے اُن کے فیضانِ علمی میں ترقی ہوتی رہتی ہے۔

غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ

بے خبر تھے، تو انہوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے ہوئے پایا۔ ایک تو ان کی برادری کا تھا

وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ ۖ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي

اور ایک ان کے مخالفین میں تھا ۱۸ سو وہ جوان کی برادری کا تھا اس نے ان سے دادخواہی کی اس کے مقابلے میں جوان کے

مِّنْ عَدُوِّهِ ۚ فَوَكَّزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ

مخالفین میں تھا، سو موسیٰ نے اس کو گھون مارا، پس اس کا کام تمام کر دیا۔ ۱۹ (موسیٰ) بولے یہ تو شیطانی حرکت

سحری سے اس تفسیر کی مزید تائید ہو گئی کہ حکم سے مراد یہاں نبوت نہیں، کیوں کہ نبوت جزائے اعمال و احسان نہیں، محض خدائے رحمن کا فضل خاصہ ہے۔ (کبیر، ج ۲۳/ص: ۱۹۹)

۱۸ یعنی ایک اسرائیلی (سہلی) تھا، اور ایک مصری (قبلی)۔

المدینۃ۔ شہر سے مراد مصر کا قدیم شہر ممفس ہے، تو ریت میں یہ نام صوف کر کے آتا ہے، اور ہمارے یہاں کی قدیم روایات میں ممف کر کے، موجودہ دار السلطنت شہر قاہرہ سے ۱۲ میل جنوب میں دریائے نیل کے مغربی ساحل پر واقع تھا، اور پرانے زمانے کا بڑا آباد شہر تھا۔ صدیوں یہ دار السلطنت رہا، اور بڑی بڑی شاہی عمارتیں اس کے اندر بنتی رہیں، بعض تاریخی بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا عرض ۳ میل اور طول ۷ میل کا تھا، ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

دحل المدینۃ۔ یعنی قصر شاہی سے نکل کر عام شہری آبادی میں آئے۔

حبس عفتۃ من اہلہا۔ یعنی سناٹے کا وقت تھا، جب لوگوں کی آمد و رفت بند تھی، جیسے منہ اندھیرے کا وقت، یا گرمیوں میں دوپہر کا وقت۔

۱۹ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پایا کہ مصری ظالم تھا اور اسرائیلی مظلوم۔ آپ نے گھونسا رفع ظلم کے لیے تادیباً مارا، اور یہ محض اتفاق تھا کہ اس سے وہ مصری مر گیا۔۔۔ فرعون کی قاہرانہ و جابرانہ حکومت تو اسرائیلیوں پر قائم ہی تھی۔ زور و قہر کے قہر اسرائیلیوں پر روز ہی پیش آتے رہتے ہوں گے۔

الشَّيْطَانُ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي

ہوگئی۔ بے شک شیطان کھلا ہوا دشمن، بہکادینے والا ہے۔ ۲۰ عرض کیا اے میرے پروردگار! مجھ سے قصور ہو گیا۔ ۲۱

بعض اسرائیلی روایتوں میں یہ آتا ہے کہ آپ اس وقت ۱۸ سال کے نوجوان تھے اور بعض میں ہے کہ ۲۰ سال کے تھے۔ (مختلف روایتیں جیوش انسائیکلو پیڈیا میں نقل ہیں) تورات میں یہ حکایت یوں درج ہے:-

"جب موسیٰ بڑا ہوا تو اپنے بھائیوں کے پاس باہر گیا، اور ان کی مشقتوں کو دیکھا، اور دیکھا کہ ایک مصری ایک عبرانی کو جو اس کے بھائیوں میں سے ایک تھا، مار رہا ہے۔ پھر اس نے ادھر ادھر نظر کی، اور دیکھا کہ کوئی نہیں، تب اس مصری کو مار ڈالا، اور ریت میں چھپا دیا" (خروج، ۱۲، ۱۱، ۲) قرآن اور تورات کے بیان میں جو فرق عظیم ہے، ہر اہل نظر پر ظاہر ہے۔ اور یہ خود اسرائیلی کے سب سے بڑے نبی کے تذکرے میں!

یہ قتل نہ عداوتانہ ظلم، محض غلط تھا، اور قتل خطا تو معصیت یوں بھی نہیں ہوتا۔ چہ جائے کہ جب مقصود اس سے اصلاح و خیر اور ایک مظلوم کی نصرت و رہائی ہو۔ یہ قتل ایسا ہی ہے جیسا ہماری شریعت میں کسی مجرم پر حد یا تعزیر جاری ہو اور وہ اتفاقاً اس میں مر جائے، تو نہ قاضی پر گناہ ہو گا نہ جلاد پر۔ ۲۰ یعنی شیطان کا کام ہی انسان کو بہکانا، غلطیوں میں جکڑنا ہے۔

عمل الشیطان۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام آخر ہونے والے پیغمبر تھے، کمال خشیت اسی سے ظاہر ہے کہ محض ایک اتفاقی حادثہ کو بھی اپنا شدید گناہ قرار دے رہے ہیں۔۔۔۔۔ ظاہر یہ کہ یہ قتل نہ تو ارادی تھا، اور نہ کسی مومن کا تھا۔ اس پر بھی آپ نے اسے عمل الشیطان ہی قرار دیا۔ ہذا۔ یعنی یہ قتل جو بالکل بے ارادہ عمل میں آگیا۔

إشارة إلى القتل الحاصل بعير قصد (مدارك، ص ۸۶۴)

۲۱ (اور جو نتیجہ میں نہیں چاہتا تھا وہ نکل آیا)

طلعت نفسی۔ حضرت کا اپنی زبان سے یہ ادا کرنا ہر گز اثبات جرم کے مرادف نہیں، یہ تو کالین کی عام عادت ہی ہوتی ہے کہ اپنی خفیف سی با صیاطی کو بھی خطا و لغزش کا ایک پہاڑ بنا کر پیش کرتے ہیں۔

فَاغْفِرْ لِيْ فَغَفَرَلَهٗ ۚ اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ﴿٦٠﴾ قَالَ رَبِّ

سو مجھے بخش دے، پس (اللہ نے) انہیں بخش دیا، بے شک وہ تو ہی ہے بڑا بخشنے والا بڑا رحمت کرنے والا (موسیٰ نے) عرض کی

بِمَا اَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ اَكُوْنَ ظٰهِيْرًا لِّلْمُحْرِمِيْنَ ﴿٦١﴾ فَاَصْبَحَ

اسے میرے پروردگار تو نے مجھ پر (بڑے بڑے) انعامات کیے ہیں، سو میں کبھی مجرموں کی مدد نہ کروں گا ۚ پھر (موسیٰ کو) شہر میں

وَابْصَحَ عِندَهُ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطٰنِ وَسَمَاءٍ طٰمِعًا وَاسْتَعْمَرَهُ عَلٰی عَادَتِهِمْ فِی

استعظام محفرات حرطت مبہم (بصاوی، ج ۱/ ص ۱۲۵)

مرشد تھا نوٹی نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تو محض رفع ظلم چاہا تھا، قتل بلا قصد

واقع ہو گیا۔ آپ کو بعد تا مل معلوم ہوا کہ رفع ظلم دوسرے طریق سے بھی ممکن تھا، جو غصہ کے وقت سمجھ

میں نہیں آیا، پس اس لیے آپ نے استغفار فرمایا۔ اس سے چند مسئلے ثابت ہوئے، ایک یہ کہ کالمین

سے بھی بعض طبعیات مثلاً غضب کا صدور ہوتا رہتا ہے۔ دوسرے حسنات الابرار سیئات المقرین

اور یہاں وہ حسن رفع ظلم تھا۔ تیسرے یہ کہ کالمین کو خشیت دوسروں سے کہیں زائد ہوتی ہے۔

(تھانوی، ج ۲/ ص ۲۱۳)

۲۲ یہاں مجرمین سے مراد وہ ہیں جو دوسروں سے گناہ کا کام کراتا چاہیں، کیوں کہ

گناہ کسی سے کراتا یہ بھی جرم ہے۔ پس اس میں شیطان بھی داخل ہو گیا کہ وہ گناہ کراتا ہے اور گناہ

کرنے والا اس کی مدد کرتا ہے خواہ عمد یا خطاً۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۱۳)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس مغفرت و مغفوریت کا حال بطریق الہام معلوم ہو گیا تھا، جیسا

کہ ہر ولی اللہ کو مشکوف ہو سکتا ہے۔

وَالْمَرَادُ بِهِ مِمَّنْ اَوْقَعَ غِيْرَهٗ فِی الْحَرَمِ اَوْ مِمَّنْ اَذَتْ مَعَاوَنَتَهٗ اِلٰی حَرَمِ

(روح، ج ۲۰/ ص ۵۵)

ابرار و صالحین کی یہ بھی عادت ہوتی ہے کہ اگر صورت بھی کوئی معصیت ان سے سرزد ہو جاتی

ہے تو آئندہ وہ مزید احتیاط کا عہد کر لیتے ہیں۔

فِي الْحَدِيثِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْرِ

صبح ہوئی خوف و اندیشہ کی حالت میں کہ اتنے میں وہی جس نے کل ان سے مدد چاہی تھی ۲۳ (آج پھر) نہیں

يَسْتَنْصِرُهُ ۚ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ

پکار رہا ہے۔ (موسیٰ نے) اس سے کہا تو بھی ایسا ہی مدد ہے ۲۴ پھر جب (موسیٰ نے) اس پر ہاتھ نہ دیا

اِنَّهُ هُوَ الْعَفْوُ الرَّحِيمُ۔ دوسری آیات رحمت و مغفرت کی طرح یہاں بھی قرآن مجید نے یہ یاد دلایا کہ یہ مغفرت و رحمت کسی ایک جزئی واقعہ میں اور نہ طور استثناء کے نہ تھی، بلکہ مغفرت و رحمت تو اللہ کا عام قانون ہی ہے جو عام مجرموں اور عاصیوں کے حق میں بھی برتا جاتا ہے۔ چہ جائے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جو حقیقتہً مجرم و عاصی تھے بھی نہیں، اگرچہ قصور وار تھے تو محض صورتہً، اور پھر طالبِ غنیمت بھی ہو رہے تھے۔

بِحَسَابِ نِعْمَتِ عَلِيٍّ۔ اللہ کے انعامات تو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بے شمار تھے۔ ایک تازہ انعام یہ تھا کہ آپ کا یہ راز اب تک راز ہی بنا رہا تھا۔

۲۳ (اور اس وقت کسی اور سے الجھ رہا تھا)

يَتَرَقَّبُ۔ یعنی آپ کو برابر یہ دھڑکا لگا ہوا تھا کہ کہیں مصری پولیس رُفتار کرنے نہ آ رہی ہو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس وقت تک بی نہیں ہوئے تھے، لیکن اُسے ہوتے بھی تو طبعی خوف و اندیشہ کسی بھی مرتبہ کمال کے منافی نہیں۔

خَائِفًا يَتَرَقَّبُ۔ فقہائے مفسرین نے لکھا ہے کہ جو لوگ مطلقاً غیر اللہ کے خوف کو ناجائز سمجھتے ہیں یہ آیت ان کے خیال کی بالکل تردید کر رہی ہے۔

فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا نَاسَ بِالْخَوْفِ مِنْ دُونِ اللَّهِ بِحِلَافِ مَا يَقُولُهُ بَعْضُ النَّاسِ أَنَّهُ لَا يَسْرُغُ الْخَوْفُ مِنْ دُونِ اللَّهِ (مدارك، ص: ۸۶۴)

۲۴ (کہ روز ہی لوگوں سے الجھتا، لڑتا رہتا ہے)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کل کی بات یاد آگئی، اسی پر آپ کو ناخوشی پیدا ہوئی۔

أَنْ يَطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا ۚ قَالَ يُؤْمِنُ أَتْرِيدُ أَنْ

جو ان دونوں کا مخالف تھا ۵۱ تو وہ (اسرائیلی) بول اٹھا کہ اے موسیٰ! کیا اب مجھے ختم

تَقْتُلْنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ۚ إِنَّ أَتْرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ

کرتا چاہتا ہے، جیسا کہ ایک آدمی کا ختم کر چکے ہو، بس تو دنیا میں اپنا زور

مَجَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تَرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ۝

۵۱۔ چاہتا ہے اور تو بھلا آدمی بن کر نہیں رہنا چاہتا۔ ۵۲

”ایک ہی بد راہ اور دوسری دوسری میں شریک بد راہ، پر لے سرے کے بد راہ کے معنی میں آتا ہے۔
توریت میں ہے:-

”اور جب وہ دوسرے دن باہر گیا، تو کیا دیکھتا ہے کہ دو عبرانی آپس میں جھگڑ رہے ہیں،
انہوں نے سب کو جو ناحق پر تھا کہا کہ تو اپنے یار کو کیوں مارتا ہے؟“ (خروج-۱۳:۲)
۵۲ (کہ اس کو ظلم و زیادتی سے روک دیں)

مراد دعویٰ ہے، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور اس اسرائیلی فریادی دونوں کا مخالف تھا۔
مرشد تھانوی نے فرمایا کہ ان جس طرح دشمن پر سیاست کرتے ہیں دوست پر بھی کرتے
ہیں، جیسا جس کے حال کا مقتضا ہو۔ چنانچہ یہاں آپ نے قول سے سیاست سہلی کی فرمائی، اور ارادۃ
بطش سے قبلی کی۔ غرض ان میں عدل کامل ہوتا ہے، عصبیت قومی نہیں ہوتی۔ (تھانوی، ج ۲/۲)
(۲۱۳ ص)

۵۳ وہ اسرائیلی جس پر ابھی ڈانٹ پڑ چکی تھی، قدرۃً یہ سمجھا کہ اب کی وار مجھ پر ہوگا،
یہ سمجھ کر چلا اٹھا، بس اس سے شہر میں خبر پھوٹ گئی۔
توریت میں ہے:-

”وہ بولا کہ کس نے تجھے ہم پر حاکم یا منصف مقرر کیا ہے، آیا تو چاہتا ہے کہ جس طرح
تو نے اس مصری کو مار ڈالا، مجھے بھی مار ڈالے“ (خروج-۱۳:۲)

وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ . قَالَ يُمُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتِجِرُونَ

اور ایک شخص شہر کے کنارے سے آج دوڑا ہوا آیا کہنے لگا اے موسیٰ اہل دربار آپ کے متعلق مشورہ کر رہے ہیں

بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٨﴾ فَخَرَجَ

کہ آپ کو سزائے موت دے دیں ۲۸ سو آپ بچے جائیے میں آپ کا بڑا نفع خواہوں میں ہوں۔ موسیٰ

مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ .

وہاں سے نکل خڑے ہوئے خوف و اندیشے کے ساتھ ۲۹

۲۷ یعنی بڑے فاصلے پر اس مقام سے جہاں شاہی کیشیاں منعقد ہوتی رہتی ہیں۔

المدینۃ سے مراد وہی شہر ممفس ہے جس پر حاشیہ ابھی نذر چکا ہے۔

رجل۔ یہ شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مومن قلمس تھا۔

۲۸ یعنی سرکاری کمیٹی میں گفتگو اس موضوع پر ہو رہی ہے کہ آپ کو اس مصری کے قتل

کے جرم میں قتل کیوں نہ کر دیا جائے۔ ایک تو واقعہ یوں بھی قتل کا، اور پھر مقتول حاکم قوم کا، قاتل مخوم قوم کا۔ جرم کی اہمیت و اشدیت جتنی بھی حاکموں کی نظر میں ہوتی کم تھی۔

الملأ سے مراد وہی کونسل کے ممبر ہیں، جن کے سامنے یہ مسئلہ پیش ہوا ہوگا۔

یعنی الوجوه من الناس والأشراف (اس فنیۃ، عربیہ القرآن، ص ۲۸۲)

لیقتلوك۔ توریت میں ہے:-

”جب فرعون نے یہ سنا تو چاہا کہ موسیٰ کو قتل کرے“ (خروج-۱۵۲)

۲۹ توریت میں ہے:-

”تب موسیٰ ڈرا، اور کہا کہ یقیناً یہ مجھ پر فاش ہوا“ (خروج-۱۴۲)

کامین، یہاں تک کہ انبیاء کے لیے بھی یہ ہر ضروری نہیں کہ امور طبعیہ میں وہ کام

انسانوں سے الگ ہوں۔

اس وقت تک تو آپ پیمر تھے بھی نہیں، لیکن اُمر ہوتے، جب بھی اپنی جان کو عزیز رکھنا

وَرَدَ مَاءٌ مَدِينٍ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ۚ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ

کنویں پر پہنچے، تو اس پر آدمیوں کا ایک مجمع دیکھ پائی پڑے۔ اور ان لوگوں سے یہ طرفہ دیکھا

أَمْرَاتَيْنِ تَذُودَانِ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۚ قَالَتَا لَا نَسْقِي

دو عورتیں کہ دو (اپنے جانور) روکے کھڑی تھیں ۳۲ چوچھتا رہا یا مقصود ہے؟ دونوں بولیں کہ پانی نہیں پڑے

مجرم کی تلاش میں سڑکوں کی ناکہ بندی یقیناً ہو چکی ہوگی، اس لیے آپ نے قدرۃ راستہ
جنگل بیز کا اختیار کیا ہوگا۔

۳۲ (اور مردوں کے مجمع میں کسی نہیں پڑتیں)

ماء مدین سے مراد شہر مدین کا کنواں ہے۔ اور حال بول کر محال مراد یہاں آیا ہے۔

والمراد ماء مدین شرکانوا یسقون منها فهو محار من ضلالت الحان ویراد

المحل۔ (روح، ج ۲۰، ص ۵۹)

وکان ہنرا فیما روی (کشاف، ج ۲، ص ۳۸۷)

وہو شرکانوا یسقون منها (مصابی، ج ۴، ص ۱۲۶)

قدیم تہذیب و تمدن میں کنوؤں کو بڑی اہمیت اور مرتزیت حاصل تھی، جس کا کچھ نمونے آج

بھی دیہات میں نظر آ جاتا ہے۔

مغاز شعیب (ساحل خلیج عقبہ) میں لوگ آج تک اس کنویں کی نشان دہی کرتے ہیں۔

امراتیں۔ یہ دونوں جوان لڑکیاں غائبہ شہر کے رئیس و چوہدری اور اللہ کے پیغمبر حضرت شعیب

کی تھیں، جن کا نام تورات میں رعوا مل آیا ہے۔ اور اس موقع پر تورات کا بیان حسب ذیل ہے۔

”موسیٰ فرعون کے حضور سے بھاگا، اور مدیان کی زمین میں گیا، اور ایک کنویں کے نزدیک

بیٹھا، اور مدیان کے کامن کی سات بیٹیاں تھیں، وہ آئیں اور پانی نکالتے تھیں، اور کنھروں کو بھراتا کہ

اپنے باپ کے گلے کو پانی پلاویں۔“ (خروج۔ ۱۶۲)

قدیم تمدن میں اونچی اونچی شریف زادہ یوں کا بھی کنویں پر جا کر پانی بھرنا، یا جانوروں کا

حَتَّى يُصْلِحَ الرَّعَاءَ ۖ وَأَهْوَنًا شَيْخَ كَبِيرٍ ۝ فَسَقَى لَهُمَا

جب تک (یہ) چھ اجالے جانوروں کو اپنا کر نہیں لے جاتے (مرد) بہت بڑھے ہیں (موسیٰ نے ان کے لیے پانی پلایا

ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۝

پھر بہت کر سہا یہ میں گئے، اور عرض کی کہ اے میرے پروردگار! تو جو نعمت مگی مجھے دے دے میں اس کا حاجت مند ہوں۔ ۳۳

پانی پلانا، خلاف دستور نہ تھا۔ اور باہر نکلنا تو ہماری شریعت میں بھی بالکل جائز ہے بشرطیکہ حیا و پردہ داری کے ساتھ ہو۔

دو بھم اور ندو داں۔ ان دو لفظوں سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ دونوں صاحبزادیاں الگ حیا و تہذیب کے ساتھ کھڑی ہوئی تھیں۔ مردوں کے مجمع میں کسی نہیں پڑتی تھیں۔

ف۔ صاحبک۔ یہ سوال آپ نے ازراہ ہمدردی کیا، اور شاید اس میں کچھ جز ہمدردی کا بھی شامل ہو۔

۳۳ (سوہ خود تو آنے سے معذور ہیں، اور یہ کام ہمیں کو کرنا پڑتا ہے، لیکن ہم اپنی طرف سے اتنی احتیاط رکھتے ہیں کہ اپنے جانوروں کو مردوں کے مجمع سے الگ کیے کھڑے رہتے ہیں، جب مردوں کا مجمع رخصت ہو لیتا ہے جب جا کر ہم اپنے جانوروں کو پانی پلاتے ہیں)

(اسی حسی بصد الرعاء۔ جب تک مردوں کا مجمع چھٹ نہیں لیتا، ہم اندر نہیں مکتے اور بھیڑ بھڑگے سے بچے رہتے ہیں۔

شریف زادیوں کی یہ غیرت و حیا داری کتنی سبق آموز ہے!۔ لڑکیوں نے گویا ضمناً یہ بھی بتا دیا کہ یہ جانوروں کو پانی پلانے کا کام اصلاً تو مردوں کا ہے، ہم عورتوں کو بدرجہ مجبوری کرنا پڑ رہا ہے۔

۳۴ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مصر سے مدین تک کے طویل سفر کے بعد بھوکا، پیاسا، تھکا ہندہ ہونا بالکل ایک امر طبعی تھا، آپ سہا یہ میں آکر بیٹھ گئے، اور اللہ تعالیٰ سے رزق کے لیے دعا کی۔

انس بن مالک کی حدیث مرفوع میں آتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حاجت صرف بقدر ایک کف دست خرما کے تھی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہ تفسیر اس پر دلالت کرتی ہے کہ کامین کی شان اپنی بہت
 قلیل و کثیر کا حق تعالیٰ کے سامنے ظاہر کرنا ہے، بخلاف مدعیین زبد کے جو حق تعالیٰ کے
 استغنا بلکہ نفرت ظاہر کیا کرتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲ ص ۲۱۵)

مفسر لہما۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام نے جو باوجودیکہ بھی تک پروردگار سے متعلق
 شفقت کے تقاضے سے ان عورتوں کے جانوروں کو خود پانی بھر کر چا دیا۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں دلالت ہے اس پر کہ کامین و خدمت خلق سے عاجز نہیں ہوتی۔
 (تھانوی، ج ۲ ص ۲۱۵)

توریت میں ہے:-

”وہ آئیں اور پانی نکالنے لگیں، اور کنھوں کو بھرا تاکہ اپنے باپ سے گلو پانی پالیں،
 تب گذریوں نے آکر انھیں ہانکا، لیکن موسیٰ نے ہرزے ہو کر ان بڑائیوں کی مدافعت اور ان سے گلو
 پانی پلایا“ (خروج ۲: ۱۶، ۱۷)

نولی الی الطل۔ یہاں یہ بتا دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام دھوپ کے وقت صیائے حق
 محتاج تھے۔۔۔۔۔ کمال روحانی اسلام میں یہ ہرگز نہیں کہ کوئی بشر لوازم بشریت بھٹک جائے،
 گرمی، سردی وغیرہ سے بالکل بے نیاز ہو جائے۔

دب ہنسی۔ فقیر۔ کامل سے کامل بندے، یہاں تک کہ انبیاء اللہ کے دیے ہوئے
 رزق سے مستغنی نہیں ہوتے، بلکہ کسی وقت تک کر اس کے لیے دعا میں آرزو میں مرتے ہیں اور طبعی
 حاجتوں میں اپنی بے نیازی کا اظہار نہیں کرتے۔

مر حبر۔ حبر کے معنی مطلق شین مانع کے ہیں، یعنی اسکی چیز جس کی طرف۔ ایک د
 رخت ہوتی ہے۔

مایرع فی الککل (راغب، ص ۱۸۱)

یہاں مراد رزق یا کھانے سے ہے۔

ان المفسرین حملوہ علی الطعام قال ابن عسیر یرید صعلما یا کله (کثیر، ج ۱ ص ۲۵)

فَحَاءُ تَهْ إِحْلَاهُمَا نَمِشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ رَقَالَتْ إِنْ أَبِي يَدْعُوكَ

پھر ان دو میں سے ایک لڑکی موسیٰ کے پاس آئی کہ شرمائی ہوئی چلتی تھی۔ بولی کہ میرے والد تم کو بلا رہے ہیں

لِيَحْزِرَيْكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ ۖ

تاکہ تم کو اس کا صد دیں، جو تم نے ہماری خاطر پانی پلایا تھا۔ پھر جب ان کے پاس پہنچے اور ان سے حالات بیان کیے

آیت نے صاف کر دیا کہ دھوپ میں چلنے کے بعد سایہ کی احتیاج اور سفر کے بعد بھوک، لوازم طبعی میں سے ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام تک ان بشری احتیاجوں سے بلند یا مستغنی نہ تھے، اور عوام نے بزرگی کا جو یہ معیار قرار دے لیا ہے کہ بزرگ وہ ہے جو کھانے پینے سے مستغنی ہو، یہ سرتاسر غلط ہے۔

۳۵ ادھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کھانے پینے کے لیے خدا سے دعا کی، ادھر یہ ہوا کہ لڑکیاں جو آج غلاف معمول سویرے واپس آ گئیں، تو حضرت صعیت نے سب دریافت کیا۔ لڑکیوں نے اصل ماجرا سن دیا۔ حضرت کی غیرت و شرافت کب اسے گوارا کر سکتی تھی کہ ایسے محسن کو یوں ہی بالا بالا چلا جانے دیتے۔ لڑکی کو بھیج اپنے گھر بلوایا کہ کچھ تو حق میزبانی کا ادا کریں۔۔۔ شکر یہ ادا کرنا آج ہی کی مہذب و متمدن قوموں کا شیوہ نہیں، قدیم تہذیب بھی اسے اپنا ایک جز بنائے ہوئے تھی۔

توریت میں ہے:-

”اور جب وہ اپنے باپ رعوبیل کے پاس آئیں، اس نے پوچھا کہ تم کیوں کر سویرے پھریں؟ وہ بولیں ایک مصری نے ہمیں گذریوں کے ہاتھ سے بچایا، اور ہمارے لیے جتنا کافی تھا، پانی بھرا۔ اور گلے کو پلایا، اس نے اپنی بیٹیوں سے کہا کہ وہ مرد کہاں ہے؟ تم اسے کیوں چھوڑ آئیں؟ اسے بلاؤ کہ روٹی کھا دے“ (خروج۔ ۱۸:۲، ۲۰)

نمشی علی استحیاء میں صاف دلالت اس امر پر ہے کہ شریف زاد یوں کے لیے چٹک منک، تیزی طراری نہیں، بلکہ غیرت و حیا، لجانا اور شرمانا امر طبعی ہے۔

ندوداں۔ لا نسفی حتی یصدر الرعاء اور پھر اب نمشی علی استحیاء۔ عورت کے لیے اگر غیرت و حیا داری مطلوب و مقصود نہیں، تو آخر قرآن کو بار بار ان تصریحات کی ضرورت کیا تھی!

قَالَ لَا تَعْفُ د نَحَوْتُ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ⑤ قَالَتْ إِحْلَاهُمَا

تو انہوں نے کہا خوف مت کرو (اب) تم ظالم لوگوں سے بچ آئے ۳۶ (پھر) ان دو میں سے ایک لڑکی بولی

يَا بَتِ اسْتَأْجِرِي رَايَ غَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ⑥

اے ۳۶! ان کو نوکر رکھ لیجئے کیوں کہ اچھا نوکر وہی ہے جو قوت دار ہو، امانت دار ہو۔ ۳۷

احدہما۔ ان صاحبزادی کا نام بی بی صفورہ تھا۔ روایات اسلامی میں آتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب روانہ ہوئے تو ان سے کہا کہ تم میرے پیچھے ہو جاؤ، میں پسند نہیں کرتا کہ نامحرم پر بلا ضرورت نظر بلا قصد بھی پڑے۔

۳۶ (یہاں فرعون مصر کا حکم نہیں چلتا)

مدین حدود مملکت مصر سے باہر تھا۔ یہ علاقہ فلسطین کے مشرق و جنوب مشرق میں واقع تھا، دریائے اردن اور دریائے عرب کے بھی مشرق میں۔ اس حساب سے زمین کی یہ چٹ عرب کے شمال میں، خلیج عقبہ کے مشرقی ساحل پر پڑتی ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ان صاحبزادی کی زبان سے لبحرہٹ اصرر ماسبق لیا من کر چلا آنا اس پر دال ہے کہ اگر عمل بقصد عوض نہ ہو، پھر بعد عمل کچھ عوض قبول کر لیا جائے، تو یہ منافی اخلاص نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۱۵)

۳۷ یعنی جس کے قوائے جسمانی بھی اچھے ہوں، محنت سے اپنے کام انجام دے سکے، اور اخلاقی صفات سے بھی متصف ہو، خدمت کی ہی آوری میں خیانت و بددیانتی سے کام نہ لے۔ ان بی بی صاحبہ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے متعلق دونوں چیزوں کے تجربے اتنے عرصہ میں ہو چکے تھے۔ یہ ہرگز ضروری نہیں کہ یہ گفتگو صاحبزادی نے اپنے والد سے فی الفور کی ہو۔۔۔۔۔ قرآن مجید ایسے ہر موقع پر درمیانی وقفہ کو بالکل نظر انداز کر جاتا ہے۔

القوی الامین۔ القوی سے اشارہ جسمانی مضبوطی کی طرف ہو گیا، اور الامین سے اخلاقی اوصاف کی جانب۔

قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَكِيحك إِحْدَى ابْنَتِي هَتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي

وہ بولے میں چاہتا ہوں کہ میں اپنی ان دو بیٹیوں میں سے ایک تمہارے نکاح میں دے دوں، اس شرط پر کہ تم آٹھ سال

ثَمْنِي حَجَجَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ

میری نوکری کرو ۳۸ اور اگر تم دس سال پورے کر دو تو یہ تمہاری طرف سے (احسان) ہے

وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ۖ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝

اور میں تم پر کوئی سختی نہیں چاہتا، تم انشاء اللہ مجھ کو خوش معاملہ پاؤ گے۔ ۳۹

۳۸ (اور اس نوکری کا بدلہ وہی نکاح ہے)

یعنی آٹھ سال کی خدمت اس نکاح کا مہر قرار پایا۔

کسی مدت معینہ تک مویشیوں کی چرائی کا مہر مقرر ہو جانا، فقہ اسلامی میں بھی جائز ہے۔

”یہ بکریاں اگر ان صاحبزادی کی تھیں، تب تو ان کا مہر ادا کیا جانا ظاہر ہے، اور اگر باپ کی

تھیں تو بالغہ کی رضا سے ایسا معاملہ اس شریعت میں بھی جائز ہے۔“ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۱۷)

۳۹ حضرت شعبہ نے فرمایا کہ تمہاری خوشی ہو تو تم دس برس رہ جانا، اس میں میری

طرف سے کوئی جبر یا اصرار نہیں، میں تو کام کی مقدار، وقت کی پابندی وغیرہ ہر معاملے میں تمہاری سہولت کو مد نظر رکھوں گا۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ نوکری یا مزدوری یا دوسرے اسباب معاش منافی توکل

نہیں (تھانوی، ج ۲/ص ۲۱۶)۔۔۔۔۔ اور یہاں پر خدمت گاری کی ملازمت تو ایک ہونے والے پیسہ قبول کر رہے ہیں۔

سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ۔ عبدیت کی انتہا ہے کہ پیغمبر شعبہ دھڑ سے یہ نہیں

کہہ ڈالتے کہ میں تو خوش معاملہ ہوں، بلکہ اسے بھی ارادۃ الہی پر مجبور کر کے کہتے ہیں کہ اللہ نے چاہا تو تم مجھے خوش معاملہ ہی پاؤ گے۔

ایک پیغمبر وقت اپنے ہونے والے داماد سے اپنی لڑکی کی شادی کے باب میں جس آزادی

(موسیٰ نے) کہا تو یہ بات میرے اور آپ کے درمیان ہوگئی، میں ان دنوں میں سے جو مدت بھی چوری کروں مجھ پر کوئی جبر نہ ہوگا

اور ہم جو کہہ (من) کہے ہیں اللہ اس کا گواہ ہے میں پھر جب سوئی اس مدت کو پورا کر چکی ہو اپنے گھر والوں کو لے کر روانہ ہوئے اور

۴۰ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا تو اچھا، یہ معاملہ میرے آپ کے درمیان پختہ

اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عقد، حضرت طعیب کی صاحبزادی حضرت صفورہ کے

توریت میں ہے:-

۴۱ (مصر کی طرف)

”اور ایک مدت کے بعد یوں ہوا کہ مصر کا بادشاہ مر گیا“ (خروج ۲-۲۳)

کے دونوں بچے تھے۔ (خروج-۳۰)

اَنَسَ مِنْ خِائِبِ الطُّورِ نَارًا ۚ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا

تو انھوں نے طور کی طرف ایک آگ دیکھی اور اپنے گھروں سے بولے کہ تم (میں) ٹھہرو، میں نے تو آگ دیکھ لی ہے

لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذُوعَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٣٠﴾

شاید میں وہاں سے تمہارے لیے کچھ خبر لائوں یا آگ کا (کوئی) ٹکڑا لائی پیتا آؤں تاکہ تم سینک کر لو گے

فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ

سو جب وہ اس آگ کے پاس پہنچے تو انھیں آوارہ آئی اس میدان کے دائیں جانب سے اس مبارک مقام میں

مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يُؤْسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣١﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۚ

ایک درخت سے کہ اے موسیٰ! یہ تو میں ہوں اللہ پروردگار عالم۔ اور یہ بھی کہ تم اپنا عصا ڈال دو

۳۰ یعنی ایسی روشنی جسے وہ آگ سمجھے، اور آگ ہی وہ معلوم ہوتی بھی تھی۔۔۔۔۔ اس

دور تہذیب میں آگ کا جن بھی انسانی آبادی کا بڑا نشان تھا۔

الصور۔ جبل طور پر حاشیے گزر چکے۔ مدین سے مصر آتے ہوئے راستہ اس کے قریب سے

گزرتا تھا۔

۳۱ رات اندھیری تھی اور سردی کا موسم۔ راستہ بھی یہ چھوٹا سا قافہ بھول گیا تھا۔

آگ کی روشنی آبادی کی علامت تھی۔

نصطوں۔ سینک لینے یا تاپ لینے سے یہی نکلتا ہے کہ وہ موسم خاص سردی کا تھا۔

اہلہ۔ امکنوا۔ سارا پر مفصل حاشیے سورۃ طہ میں گزر چکے، ۹، ۱۰، نیز سورۃ النمل میں

حاشیہ ۶۔

پیبروں کی بشریت ان سارے قرآنی قصوں میں کتنی نمایاں رہتی ہے۔ راہ کا بھول جانا،

اندھیرے در سردی میں آگ کی ضرورت کا محسوس ہونا، دور سے روشنی دیکھ اُسے اُٹکل سے آگ سمجھنا،

یہ سب واقعات ایسی شخصیت کو پیش آ رہے ہیں، جسے ابھی ابھی پیبری ملنے والی ہے!

فَلَمَّا رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۚ يَمْوَسَّىٰ أَقْبِلْ

پھر جب انہوں نے اسے لہراتا ہوا دیکھا جیسے ہنڈ (تیز) سانپ تو وہ ہشت پھر کر بھاگے اور پیچھے پھر کر بھی نہ دیکھا (تکلم ہوا) اے موسیٰ آگے آؤ

وَلَا تَعْفُ ۚ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٣٨٩﴾ أَسْلُكَ بِذَلِكَ فِي حَبِيبِكَ تَخْرُجُ يَبْضَاءَ

اور ڈرو مت، تم (ہر طرح) امن میں ہو۔ ۳۸۹ اٹھا ہاتھ اپنے گریبان میں ڈالو وہ روشن ہو کر نکلے گا،

۳۸۹ (اور یہ تو تمہارا معجزہ ہے)

میدان کی داہنی جانب، حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بھی داہنی جانب تھی، خدا وغیرہ سارے واقعے پر مفصل حاشیے سورۃ طہ میں گزر چکے، نیز سورۃ النمل، سورۃ الاعراف میں۔

بودی۔ یہ آواز غیب سے آئی، اور یہی وجہ صیغہ مجہول کے استعمال کی ہے۔

اسی انا اللہ کے ساتھ صفت رب العالمین کا اضافہ اس حقیقت کو اور مؤکد و مصرح کر رہا

ہے کہ جو سارے عالم کا مالک و حاکم ہے، وہ کسی محدود جگہ کے اندر گھر کیوں کر سکتا ہے؟

جان۔ سانپ کے لیے عربی میں متعدد الفاظ ہیں، اور خود قرآن ہی میں تین مختلف لفظ آئے

ہیں۔ جان ایسے سانپ کو کہتے ہیں جو پتلا اور پھرتیلا ہو، اور بعض نے کہا کہ

الجحاش هي الحبات التي تكون في السوت واحدها جان وهو الدقيق

المعنف (لسان، ج ۲/۳۸۹)

قال الليث: حبة بيضاء (ناح، ج ۱۸، ص: ۱۱۶)

تھنز کا بھا جان۔ تیز پھرتیلے سانپ سے تشبیہ صرف اس کی سرعہ رفتار کے لحاظ سے

ہے نہ کہ اس کے حجم اور جثہ کے اعتبار سے۔

وقوله كأنها جان صريح في أنه تعالى شبهها بالجان ولم يقل إنه في نفسه

جان، فلا يكون هذا منافضاً لكونه ثعباناً بل شبهها بالجان من حيث الاهتزاز والحركة

لا من حيث المقدار (کبیر، ج ۲۴/ص: ۲۱۰)

والتشبيه باعتبار سرعة حركتها وحفتها لا في هبتها وجثتها (روح، ج ۲۰/ص: ۷۴)

مِنْ غَيْرِ سُوءٍ رَوَّاضُكُمْ إِلَيْكَ حَفَّاحُكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلِكَ

بغیر کسی مرض کے، اور خوف (رفع کرنے) کے واسطے اپنا بازو پھراپنے سے ملالینا، سو یہ دوسندیں ہیں

بُرْهَانِنِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۝

تمہارے پروردگار کی طرف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس (جانے) کے لیے ۳۵

بودی۔ اس غیبی آواز کو وحی الہی سمجھ لینا، یہ پیغمبر ہی کا ظرف، پیغمبر ہی کا ادراک لطیف ہو سکتا ہے۔ عام انسان اس کا کوئی تجربہ نہ رکھتا ہے نہ رکھ سکتا ہے۔

ولس مدبرا ولم يعقب۔ سانپ سے انسان کا ڈرنا، اور ڈر کر بھاگنا، بالکل ایک امر طبعی ہے، اور امور طبعیہ (بھوک، پیاس، نیند، تسکین، خوشی، رنج، خوف وغیرہ) میں انبیاء بھی بالکل عام انسانوں کے سے ہوتے ہیں۔ آخر کوئی توجہ ہے جو قرآن اس تصریح کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے بیان کرتا ہے کہ آپ سانپ سے ڈر کر نہ صرف بھاگے، بلکہ اس طرح بھاگے کہ پیچھے پھر کر بھی نہ دیکھا، جیسا کہ غایت دہشت میں ہوتا ہے۔

آیت اس باب میں نص واضح ہے کہ امور طبعیہ سے تاثر جب نبوت کے منافی نہیں، تو ولایت کے منافی کسی درجہ میں بھی کیسے ہو سکتا ہے!

۳۵ (جیسا کہ اس کے قبل بھی پیغمروں کو معجزات مل چکے ہیں)

وملأه۔ ملأه کا ترجمہ اس سیاق میں تو ”درباریوں“ زیادہ سوزوں معلوم ہوتا ہے۔

رواضكم اليك۔ الخ کی تعبیر و تقریر میں اکثر مفسرین کو اشکالات پیش آئے ہیں، یہاں ترجمہ و تقریر میں مفسر تھانوی کی پیروی کی گئی ہے، جو بالکل بے تکلف دے غبا ہے۔۔۔۔۔ عسا کے بعد یہ دوسرا معجزہ ید بیضا کا موسیٰ علیہ السلام کو عطا ہوا ہے۔

من غير سوء۔ یہ تصریح تو ریت مروجہ کی تقلید کے لیے ہے، جس کا بیان ہے کہ نعوذ باللہ آپ کو برص کا مرض تھا۔

”پھر خداوند نے اسے کہا کہ تو اپنا ہاتھ اپنی چھاتی پر چپا کے کہ۔ چنانچہ اس نے اپنا ہاتھ اپنی چھاتی پر چپا کے کھا۔ اور جب اس نے اسے نکالا تو دیکھا کہ اس کا ہاتھ برف کی مانند سفید مبروس تھا“ (خروج۔ ۶:۳)

إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا

بے شک وہ بے تفرمان لوگ ہیں (۳۵) (الف) (موسیٰ نے) عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے ان میں سے ایک شخص کا خون کر دیا تھا

فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٦﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ

سو مجھے اندیشہ ہے کہ وہ میرا خون کر ڈالیں گے (۳۶) اور میرے بھائی ہارون کہ وہ مجھ سے ذہین خوش بیان ہیں انہیں بھی میرے ساتھ رسالت دے دیجئے

رَدًّا لِّمَصْدَقِي ۚ إِنَّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٧﴾

مددگار بنا کر کہ وہ میری تصدیق کرتے رہیں مجھے اندیشہ ہے کہ وہ لوگ میری تکذیب ہی کریں گے۔ (۳۷)

برہانن ملاحظہ۔ یعنی ایسی غیبی و اعجازی شہادتیں جو شرکوں کے بھی سمجھ میں آجائیں۔

خوارق و معجزات بجائے خود مثبت ثبوت ہوں یا نہ ہوں، بہر حال حواس پرست منکرینِ مادیین

کے مقابلے میں تو یقیناً حجت قوی کا کام دیتے ہیں، اور منکرین ہی پر اتمامِ حجت کے لیے بھیجے جاتے ہیں۔

حاشیہ سورۃ طہ و غیرہ کے ذیل میں بھی گزر چکے۔

﴿٣٥﴾ (الف) سانسفیس۔ راہِ حق سے ہٹے ہوئے، تلاشِ حق اور طلبِ حقیقت کے

راستے اپنے اوپر بند کیے ہوئے، خدائی قانون اور حد بندی سے بے پروا دے فکر، نسلِ بعدِ نسلِ فرعون

ہی کو خدا کا مظہر یا اوتار سمجھے ہوئے۔

﴿٣٦﴾ (اسی خون کے عوض میں، اور آگے کچھ میری سنیں ہی نہیں)

فرعون کے سلسلے میں یہ خوب ذہن نشین رہے کہ وہ ایک خود مختار، مطلق العنان، جابر بادشاہ

تھا، اس کے فیصلے کے خلاف اپیل کی کہیں گنجائش نہ تھی، وہ اپنے اختیارات سے سب کچھ کر سکتا

تھا۔۔۔ یہ مضمون بھی اوپر کئی بار آچکا ہے، اور حواشی متعلقہ وہاں گزر چکے۔

﴿٣٧﴾ (اور گفتگو و مناظرہ کے لیے روئی زبان و فصاحت بیان کی ضرورت بہت پڑا کرے گی)

ہارون اور ہوا فصیح منی پر حاشیہ سورۃ طہ (رکوع ۲) میں گزر چکے۔

ردا۔ ردائے وہ چیز ہے جس کا سہارا لیا جائے۔ یہاں مراد مددگار سے ہے۔

معيار و هو في الأصل اسم ما يعان به (بيضاوی، ح ۴ / ص: ۱۲۷)

قَالَ مَسْنُودٌ عَضُدُكَ بِأَخِيكَ وَنَحْنُ لَكُمْ سُلْطَنًا فَلَا يَصِلُونَ

(نہ نے) فرد، ہم، تمہاری قوت، زور، دھمکی میں اور ہم تم دونوں کو ایک شوکت (خاص) عطا کرتے ہیں، سو انہیں تم دونوں

إِلَيْكُمْ ۖ بَايَعْنَا ۖ أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْعَلِيُّونَ ۖ فَلَمَّا جَاءَهُم مُّوسَىٰ

پر دسترس۔ ہوں، ہمارے نشان سے برگزادہ تم دونوں اور جو تمہارے پیرو ہوں گے غالب رہیں گے (الف) پھر جب موسیٰ ان کے پاس

بَايَعْنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا

ہمارے کلمے ہوئے نشان سے کرائے ۳۸ تو وہ بولے کہ یہ تو ایک بس ٹر کا ہوا جو دوسرے اور ہم نے اسکی بات اپنے اہلکوں باپ داروں

الْأَوَّلِينَ ۖ وَقَالَ مُّوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ

کے وقت تو کسی نہیں۔ ۳۹ اور موسیٰ نے کہا کہ میرا پروردگار خوب جانتا ہے اس کو جو (دین) ہدایت لے کر اس کے پاس سے آیا ہے

الرَّءَاءِ اَلَّذِي يَنْشُغُ عِبْرَةً مِّعَالَهُ (رابع، ص: ۲۱۷)

افصح می۔ فصاحت اور خوش بیانی اگر اچھی شے نہیں کہ ہر حال میں اس کا مقاطعہ ہی کیا جائے، بلکہ اگر تبیغ حق کے لیے ہو تو اس کی طلب و تمنا تو پیہر تک نے کی ہے۔

۳۷ (اف) جب بھی مصمت نگوئی ہوتی ہے، ایسا ہی غلبہ و دبدبہ منکروں کے مقابلے میں اہل حق کو دے دیا جاتا ہے۔

۳۸ (اور غلبہ معتبر وہی ہے جو آخر میں حاصل ہو)

سحمل لکھا سلطان۔ یہ یاد کر لیجئے کہ موسیٰ و ہارون علیہما السلام، دونوں محکوم قوم اور رعایا کے فرد تھے، اور ان کا مقابلہ ایسے بادشاہ خود مختار سے ہو رہا تھا، جس کی زبان خود ہی قانون تھی۔ اس استحضار کے بعد اس رعب نبوت کی پوری قدر ہوگی۔

فلا یصلون ایکما۔ اسی رعب خدا داد کا یہ نتیجہ تھا کہ بڑے بڑے بیکڑوں میں سے کوئی آپ دونوں (علیہما السلام) پر دسترس نہ پاسکا۔

باینا۔ تقدیر کلام یوں ہے: ادعنا باینا۔ اور آیات کے تحت میں معجزات و دلائل سب آگئے۔

۳۹ مصری قوم شرک و شرک میں مبتلا، عقیدہ توحید و نبوت سے سرے سے نا آشنا تھی، پیام موسیٰ بن کر اور دلائل سے واقف ہو کر اور معجزات کے مشاہدے کے بعد یہ لوگ بولے کہ یہ تو

وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ

اور جس کو آخرت کا گھر ملنے والا ہے۔ بے شک ظالم (بھی) فلاح نہ پائیں گے۔ ۵۰ اور فرعون نے کہا

يَا أَيُّهَا الْمَلَأَ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ۚ فَأَوْقِدْ لِي يَهَامُنُ

اے سردارو! مجھ کو تو اپنے سوا کوئی تمہارا معبود معلوم نہیں ہے تو اے ہامان ۵۱ میرے لیے کئی کوئلے میں پکاد

مجھ ایک ساحرانہ کارروائی ہے، اے دل سے گڑھ کہ خدا کی جانب منسوب کیا جا رہا ہے۔

۵۰۔ فلوا۔ سمعہ۔ آہٹا۔ ضمیر جمع سے مراد ہر جگہ ساری مصری قوم یا فرعون اور اس کے اہل دربار ہیں۔

ہر برگشتہ بخت قوم پر جمود اس طرح غالب ہوتا ہے کہ حقائق پر وہ غور کرنا جانتی ہی

نہیں، سرتاپا رسم و رواج کی پرستاری ہی میں گرفتار رہتی ہے۔

۵۰۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے منکروں کی ہٹ دھرمی دیکھ کر، آخر میں عجز آ کر کہا

کہ خیر، آج میری نہیں سنتے ہو تو نہ سنو، اللہ کو تو خوب معلوم ہے کہ راہ ہدایت پر کون ہے اور ظالم کون؟

عاقبت بخیر کس کی ہوتی ہے اور محروم الفلاح کون؟ اور اس کا یہ قانون اہل سے کہ آخری و مستقل فلاح

سے ظالم محروم ہی رہتے ہیں۔

عاقبة الدار۔ تقدیر کلام یوں سمجھی گئی ہے:

العاقبة المحمودة في الدار الآخرة (جلالین، ص: ۵۱۳)

۵۱۔ میں ہی تمہارا اصلی اور قدیم دیوتا ہوں۔ میری ہی پوجا تمہارے باپ دادا ہمیشہ

سے کرتے چلے آئے ہیں، تو اب یہ نیا نام کس خدا کا سننے میں آ رہا ہے!۔۔۔ فرعون، ایک بار پھر یاد

کر لیا جائے کہ کسی متعین فرد کا نام نہیں، شاہی یا شہنشاہی لقب تھا، تاریخ کے اُس دور میں مصر کا جو بھی

تاجدار ہوتا، وہ مصری عقیدے میں سب سے بڑے دیوتا (سورج دیوتا) کا دنیا میں اوتار یا مظہر ہوتا

تھا۔ یہی سرکاری مذہب بھی تھا اور یہی قوی مذہب بھی۔

ملاحظہ ہو سورة الشعراء میں آیت لنس انعدت الہا غیری (۲۹) پر حاشیہ، نیز

انگریزی تفسیر القرآن۔

۵۲۔ ہامان پر حاشیہ اسی سورۃ میں پہلے گزر چکا ہے۔ حاشیہ ۴۔

أَنَّهُمْ إِنَّمَا لَازِمٌ رَّحْمُونَ ۝ فَاعْلَنُوا وَخُشُّوهُ فَتَبَدُّهُمْ فِي الْيَوْمِ ۝

کہ انہیں ہمارے پاس لوٹ کر آنا نہیں ہے ۵۴ سو ہم نے اس کو اور اس کے لشکریوں کو پکڑ کر سمندر میں پھینک دیا

فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۝ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يُدْعَوْنَ

سورہ کچے خالوں کا کیا اہتمام ہوا۔ ۵۵ اور ہم نے انہیں (ایسا) پیشوا بنا دیا تھا جو (لوگوں کو) روزخ کی طرف جاتے رہے

إِلَى النَّارِ ۝ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ۝ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۝

اور قیامت کے دن کوئی ان کا ساتھ نہ دے گا ۵۶ اور دنیا میں بھی ہم نے ان کے پیچھے لعنت لگا دی ۵۷

وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ

اور قیامت کے دن بھی وہ برے حال والوں میں ہوں گے۔ اور ہاتھیں ہم نے موسیٰ کو کتاب دی تھی اگلی امتوں کے

۵۴ یہ فرعون کے عام فسق اعمال و فساد عقائد کا بیان ہے۔۔۔ یوں بھی روز جزا کا

اعتقاد اور پرش اعمال کا یقین، ان کے مذہب میں داخل نہ تھا۔

۵۵ (اسی دنیا جہاں میں)

اس واقعہ غرقابی کی تفصیل سورۃ البقرہ آیت ۵ کے علاوہ بھی کئی جگہ گزر چکی۔

۵۶ اس زندگی میں تو مصلحت کے لیڈر رہے، اور بے شمار مخلوق ان کے اشاروں پر

حرکت کرتی رہی۔ قیامت کے روز ایسے بے کس رہ جائیں گے کہ کوئی پوچھے گا بھی نہیں۔

جعلنہم میں حق تعالیٰ کا احتساب فعل اپنی جانب کرنا تمام تر اپنی نگوینی حیثیت سے بطور

مسوب الاسباب کے ہے، نہ کہ اظہار رضا کے لیے۔

۵۷ چنانچہ آج انہیں اچھا کہنے والا کوئی بھی نہیں، سب کی زبان سے برائی ہی

بھتی ہے۔

لعنۃ کے معنی رحمۃ خداوندی سے محجوری اور محرومی کے، جو شتر بیان ہو چکے ہیں۔۔۔۔۔ ان

شامت زدوں کا دنیا ہی میں فحشل خداوندی سے محجور و محروم ہو جانا ایک مشاہدہ واقعہ ہے۔

بَعْدَ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً

ہدایت کے پیچھے جو لوگوں کے لیے ذریعہ تھی دانشمندیوں اور ہدایت اور رحمت کی

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿۵۸﴾ وَمَا كُنْتَ بِغَايِبٍ الْغَرِيبِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ

تا کہ وہ نصیحت حاصل کریں ۵۸ اور آپ (پہاڑ کے) اطری جانب موجود نہ تھے ۵۹ جب ہم نے موسیٰ کو احکام دیے تھے

وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۵۹﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ

اور نہ آپ (اس وقت) موجود تھے بلکہ ہم نے آہستہ سے (نسلیں پیدا کیں، پھر ان پر زمانہ دراز گزر گیا)

۵۸ دانشمندیوں اور ہدایت اور رحمت کا ذریعہ ہونا، یہ سب صفت بیان ہوئی کتاب

موسیٰ علیہ السلام یعنی تورات کی۔

بصائر۔ ہدی۔ رحمة "طالب حق کی اول فہم درست ہوتی ہے، یہ بصیرت ہے۔ پھر

احکام قبول کرتا ہے، یہ ہدایت ہے۔ پھر ہدایت کا ثمرہ یعنی قرب و قبول عنایت ہوتا ہے۔ یہ رحمت

ہے۔" (تھانوی، ج ۲/ص ۲۲۰)

سفر اولیٰ۔ اگلی امتوں سے مراد اگلے پیسروں کی نافرمان امتیں ہیں، قوم نوح، قوم

لوٹ، قوم ہود، قوم صالح وغیرہ۔

۵۹ جس چوٹی کا نام طور ہے، وہ کوہستان سینا کی جانب مغرب میں واقع

ہے۔۔۔ مطلب یہ ہوا کہ موسیٰ پر نزول وحی و کتاب کے وقت اسے رسول آپ وہاں موجود نہ تھے۔

۶۰ یعنی یہ امور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مشاہدے سے تو معلوم ہی نہیں ہو سکتے تھے،

ہماری وحی ہی سے معلوم ہو رہے ہیں۔ نہ آپ کو جسما وہاں حضوری حاصل، نہ یہ چیزیں آپ کے

مشاہدے میں آئیں، پھر آپ جو انھیں اتنا صاف و صحیح بتا رہے ہیں، تو بجز وحی کے اور کیا ذریعہ ہے؟

۶۱ (اور دنیا پھر نئے سرے سے ہدایت کی محتاج ہو گئی)

اور خاتم الکتب قرآن کے نزول سے قبل ہر دور میں کچھ کچھ دقت کے بعد یہی ہوا بھی کرتا تھا۔

وَمَا كُنْتَ ثَابِتًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ۚ وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٦٢﴾

اور آپ اہل مدین میں قیام پذیر تھے کہ ہماری آیتیں ان لوگوں کو پڑھ کر سنارہے ہوں، لیکن ہم آپ ہی کو رسول بنانے والے تھے۔ ۶۲

وَمَا كُنْتَ بِحَاثِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا

اور آپ طور کے پہلو میں اس وقت موجود تھے، جب ہم نے (موسیٰ کو) آواز دی تھی لیکن آپ اپنے پروردگار کی رحمت سے (ہی بنائے گئے)

مَّا أَنَّهُمْ مِّنْ نَّذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٦٣﴾ وَلَوْ لَا أَن

ہا کہ آپ ایسے لوگوں کا رہائیں جن کے پاس آپ سے پہلے کوئی ڈرانے والا نہیں آیا، تاکہ وہ لوگ نصیحت قبول کریں۔ ۶۳ اور (ہم رسول نہ بھی بھیجتے)

۶۲ (اس لیے آپ کو یہ سب صحیح صحیح خبریں وحی سے بتادیں)

مرسلین کی جمع تعطیسی ہے۔۔۔۔۔ یا تقدیر کلام یوں رکھی جائے: مرسلین ہی کس زمانہ

رسولاً (بجز وغیرہ)

مدین پر جغرافی حاشیے پہلے گزر چکے۔

۶۳ (اور آپ کے اس دعوائے نبوت پر دلیل قائم کرنے کو آپ کو یہ تمام علوم صحیح عطا

کر دیے گئے)

فوما فسك۔ مراد مشرکین عرب ہیں، جن کے پاس پشچہا پشت سے کوئی نبی نہیں

آیا تھا، گو توحید کی تعلیم ان کو بھی بالواسطہ پہنچ چکی تھی۔

”ان آیات میں اولانہی کی گئی حضور عند عطاء التوراة کی، جس کا وقوع سب کے بعد ہوا۔

پھر نبی کی گئی حضور وقت قیام مدین کی، جو سب سے پہلے واقع ہوا۔ پھر نبی کی گئی حضور وقت انداء کی،

جو درمیان میں واقع ہوئی۔ اس ترتیب بدلنے میں یہ نکتہ ہے کہ ہر موقع میں آپ کا تشریف نہ رہنا

مستقل دلیل ہو صاحب وحی ہونے کی، ورنہ اگر وقوع کے موافق ذکر میں ترتیب ہوتی تو مجموعہ دلیل

واحد سمجھا جاتا، اور گونہی ثانی و ثالث میں ترتیب وقوعی کے موافق ترتیب ذکر کی ہے، مگر پہلی اول و ثانی

میں ترتیب بدلنے سے اشارہ ہو گیا تعدد دلائل کے قصد کی طرف“ (تھانوی، ج ۲، ص ۲۲۲)

ملاحظہ ہو سورۃ الم سجدہ رکوع اول کی آیت نمبر ۴، لنذر فوما ما انهم الح کا حاشیہ۔

نُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةً بِمَا قَلَمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا

تو یہ بات نہ ہوتی کہ ان (مذبحوں) پر ان کے کرتوتوں کے جب کوئی حسیبت نازل ہو جاتی تو یہ کہنے لگتے کہ اے ہمارے پروردگار! تو نے ہمارے پاس

رَسُولًا فَتَتَّبِعَ أُيُّكَ وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۶۴﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ

کوئی رسول کیوں نہ بھیج دیا کہ ہم تیرے احکام کی پیروی کرنے اور ایمان والوں میں ہوتے ہوئے ۶۴ سو جب ان لوگوں کے پاس ہماری طرف سے احق

عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ۚ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا

پہنچا تو یہ کہنے لگے اس رسول کو وہ کیوں نہ ملے جیسا موسیٰ کو ملا تھا۔ کیا جو موسیٰ کو ملا تھا اس کے قبل یہ لوگ

بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ ۚ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا ۚ وَقَالُوا إِنَّا

اس کے منکر نہ ہوئے ۶۵ یہ لوگ تو کہتے ہیں کہ دونوں جادو ہیں، ایک دوسرے کے مددگار، اور کہتے ہیں کہ ہم تو ہر ایک کے

۶۴ مطلب یہ ہے کہ یہ تو ان کے حق میں رحمت مزید و عنایت خاص ہوئی کہ ان کے

پاس انھی میں سے ایک رسول بھی آ گیا، ورنہ گرفت کے وقت (اور گرفت تو اس لیے ہوتی کہ ان کے کرتوت عقلاً بھی قبیح ہیں) انھیں یہ حسرت ہی رہ جاتی کہ کوئی پیغمبر ہمارے پاس کیوں نہ آ گئے، آجاتے، تو ہم ضرور ان کے قبیح ہو جاتے۔

سولا کا جواب محذوف ہے، جو قوسین میں بڑھا دیا گیا ہے۔

والصمى لولا قولهم ما رسلناك (ببصاوی) ای إسماعیل سلسلاک قطعاً

لعدوهم والراما للمحنة عليهم (ببصاوی، ج ۴/ص: ۱۲۹)

عربی اسلوب بیان میں ایسے موقع پر حذف و تقدیر کلام عیب نہیں، عین بہتر اور داخل

فصاحت ہے۔

۶۵ (ضرور ہوئے)

مساؤنی موسیٰ کے تحت میں کتاب تورات اور معجزات سب آ گئے، معجزات مادی و وحی

آپ کو بہت بین ملے تھے، اور کتاب آپ کو کجائی مل گئی تھی۔

من الكتب حملة واليد والعصا وغيرها (ببصاوی، ج ۴/ص: ۱۲۹)

بِكُلِّ كَفْرٍ ۝ قُلْ فَاتُوا بِي كِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا

منکر ہیں۔ آپ کہئے کہ اچھا تو کوئی کتاب اللہ کے پاس سے اسکی لے دو، جو ہدایت میں ان دونوں سے بہتر ہو

اتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ

میں ہی کی پیروی کرنے لگوں گا، نرم چے ہو۔ ۶۱۔ پھر یہ لوگ آپ کا یہ کہنا نہ سہیں تو آپ مجھ ہیجے کہ یہ لوگ منکر ہی

من الکتاب المبرور حصۃ واحده ومن سائر المعجزات (کبیر، ج ۲، ص ۲۲۲)

یہ موجودہ منکرین کہتے ہیں کہ یہ جو ہمارے زمانے میں رسول بن کر آئے ہیں، ان کے پاس نہ تو موسیٰ علیہ السلام کی طرح عصا اور یہ بیضا کی طرح کھلے ہوئے مادی معجزے ہیں اور نہ اکبار کی نکاحی لکھائی ہوئی تیار کتاب۔

فالوا۔ یہ کہنے والے، رسول کے معاصر مشرکین مکہ تھے۔

ای اولئذ انقوم والمراد بهم ما اهل مكة الموحودون عد العنة

(روح، ج ۲۰/ص ۹۱)

اولم۔ فلس۔ جواب یہ ملتا ہے کہ اچھا موسیٰ علیہ السلام کو یہ کچھ ملا، تو نتیجہ کیا ہوا؟ آخر ان کی قوم نے بھی تو ان چیزوں کے باوجود انکار و نافرمانی کی، وہ چیزیں کہیں نافرمانی سے روک توڑے ہی بن گئیں!

۶۶۔ گویا کتاب الہی کا اہم ترین جوہر، اس کا ہادی ہونا، اس کے مضامین کا پڑ ہدایت ہونا، اور اس کے قانون کا دنیا کے حق میں بہترین ہونا ہے۔

فالوا مسحراں۔ کھروں۔ یہ مقولہ مشرکین مکہ کا تھا، جو قرآن و توریت بلکہ سارے سلسلہ وحی کے یکساں منکر تھے۔ کہتے تھے کہ محمد ہوں یا موسیٰ، دونوں یکساں ہی قسم کا سحر لے کر آئے۔ سحرین کی ایک قرأت ساحراں بھی آئی ہے، اور مفہوم دونوں کا ایک ہی ہے۔

اتبعہ۔ یہ بات بطور فرض محال کے کہی گئی ہے، یعنی مشرکین نے کوئی کتاب، کتاب الہی سے بہتر و برتر پیش کر سکیں گے اور نہ اس کے اتباع کا سوال پیدا ہوگا۔

أَهْوَاءَهُمْ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ۚ

نفسانی خواہشوں پر چلتے ہیں۔ ۶۷ اور اس سے زیادہ گمراہ کون ہوگا جو شخص اپنی نفسانی خواہش پر چلے، بغیر اللہ کی طرف سے کسی

اِِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ﴿٦٨﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ

بدیہت کے، بے شک اللہ نافرمان لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا۔ ۶۸ اور ہم نے (اس) کلام کو ان لوگوں کے لیے کئے بعد دہکرے سمجھا

۶۷ یعنی اگر آپ کا یہ چیلنج یہ لوگ نہ قبول کر سکیں، اور یقیناً نہ کر سکیں گے تو آپ یقین

کر لیجئے کہ ان کے انکار کا منشا کوئی اشتباہ عقلی، کوئی نادانستہ غلط فہمی نہیں، بلکہ محض ان کی خواہش نفس ہے، جس کا تقاضا یہ ہے کہ جس طرح بھی بن پڑے بس انکار ہی کیے جانا چاہئے۔ ضد، نفسانیت، انکسار، یہ صرف ہوائے نفس میں شامل ہیں۔

فانه يلفظ الجمع نسباً عسى ان لكل واحد هوى غير هوى الآخر، ثم هوى كل واحد لا ينسأه، فإذا اتساع أهوائهم نهاية الصلال والحيرة. (راغب، ص ۵۸۰)

بعض محققین نے لکھا ہے کہ آیت تنقید جامد و ترکیب استدلال کے فساد کے باب میں ایک نص واضح ہے۔

وهو من أعصم بدلائن عسى لفساد تنقيد وأنه لا بد من الحجة، الاستدلال. (کبر، ج ۲۴، ص ۲۲۳)

۶۸ یعنی ایسے لوگوں کو جو اپنی ضلالت اور مافرمائی پر مصر ہیں، اور قصد ہی ہدایت پانے کا نہیں کرتے۔ یہ کھلی ہوئی مراد کافروں سے ہے۔

وهو عدم تناول الكافر (کبر، ج ۲۴، ص ۲۲۳)

ی اللہ یس ظنموا أنفسهم فانهم کوا فی اتساع الهوى والاعراض عن الآيات
مهدية إلى الحق العین (روح، ج ۲۰، ص ۹۴، ۹۵)

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٩﴾ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٠﴾

ہا کہ یہ لوگ نصیحت مانیں ۵۹ جن لوگوں کو ہم نے کتاب اس (قرآن) کے قبل دے رکھی ہے وہ اس پر ایمان لاتے ہیں۔ ۶۰

۶۹ یعنی بار بار تازہ بہ تازہ سننے سے امید اُن کے قبولیت ایمان کی زیادہ ہوتی ہے اور اسی لیے یہ کلام تھوڑا تھوڑا کر کے وقتاً فوقتاً نازل کیا گیا، لیکن یہ بد بخت خود اپنی مصلحت کی بھی قدر نہیں کرتے، اور انہیں اس کو بتائے اعتراض قرار دے رہے ہیں۔

وصلنا القول۔ توصیل قول کے معنی ہیں، بات کو بار بار اور مسلسل بیان کرتے رہنا۔

أَيُّ أَتْبَعًا بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الْأَسْرَالِ لِيَنْصِلَ التَّذْكِيرُ أَوْ فِي السُّطْمِ لِيَنْقُرَ الدَّعْوَةُ بِالْحُجَّةِ وَالْمَوَاعِظُ بِالْمَوَاعِيدِ وَالنَّصَائِحُ بِالْعَمْرِ (بصاوی، ج ۴ / ص: ۱۲۹-۱۳۰)

و توصیل القول ہو اِتیایاں بیان بعد بیایاں (کبیر، ج ۲۴ / ص: ۲۲۴)

وصلنا لهم القول ای اکثرنا لهم القول موصولاً ببعضه بعض (راغب، ص: ۵۹۷)
یہاں مراد یہ ہے کہ ہم قرآن کو تھوڑا تھوڑا کر کے مسلسل نازل کرتے رہے، اور اس کے نظم کو نہایت مرتب رکھا۔

المراد منه إنا أنزلنا القرآن مجزئاً مفرقاً لينصل بعضهم بعضاً ليعلموا ذلك أقرب

إلى التذكير والتشبيه (کبیر، ج ۲۴ / ص: ۲۲۴)

دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ہمارا سلسلہ وحی برابر شروع سے چلا آ رہا ہے، ایک کے بعد دوسرا پیوستہ آتا رہا۔

۶۰ یعنی وہ جو اُن میں منصف مزاج اور اپنے دین صحیح پر قائم ہیں۔

رِلَتْ فِي نَاسٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ كَانُوا عَلَى شَرِيعَةِ حَقٍّ يَتَمَسَّكُونَ بِهَا (کبیر، ج ۲۴ / ص: ۲۲۴)

مفسرین نے عہد نبوی کے مختلف طبقات و افراد کے نام گنائے ہیں کہ آیت فلاں اور فلاں کے حق میں نازل ہوئی تھی، لیکن بقول صاحب بحر کے یہ سب نمونے اور مثالیں ہیں اُن کل اہل کتاب کی، جو بالآخر قرآن پر ایمان لے آئے۔

وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ

اور جس کے بارے میں جو غلط فہمیوں میں اس پر یوں ہے۔ ہر شک یہ حق ہے ہمارے پروردگار کی طرف سے اور ہم تو اس سے پہلے

مُسْلِمِينَ ۖ أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَءُكَ بِالْحَسَنَةِ

کے لئے تھے جن لوگوں کو اس کا اجر دیا جائے گا اس سے کہ یہ پختہ ہے اور یہ لوگ حق و انصاف کی کے ساتھ کرتے رہتے ہیں

السَّيِّئَةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُفْقُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ

۱۔ اگر کسی شخص کی روحانی زندگی خراب ہو جائے تو اس کی فطرت میں جو نقصان ہے وہ جلد ہی ظاہر ہوتا ہے اور اس کے اعمال و گفتار سے بھی پتہ چلتا ہے۔

وَقَالُوا إِنَّا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿٥٥﴾

..... اس لئے کہ اس کے لئے تہ پر سلام ہو، ہم تا فہموں سے (علاقات) نہیں چاہتے۔ ۲

و بعد از آنکه از آنجا که در میان (تحریر ص ۱۲۵)

١. يصبر في به عند على نفوس وهو القرآن (سحر- ٧، ص ١٢٥)

۱۔ اہل شرارتی نے فرمایا کہ کسی خصوصی سبب نزول سے کیا ہوتا ہے، اعتبار تو عموم عبرت کا
یہ ہے گا، اس جس کسی میں بھی یہ صفات پائے جائیں گے، وہ آیت کے حکم میں داخل ہوگا۔

بف. حرف. - معرہ عمومی بنفظ لایحصوصی النسب، وکل من حصل فی

سورة مائدة آية (كبرى) ٢٤ / ص: ٢٢٤

میں سمجھتا ہوں کہ یہ نامعبر ہے۔ دونوں جگہ ضمیریں قرآن کی جانب راجع ہیں۔

۱۷۱ (پنٹی ستویں کی بشرقوں کی بنا پر اور اب بعد نزول اپنے اس ایمان کی تجدید کرتے ہیں)

۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ سب میں ضمیر قرآن ہی کی طرف راجع ہیں۔

یہاں اصطلاحی معنی میں نہیں، لفظی معنی میں ہے، اور اصطلاحاً بھی ہر وہ شخص جو

تائید و سنداق کا قائل ہوا، مستحکم ہی کہا جاسکتا ہے۔

۱) اسی وقت کہ مراد مقصد یا ماحول (محرم) ۷ ص: ۱۲۵)

۲۷ (ہمیں یہی صحبتوں سے تو معارف رکھو)

ای لا مطلب معالطنهم (بحر، ج ۷/ص ۱۲۶)

لسا الجہیں۔ پورے فقرے سے مقصود محض ان کی سلامت روی کا اظہار ہے۔
مومنین صادقین اپنے معاندین سے کہتے ہیں کہ تمہیں تمہارا طریقہ مبارک ہو، ہم تو بدستور اپنے
شرافت و صلاح کے راستے پر چلتے رہیں گے، ہم سے یہ نہ ہوگا کہ ہم تمہاری غیر شریفانہ، جہلانہ روش
کی پیروی کرنے لگیں۔

سلم عبکم۔ سلام متارکت و علیحدگی مقصود ہے سلام متعارف مراد نہیں، یہ مطلب نہیں کہ مومنین
اپنے مخالفین کو سلام کرتے رہتے ہیں۔ عربی میں ایسے موقع کے لیے نہجۃً ہے سلام نہیں۔

ای متارکۃ۔ ویس من نحرۃ فی شیء قال الرجاء (فرطی، ج ۱۳ ص ۲۹۹)

قال أبوکر ہدا سلام متارکۃ ویس نحرۃ۔ (حصص، ج ۳ ص ۳۴۹)

ومن الناس من یبصر أن ہدا یحور عی حور بداء النکاح بالسلام ولس
کذلک بما وصفا من أن السلام یصرف عی معین۔ أحدهما المساحة التي هي
المنارکۃ، والثاني النحرۃ التي هي دعاء بالسلامة والامن (حصص، ج ۳ ص ۳۴۹)
الحاہل۔ یعنی جہالت برتنے والے، جاہل یہاں ناواقف کے معنی میں اور بطور بیان
واقعہ نہیں، بلکہ دین سے ارادۂ کنارہ کش رہنے والوں کے حق میں بطور ذمہ و تہنیت آیا ہے۔

والحاہل نارۃ یدکر عی سئل اندم وهو الأكثر (رابع، ص ۱۱۵)

یدرءون بالحسۃ السنہ۔ یعنی مومنین کی یہ شان نہیں کہ جھوٹ کا مقابلہ جھوٹ سے
کرنے لگیں، ظلم کے جواب میں ظلم پر اتر آئیں، اور خیانت کے بدلے میں خیانت کرنے لگیں۔ اہل
صلاح بغیر دائیں بائیں دیکھے اپنی صراط مستقیم ہی پر چلتے رہتے ہیں۔

السو سے مراد ہے ایسا قول جس کے سننے سے انہیں تکلیف ہوتی ہو۔

قال محامد الأدی والس (بحر، ج ۷ ص ۱۲۵)

یدرءون۔ مفسر تھانویؒ نے لکھا ہے کہ یدرءون میں حب جاہ سے اور معارفہم
میں حب مال سے ان کے خالی ہونے کی طرف اشارہ ہے (تھانوی، ج ۲/ص ۲۲۳)۔ قرآن مجید نے
نخل و امساک کو ایک بدترین ذمہ انسانی قرار دیا ہے، اور فیاضی اور انفاق کی حوصلہ افزائی ہر موقع پر کی ہے۔

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ

بِسُوءِ مَا يُحِبُّ مَا يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَحْكُمُونَ

بِالْمُهْتَدِينَ ③ وَقَالُوا إِن تَبِعَ الْهُدَى مَعَكَ تَخْطِفُ مِنْ أَرْضِنَا ۖ أَوْلَمْ نُمْكِّنْ

لَهُ سَبِيلًا ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا تَحْكُمُونَ

بچھلے دنوں ہندوستان میں "عدم تشدد" یا "اہلس" کے فلسفے کا چرچا بڑے زور و شور سے رہا۔ قرآن مجید کا مطالعہ اگر ذرا بھی غور کر کے کیا جائے تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ پوری تعلیم یہاں بھی موجود ہے، البتہ مطلق صورت میں نہیں، بلکہ ایک بڑے نظام کے اندر اپنے مناسب مقام پر۔

۳ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے عزیزوں قریبوں کے ایمان نہ لانے پر رنج و قدرہ اور زیادہ تھا، اور شوق و اہتمام بھی انھی کے ایمان لانے کا طبعاً زیادہ تھا، یہ حسرت و تمنّا آپ کے لیے بالکل طبعی تھی کہ دور دور کے لوگ آکر اس نعمت سے بہرہ ور ہو جاتے ہیں، اور اپنے خاص انی میں عزیز، یہاں تک کہ ابوطالب جیسے شفیق چچا اور بزرگ خاندان محروم رہے جاتے ہیں۔ یہ آیت آپ کی تسلی کے لیے ہے کہ ہدایت کا تعلق تو مشیت نگوینی سے ہے، اس میں آپ کی مرضی اور پسند کو دخل نہیں۔

لانہدی۔ ہدایت کے ایک معنی تو راہ دکھانے، ارشاد الطریق کے ہوتے ہیں، یہاں اس کی نفی پیغمبر کی ذات سے نہیں ہو رہی ہے، وہ تو پیغمبر کے عین فرائض میں داخل ہے۔ دوسرے معنی ہدایت کے منزل مقصود تک پہنچا دینا اور ایصال الی المقصود ہے، یہاں نفی اسی کی جارہی ہے کہ یہ رسول کے بس کی چیز نہیں، تمام تر مشیت نگوینی کے تابع ہے۔۔۔۔ اور مشیت الہی بھی اسی شخص کے لیے ہوتی ہے جو خود اپنی ہدایت چاہتا ہے، اپنی قوت ارادی و انتخاب سے صحیح کام لے کر خواہ مخواہ معاند نہیں بن بیٹھتا ہے۔ طلب اگر موجود ہے، تو راہ حق خود اس طالب پر واضح ہو کر رہے گی۔

۴ کے (جیسے اور بہت سے مسلمان مارے کالے جا چکے ہیں)

ارصا سے کھلی ہوئی مراد ارض مکہ ہے، اور اس لیے کہ یہ کہنے والے اہل مکہ ہی تھے۔۔۔ قریش کا ایک گروہ اپنے ایمان نہ لانے کا عذر یہی پیش کرتا تھا۔ مفسرین نے لکھا ہے کہ یہ کنبہ حث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف کا تھا۔

لَهُمْ حَرَمًا مِّمَّا يُحِبُّنَ إِلَيْهِ تُحْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ رَزَقًا مِّنْ لَّدُنَّا وَلَكِنْ

اس دہان والے حرم میں جگہ نہیں دی، جہاں ہر قسم کے پھل کھنے چھ آتے ہیں اور سے پاس سے بطور کھانے کے، لیکن ان میں سے

اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ۚ

اکثر لوگ (اتنی بات بھی) نہیں جانتے۔ ۵۱ اور ہم کتنی ہی بستیاں ہلاک کر چکے ہیں جنہیں اپنی خوش بے بسی پر ناز تھا

اکابر قریش یوں بھی دین آباؤ کو چھوڑ کر نیا دین و آئین اختیار کرنے میں تامل کر رہے تھے کہ پڑوس کے بت پرست ملکوں اور قبیلوں سے جو تجارتی تعلقات پشتوں سے چلے آ رہے ہیں، اور جو معاشی فوائد کعبہ کی تولیت سے قریش کو حاصل ہو رہے ہیں، کہیں وہ سب اس دینی انقلاب سے نہ فوت ہو جائیں، اور ملت شرک چھوڑنے سے ان سب سے دست برداری نہ کرنا پڑے۔

۵۱ یعنی اس پر غور نہیں کرتا۔

مطلب یہ ہوا کہ یہ لوگ ہماری قدرت اور رزاقی پر غور نہیں کرتے کہ کہاں تو انہیں ایسی دیران اور بینہ سرزمین میں پیدا کیا، اور پھر ایک دن کے لیے بھوکا نہ رکھا، رزق کی ہر قسم کی افراط بھی رکھی، اور ان کے وطن کو حرم قرار دے کر کشت و خون تک سے اسے محفوظ کر دیا۔ ایسے قادر و رزاق مطلق کے لیے مشکل کیا ہے، جو اپنے ایمان والے بندوں، اپنے اطاعت شعار غلاموں کو اپنے افضال خاص سے مستفید اور تنگی و فلاکت سے برابر محفوظ رکھے؟

حرماً آمنا۔ سرزمین حجاز کی یہ محفوظیت کیا کچھ معجزانہ تھی کہ بڑی بڑی جنگجو بہ قوت سلطنتیں پڑوس میں تھیں، اور کوئی حجاز پر حملہ نہیں کر رہی تھیں۔

بحسب الیہ نمرات کل شئی۔ اشارہ ہے کہ مکہ کی بہت بڑی منڈی اور تجارت گاہ ہونے کی طرف۔۔۔۔۔ حرم مکہ کی یہ خصوصیت اس وقت بیان ہوئی تھی، اور اب تو اس سے کئی گنی بڑھ گئی ہے۔ سرزمین مکہ اب تو خیر خود قابل کاشت ہو گئی ہے، لیکن جب ناقابل کاشت تھی، اور یہ حالت صدیوں تک رہی، جب بھی یہاں کس کثرت سے پھل پھلاری اور تازہ میوے ہر طرف سے کھنے چھ آتے تھے۔

فَإِنَّكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكِنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۚ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿۶۰﴾

یہ سن کے عمر (اچھے ہوئے پڑے) ہیں کہ ان کے بعد آبادی نہ ہوئے مگر تھوڑی دیر کے لیے، اور ہم ہی، لک رہے۔ ۶۰

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ

آپ کا پاراگارستیوں و ہلاک کسی یا کرتا جب تک کہ اس کے صدر مقام میں کسی پیغمبر کو نہ بھیجے جو انہیں ہماری آیتیں پڑھ کر سنا دے

إِنَّا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿۶۱﴾ وَمَا أَوْثَقْتُم

اور ہم سچے و ہلاک نہیں کرتے ؟ اس حال کے کہ وہاں کے باشندے سخت شرارت کرنے لگیں ۶۱ اور تمہیں جو کچھ بھی دیا گیا ہے

رہ فامس مدنا۔ بغیر زراعت، آبپاشی وغیرہ کے، بغیر کسی ظاہری قدرتی انتظام کے۔

۶۰ (اور کوئی ان کا ظاہری وارث بھی نہیں رہا، اس لیے مادی خوش حالی پر گھمنڈ

اور اعتدال کرنا کس درجہ حماقت و نادانی ہے!)

اس میں ڈرایا ہے مکہ والوں کو کہ اپنی خوش بھیشی و خوش حالی پر نازاں نہ ہوں، مکہ والوں کی

خوش حال آج بہت سے دلوں کو ایک عجیب سی بات معلوم ہوگی، دماغ انہیں غربت زدہ، مفلوک الحال

و نیم فاقہ کش سمجھتے رہنے کے عادی ہو گئے ہیں، حالانکہ ان کی یہ تصویر واقعہ کے بالکل خلاف ہے۔ مکہ

کی منڈی اپنے زمانے کی یوں بھی بہت بڑی تجارتی منڈی تھی، اس پر اضافہ تاجران مکہ کے شمالی

اور جنوبی تجارتی سفر، ایک موسم میں شام اور دوسرے میں یمن کی جانب۔ اس صورت حال نے مل ملا

کر اس جاہلیت کے تاجروں کو امیر کبیر بننا چاہئے کہ لکھ جی بنادیا تھا۔ اور چونکہ تجارت میں شرکت

اور حصہ داری کا طریقہ بھی جاری تھا، اس لیے دولت کی تقسیم بھی عام تھی، شاید ہی کوئی گھرانہ اس تجارتی

منافع سے محروم رہتا ہو، اور نفع کا اوسط اصل رقم پر ۳ یا ۵ فیصدی نہیں، اکثر ۵۰، ۵۰ فیصدی ہوتا

رہتا۔۔۔۔۔ ایسی خوش حال آبادی کے سامنے عبرت و تحریف کے لیے مثال بھی قدرۃ کسی مسمول

و خوش حال ہی قوم کی پیش کرنی مناسب تھی۔

تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

۶۱ یہ قہرائی کا ایک عام قانون بیان ہو رہا ہے، یعنی کسی آبادی پر عذاب آتا ہی

مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۚ

وہ کھل دینوی زندگی کو برحق کے لیے ہے اور اس کی زینت ہے اور جو کچھ اللہ کے ہاں ہے وہ بہتر بھی ہے اور پائیدار تر بھی

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۸﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ

سو کیا تم لوگ نہیں سمجھتے؟ ۸۔ اے بھلا وہ شخص جس سے ہم نے پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے اور وہ اسے پائیے والا ہے اس جیسا

مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿۹﴾

ہو سکتا ہے جسے ہم نے دنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے دیا ہے اور قیامت کے دن ان لوگوں میں ہوگا جو رتھ رتھ سے جائیں گے۔ ۹۔

نہیں، جب تک پہلے اس کے صدر مقام میں خوب تبلیغ نہ ہوئے، اور پھر وہاں کے باشندے ایک مدت تک مسلسل نافرمانیاں نہ کر لیں۔

ظالموں۔ خالم کیا اپنے حق میں اور کیا دوسروں کے حق میں۔۔۔۔۔ عقیدے اور اعمال دونوں میں راہ حق سے منحرف۔ شرک اور ہر قسم کی باطل پرستیوں میں گرفتار۔

۸ کے یعنی اس دنیا کی لذتوں اور آخرت کی راحتوں کا مقابلہ ہی کیا؟ اس دنیا کی بڑی سے بڑی نعمت بھی محض عارضی و چند روزہ بخلاف عیش آخرت کے، کہ وہ بلی غلظت و کیفیت بھی کہیں اعلیٰ اور بلی ظبقا تو دائم قائم ہے۔۔۔۔۔ اتنی موٹی سی بات نہ جا بلین قدیم کی سمجھ میں آئی، نہ جا بلین جدید کی سمجھ میں آرہی ہے۔ اور قدیم آخرت فراموش قوموں کی طرح آج بھی یورپ اور امریکا، اور ان کی تقلید میں ایشیا اور افریقہ پوری طرح دنیا پرستی میں مبتلا نظر آ رہا ہے۔

خوب خیال کر کے دیکھ لیا جائے کہ قرآن مجید تعظیم، مطلق ترک دنیا کی کسی موقع پر بھی نہیں دیتا، بلکہ صرف یہ کہتا ہے کہ دنیا کو آخرت پر ترجیح نہ دو، دونوں کی اصل قدر و قیمت سمجھے رہو، اور جب مقصد آ کر باقی وفائی میں پڑ جائے، تو اختیار ہمیشہ باقی ہی کو کرو۔

۹ کے یعنی وہ متاع دنیوی میں بھولا رہنے والا کافر جو مجرم کی طرح قیامت میں پکڑ کر

لایا جائے گا، اور وہ مومن جس سے جنت کا وعدہ اور قطعی ایذا ہو کر رہنے والا وعدہ ہے، یہ دونوں کہیں برابر ہو سکتے ہیں؟۔۔۔۔۔ حیات دنیوی کے ساتھ قرآن مجید جس طرح انظمت متاع اس کے عارضی، فانی اور چند روزہ ہونے کو بار بار لایا ہے، بہت قابل غور ہے۔

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٥٠﴾

اور دن (جس کا دن ہے) جب (اللہ) ان سے پکارے گا کہ کہاں ہیں وہ میرے شریک جن کے باب میں تم ہمارے ہم (تھی) کہتے تھے۔

قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ۖ

(اس پر کہ لوگ کہیں گے جن پر (منکاف) خرسود ثابت ہو چکا ہوگا ۵۰) کہ اے ہمارے پروردگار یہی وہ لوگ ہیں جن کو ہم نے بہکا یا تھا

أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ۖ تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ ۖ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٥١﴾ وَقِيلَ ادْعُوا

ہم نے انہیں (بھوک) بہکا یا تھا جیسا کہ ہم خود کرتے تھے ۵۱ ہم تیری پیشانی سے منہ پھرنے میں ہیں ۵۱ (اللہ) کہ ایک کچھ ہم ہی کہتے تھے ۵۲ اور کہا جائے گا

۵۰ (بوجہ ان کے پیشوائے ضلالت ہونے کے)

القول۔ یعنی عذاب موعود۔

ای حق علیہ مقتضاه (کبیر، ج ۲۵/ ص ۷)

وہو قولہ تعالیٰ لأملئ جہنم من الجنة والناس أجمعین وغیرہ من آیات

الوعید (بیضاوی ج ۴/ ص ۱۳۱)

شرکاء۔ مراد ان شرکاء مستحق عذاب سے وہ ساری استیاں ہیں، جن کی

ہیروی انہیں مطاع مطلق سمجھ کر کی جائے۔

۵۱ یعنی جس طرح ہم پر کسی نے جبر نہیں کیا تھا، ہم اپنے ہی ارادے سے بھکے، ہم

نے بھی ان لوگوں پر جبر نہیں کیا، یہ لوگ بھی اپنے ہی ارادے سے بھکے ہیں۔

۵۲ (اپنے ان کے تعلقات سے)

مقصود یہ ہے کہ آج جن کی شفاعت پر مشرکوں کو بھروسہ ہے، کل وہ خود ہی کانوں پر ہاتھ رکھ

کر ان سے علیحدہ ہو جائیں گے۔

۵۳ (بلکہ اپنے نفس و خواہش کے اشاروں پر چل رہے تھے)

اور یہی ایک بڑی حد تک نفس واقعہ بھی ہے۔

شُرَكَاءَ كُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ ۚ لَوْ أَنَّهُمْ

کے اپنے (ان) شرکوں کو بلاؤ، چنانچہ انہیں پکاریں گے سوا انہیں جواب بھی نہ دیں گے اور یہ لوگ عذاب کو دیکھ لیں گے ۸۴ کا ش یہ لوگ

كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٨٥﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَحْبَبْتُمْ الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٦﴾

(اوپر میں) راہ راست پر رہے ہوتے ۸۴ (الف) اور جس دن (اللہ) ان سے پکار کر پوچھے گا کہ تم نے کیا جواب پیغمبروں کو دیا تھا؟ ۸۵

فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٨٧﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ

سو اس روز ان (کے دل) سے (سارے) سفر میں گم ہو جائیں گے، اور آپس میں پوچھ پچھا بھی نہ کر سکیں گے ۸۶ البتہ جو کوئی توبہ کرے

وَأَمِنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَقَعِيَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٨٨﴾ وَرَبُّكَ

اور ایمان لے آئے اور نیک عمل کرے تو جب نہیں کہ (اپنے لوگ) لالچ پانے والوں میں ہوں ۸۷ (الف) اور آپ کا پروردگار

۸۴ (اس وقت اپنی آنکھ سے)

منکرین کے سامنے ان کے شرکی یہ تفصیلات لے آنے سے مقصود ان کے دلوں میں ان کے انجام کی ہیبت اور ہول کا اتارنا ہے۔

۸۴ (الف) (اور آج اپنا بد انجام دیکھنے سے محفوظ رہے!)

۸۵ سوال کے اندر خود متعدد علاماتیں پوشیدہ ہیں، کہ تبلیغ تو تم پر ہو چکی، رسول تو تمہارے

پاس آچکے، اپنی بے خبری کا عذر تو پیش کر سکتے ہی نہیں ہو، اب یہ بتاؤ کہ تم نے تبلیغ سے اثر کیا قبول کیا؟

۸۶ اپنے انجام کو سامنے دیکھ کر مارے ہول کے ان کی عقلیں معطل ہو جائیں گی،

دماغ جواب دے دیں گے، اور کچھ بنائے نہ بن پڑے گی، نہ خود ہی جواب سوچے گا، نہ دوسروں سے صلاح و مشورہ کر سکیں گے۔

۸۶ (الف) آیات تہویل و تخویف لاتے لاتے قرآن نے حسب معمول اہل

ایمان کی کیسی دل رسی و دل داری کر دی ہے کہ ان شدید وعیدوں کا ان سے کیا تعلق۔ وہ تو ان شاء اللہ

ہر طرح فلاح یاب ہوں گے۔۔۔۔۔ اور منکروں کو بھی اس میں بڑی ترغیب و تحریم ہے کہ وقت

ہاتھ سے اب بھی نہیں گیا ہے، اور ابھی دنیا میں موقع باقی ہے کہ راہ ہدایت اختیار کر لیں۔

یہ کہتے ہیں کہ ہمیں اس کی مشیت ہوتی ہے اور جو (عقلم بھی) اور پسند کرے اس لوگوں کو جو یہ کہتا ہے کہ حق ہمیں علی اللہ پاک اور برتر ہے ان لوگوں کے

شک سے ۵۸ اور تب کا پرانا گارمبئی جبر رکھتا ہے جو کہ ان کے دلوں میں پوشیدہ ہے اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے رہتے ہیں ۵۹ اور اللہ وہی ہے کہ اس کے

۸۷ سارے ٹکونی، تشریحی اختیارات اس کو اور صرف اسی کو حاصل ہیں۔۔۔۔۔ مشرکوں نے اپنے دیوتاؤں کی پوری کونسل بھی فرض کر رکھی ہے، قرآن مجید اس عقیدے پر بھی پوری ضرب لگاتا گیا، اور بار بار بتاتا گیا ہے کہ کسی بڑی سے بڑی معزز مخلوق کو بھی اس کے دربار میں صلاح و مشورہ پیش کرنے کی مجال نہیں۔۔۔۔۔ بزرگان دین، صالحین، اولیاء بلکہ انبیاء کی عقیدت میں غور رکھنے والے اہل بدعت، اور انھیں مشیت الہی میں کسی درجہ میں دخل سمجھنے والے، کاش ان آیات قرآنی پر کبھی کبھی غور کر لیا کریں!

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اپنے ارادے و اختیار کے غیر مستقل ہونے کا علما و علماء استحضار رکھنا جبریت محمود ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۲۷)

۸۸ (بلی ط ذات بھی اور بلی ط صفت بھی)

یونان کے ”علماء“ بھی اکثر مشرک ہوئے ہیں، خدا کا وجود تسلیم کرنے کے بعد بھی عجب عجب قیود سے اسے مقید مانتا ہے۔ آیت، توحید کامل کی شارح، ان سب مشرکوں کی جڑ کاٹ رہی ہے۔

۸۹ کھد ہوا کفر اور چھپ ہوا انفاق سب اس پر روشن و آشکارا ہے۔۔۔ جس طرح اس کی قدرت نامحدود ہے، اس کا علم بھی کامل اور ہر جزو کل کو محیط ہے۔

إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ رَوَّلَهُ الْحُكْمَ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۹۰﴾

ہر کوئی معبود نہیں، (سب) تعریف ہی ہی ہے دنیا (پس بھی) اور آخرت میں (بھی) حکومت بھی اسی کی ہے اور اسی کے پاس تم (سب) لوٹ کر جاؤ گے۔ ۹۰

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

آپ کہئے بھلا یہ بتاؤ اگر اللہ تم پر ہمیشہ کے لیے قیامت تک رات ہی رہنے دے

مَنْ إِلَّا غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَآءٍ ۚ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿۹۱﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

تو اللہ کے علاوہ کوئی معبود ہے جو تمہارے لیے روشنی کر دے؟ تو کیا تم سنتے نہیں؟ آپ کہئے بھلا یہ بتاؤ

إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَّا غَيْرُ اللَّهِ

کہ اگر اللہ تم پر ہمیشہ کے لیے قیامت تک دن ہی رہنے دے تو اللہ کے علاوہ کون معبود ہے جو تمہارے لیے رات کو لے آئے

يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُونَ فِيهِ ۚ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿۹۲﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ

جس میں تم آرام پاؤ؟ تو کیا تم دیکھتے نہیں؟ اور یہ اس کی رحمت ہی تو ہے کہ اس نے تمہارے لیے

الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۹۳﴾

رات اور دن بنایا ہے کہ تم اس میں آرام (بھی) کرو اور تاکہ اس کی روزی (بھی) تلاش کرتے رہو، اور تاکہ تم شکر کرتے رہو۔ ۹۳

۹۰ تاکید ہے اس کے اکیلے ہونے کی، اور دوسرے خداؤں کی نفی قطعی کی، یہ نہیں کہ

مجموعہ اور معبودوں کے ایک وہ بھی ہو۔ اتنا تو مشرکین بھی مانتے تھے۔

حکومت آج بھی حقیقتہً اسی کی ہے، آخرت میں چونکہ بالکل بلا وسائط ہوگی، عیاں و ظاہر اور ہر ایک پر منکشف ہو کر رہے گی۔

محققین نے یہ حمد، صیح سے یہ نکتہ بھی نکالا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر فعل بالآخر خیر محض ہی ہے، ورنہ ہر حال میں حمد اس کے لیے ثابت نہ ہوتی۔

وایہ تر جعوں۔ آخرت میں ساقی صرف اسی سے پڑے گا نہ کہ کسی "ابن اللہ" وغیرہ سے

کثرت گمراہی کے باعث یہ بات بھی بار بار ذہرانے والی تھی۔

۹۱ (اس کی وہ نون نعمتوں کا)

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٩١﴾ وَنَزَعْنَا

اور جس روز اللہ انھیں پکار کرے کہجگا کہ کہاں ہیں (اب) وہ جنہیں تم میرا شریک قرار دیتے تھے؟ ۹۱ (الف) اور ہم ہر امت سے

مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعِلِمُوا ۚ

ایک ایک گوہ نکال کر لائیں گے۔ ۹۲ پھر ہم نہیں گے کہ کوئی دلیل اپنی پیش کر، سو (اس وقت) وہ (بالیقین) جان لیں گے

"رات ہمیشہ ہوتا اس طور پر کہ شمس کو افق سے طلوع نہ ہونے دے یا اس کا نور سلب کر لے، اور دن کا ہمیشہ ہونا کہ شمس کو غروب نہ ہونے دے یا بلا شمس ایسا نور پیدا کر دے"۔ (تھا نوئی، ج ۲/ص ۳۲۹)

دن و رات کا چکر، آفتاب کی حرکت وغیرہ نظام فلکیاتی کے چھوٹے بڑے سارے انتظامات بس اسی کے ہاتھ میں ہیں، بغیر کسی کی شرکت کے۔

وَنَسْنَعُوا مِنْ فَصْلِهِ - روزی تمانے کے دھندے کو مس رحمتہ رحمت الہی کے تحت میں
نانا صاف اس امر پر دلیل ہے کہ معاشی مشغلے اسلام میں کتنی فضیلت کا درجہ رکھتے ہیں، حقیر و ذلیل نہیں، معزز و مکرم ہیں۔

ومبها إشارة إلى مدح السعي في طلب الرزق وقد ورد "الكاسب حبيب الله"
وهو لا ينافي التوكل (روح، ج ۲۰/ص ۱۰۹)
من رحمتہ میں من سبب قرار دیا گیا ہے۔

من هانئسب أي وبسبب رحمتہ إياكم. (بحر، ج ۷/ص ۱۳۰)
أي بسبب رحمتہ (روح، ج ۲۰/ص ۱۰۹)
آیت نے اس حقیقت کو بھی صاف کر دیا کہ یہ سارے انتظامات بندوں ہی کی مصلحت و فلاح کے لیے ہیں۔

۹۱ (الف) (اور ان کی حمایت، نصرت و شفاعت پر بھروسہ رکھے ہوئے تھے)

۹۲ مراد انبیاء علیہم السلام ہیں، جو اپنی اپنی امت کے کفر پر گواہی دیں گے۔

جنت تو کافروں پر خود انھیں کے قول سے پوری ہو جائے گی۔ اہتمام مزید کے طور پر بیرونی شہادتیں بھی مہیا کر دی جائیں گی۔

أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٩٣﴾ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ

کہہ گی بات نہ کی تھی ۹۳ اور جو کچھ زحار تھے وہ سب ان سے کھرا رہا ہے گا۔ ۹۳ قارون موسیٰ کی قوم

قوم موسیٰ قبلی علیہم السلام وَاَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا اِنْ مَفَاتِحَهُ

میں سے تھا ۹۴ اس نے ان کے مقابلے میں یہودی قبیلہ ۹۴ اور موسیٰ سے ملے ہوئے تھے۔ ۹۴ قارون کی قوم

۹۳ (جوانبیہ کے دریغ سے ان تک پہنچ چکی تھی، مگر پھر بھی اپنی شامت سے اسے

جھٹلاتے رہے)

کافروں سے کہا جائے گا کہ کوئی عذر، کوئی جواب رکھتے ہو تو اب پیش کرونا، انکشاف کامل

ہو چکے گا، سب خاموش دلا جواب رہ جائیں گے۔

فعلیہا۔ یہ عہد مشاہدہ دین الیقین کے معنی میں ہے۔

۹۴ جتنے سہارے انھوں نے گڑھ رکھے تھے، کوئی ان میں سے ذرا بھی کام نہ آئے

گا، اور وہ شامت زدہ منہ دیکھتے رہ جائیں گے۔

۹۵ یعنی اسرائیلی تھا قبلی نہ تھا، اور صرف اسرائیلی ہی نہیں، بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام

کا ہم جد اور عزیز و قریب بھی تھا۔

عربی وارد و تورات میں نام قرح کر کے آیا ہے، اور نسب نامہ یوں درج ہے۔ قرح بن

اعلیٰ بن قحط بن لاوی بن اسرائیل، ہمارے ہاں کے نسب ناموں میں املاء یوں آیا ہے۔ قارون

بن۔ ہسم بن تامث بن لاوی بن یعقوب، تامث پر جا کر موسیٰ بن عمران کا بھی نسب نامہ مل جاتا ہے۔

اور تامث بن لاوی جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جد امجد تھے، اسی طرح قارون کے بھی

تھے۔ اس رشتہ سے قارون آپ کے گے چچا کا لڑکا ٹھہرتا ہے۔

۹۶ (اپنی دولت و ثمن کی بنا پر)

بکترہ مالہ (ابن جریر عن قتادة، ج ۱۹/ص ۶۱۶)

یعنی اس نے جماعت اسرائیل کے مقابلے میں شیوہ تمرد و طغیان اختیار کیا، اپنی دولت پر

تازاں ہو کر۔

لَتَنْفُوهُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ ۖ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ

زور آوروں کی ایک جماعت کو گراں بار کر دیتی تھیں۔ ۹۷۔ جب کس کس کی قوم نے اس سے کہا کہ آرامت، بے شک اللہ

قارون کی شخصیت تاریخ میں بحیثیت ایک بخیل سرمایہ دار بلکہ سرمایہ پرست کے چلی آ رہی ہے، اور قرآن اس کے قصے کے ذیل میں معاشیات اسلامی کے گہر پیش کرتا جاتا ہے۔

معنی عیبہ کے ایک معنی بزدلی اختیار کرنے کے ہیں، چنانچہ یہاں یہی معنی لیے گئے ہیں۔

ای نکر و دلت سحورہ مرنہ البی مالیس له (راعب، ص: ۶۶)

اس کے بعد قدرۃ وہ شریعت اسرائیلی سے باہر نکل گیا۔

توریت سے پتا چلتا ہے کہ قارون اپنی قوم اسرائیل سے کٹ کر فرعونوں سے جاملتا تھا،

اور یہ کہ اس کو اصلی حسد و عناد حضرت ہارون و حضرت موسیٰ علیہما السلام سے تھا، اور اسرائیلیوں کی ایک چھوٹی سی ٹکڑی کوئی ۱۲۵۰ افراد کی اس کے ساتھ ہوئی تھی۔

اور وہ اور بنی اسرائیل میں سے بعض لوگ یعنی اڑھائی سو شخص جو سرگردہ اور نامی

اور جماعت کے مشہور تھے، موسیٰ کے مقابلے میں اٹھے، اور وہ موسیٰ اور ہارون کی مخالفت پر جمع ہو گئے۔ (تنتی۔ ۳، ۲۱۶)

گویا اب اس کی حیثیت دینی اعتبار سے ایک مرتد کی، اور سیاسی و ملی اعتبار سے ایک باغی کی تھی۔

۹۷۔ یعنی وہ اتنا بڑا سرمایہ دار اور مہاجن تھا کہ ایک مستقل عملہ اس کے ہاں کنجی

برداروں ہی کا تھا۔

مختلف = خانوں، چور دروازوں، کمروں، الماریوں، ان کے مختلف خانوں، تجوریوں،

صندھ قچیوں کی کنجیوں کی تعداد اڑپچاسوں بلکہ سیکڑوں کی ہو تو اس میں استبعاد ذرا سا بھی نہیں۔ آج بھی

ہر کروڑ پتی سینھ سا ہو کار کے ہاں منیموں، خزانچیوں، سیاہہ نویسوں، محاسبوں اور ان کے نائبوں،

مددگاروں، چپراسیوں، پہرہ داروں کا ایک بڑا سا عملہ کام کرتا رہتا ہے، کنجیاں ظاہر ہے کہ یہ مختلف اہل

کار، مزدوروں کی طرح سر پر رکھ کر تو چلتے نہ ہوں گے، جیسوں ہی میں رکھتے یا کمر میں باندھتے

ہوں گے، پھر اُس کو کنجیاں، دس میں آدمیوں کے عملہ پر تقسیم ہوں، تو اس میں مبالغہ کا شائبہ ہی کیا ہے؟

وہوالدی یفتحہ الأیوب (اس حجرہ ص ۱۹ ص ۶۱۷)
لیکن بعض نے اس سے مراد خزانہ ہی لی ہے۔

وقال بعضهم عسى بالمعاني في هذا الموضع لحرائر لشغل العصة. (ابن
١١/ص ٦١٧)

قبیل بل علی سامغانج نحرانی نسبہ (راغب، ص ۴۱۵)

معائنہ کے یہ اُتر مجازی معنی لیے جائیں تو مراد یہ ہوگی کہ اس کے خزانے کے حسابات، حفاظت، انتظام کے لیے ماہرین (ایسوانقوۃ) کا ایک بڑا عملہ موجود تھا۔

سب سے بڑی بات یہ ہے کہ کنجی یا مفتاح سے مراد وہ چھوٹا سا نازک آلہ انچ ڈیڑھ انچ ہی کا کیوں سمجھے۔ آج کے قفل اور کنجی آج کی ایجوکیشن، ہزاروں سال کے ارتقاء کے بعد ان کی یہ ہیئت ہوئی ہے۔ دوسرے آلات کی طرح شروع میں یہ بھی بڑے بھدے اور بد قطع تھے، اور اہل فن نے انگریزی انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ شروع میں قفل لوہے کے نہیں، بلکہ لکڑی کے ہوتے تھے، اور پہنچیں بہت بڑی ہوتی تھیں (چیمبرس انسائیکلو پیڈیا جلد ۸، ص ۶۳۸، ک ۱) اور ایک کنجی جس کی تصویر اسی انسائیکلو پیڈیا میں دی ہے، اور وہ بھی بہت قدیم زمانے کی نہیں، صرف چند سو سال قبل یعنی قرون وسطیٰ کی ہے، وہ اپنے ساتھ انچ لمبی ہے۔ انھی ہر-من فن کا بیان ہے کہ مصری کنجیاں ۴ ہزار سال قبل کی بنی ہوئی عجائب خانوں میں محفوظ ہیں۔۔۔۔۔ نومبر ۱۹۷۲ء میں دہلی میں ایک عظیم الشان نمائش سرکاری سرپرستی میں اس وقت "ایشیا ۷۲" کے نام سے قائم ہوئی۔ اس میں یوپی کے حلقہ (پولیسین) میں ایک عظیم الشان قفل مع اپنی کنجی کے علی گڑھ کی ساخت کا رکھا اور دکھا گیا، لبان میں ڈیڑھ فٹ کا اور چوڑائی ۴۔ اور کنجی کو گھمانے کے لیے دو دو چار چار آدمی زور آزمائی کرتے رہے۔ ضخامت و جسمات جب ہمیں اس نزاکت و نفاست کے زمانے میں ۱۹۷۲ء میں دیکھی گئی تو ظاہر ہے کہ آج سے سو اتر ہزار برس پیشتر قرہان کے زمانے میں وزن اور بھدے پن کے کس مرتبہ پر ہوگی!

لَا يُحِبُّ الْفَرَجِينَ ﴿۹۷﴾ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ

زے اللہ کو پسند نہیں کرتا ۹۷۔ جو جو کچھ اللہ نے تجھے دے کھا جس میں مام آخرت کی بھی جو کچھ دینا ہے (بھی اپنا حصہ فراموش نہ کر)

عہد عتیق کی کتاب یسعیاہ میں ہے کہ ”اور میں داؤد کے گھر کی کنجی اس کے کاندھے پر دھروں گا“ (۲۲:۲۲) گویا کنجی کوئی ایسی وزنی چیز ہوتی تھی، جو لاشی کی طرح کندھے پر رکھی جاتی تھی!۔۔۔ اور ان یسعیاہ نبی کا زمانہ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے زمانے سے قبل نہیں، وہ تو قبل مسیح کا ہے۔ قارون کے زمانے کی کنجی تو اس سے بھی کہیں بڑی اور کہیں وزنی رہی ہوگی۔۔۔ قرآن مجید کے جو بیانات بظاہر غیر اہم اور سرسری معلوم ہوتے ہیں، ان تک کی بھی جتنی زیادہ تحقیق اور چھان بین کیجئے، لفظ بہ لفظ صحیح ہی نکلیں گے۔

۹۸۔ اتر اہٹ یہی ہے کہ گھمنڈ کے نشے میں انسان، خدا اور بندوں کے حقوق واجب کی ادائی میں غافل ہو جائے۔ اور یہاں تو اس کی کم ظرفی اسے پیسہ حق سے سرکشی پر ابھار لاتی تھی۔ مومن اسرائیلیوں نے اسے سمجھایا کہ تکبر و خود بینی، آخرت فراموشی اللہ کے ہاں مبغوض ہے۔ بندے کو چاہئے کہ ہر حال میں حدود بندگی کے اندر رہے۔۔۔۔۔ شریعت الہی کسی کے جائز عیش و راحت کو نہیں روکتی، ہر مال دار کو اس نے حدود کے اندر مال سے پورا حفظ اٹھانے کا موقع دیا ہے۔ بس شرط یہ ہے کہ سرمایہ کو بتائے اللہ کی ملک، اور اپنے کو صرف متولی اور امین سمجھے۔ سرمایہ دار اپنے سرمایہ کو الگ، مختار کل نہ سمجھ بیٹھے، اور اپنے کنبے والوں کو، محلے اور بستی والوں کو، عزیزوں قریبوں کو، قیصوں کو، بیواؤں کو، عام اہل حاجت کو، غرض جن کے بھی حق اللہ نے قائم کر دیے ہیں، ان کو نہ بھول جائے، معاشیات اسلامی کا یہ ایک بنیادی اور کلیدی نقطہ ہے۔

مصرح۔ اصراح ایک تو جائز اور طبعی خوشی کے موقع پر آتا ہے، وہ یہاں مراد نہیں ہے، یہاں مراد وہی اتر اہٹ ہے جو نفس کی کجی اور خدا فراموشی سے پیدا ہو جاتی ہے۔

۹۹۔ یعنی یہ شریعت الہی کی تعلیم ہرگز نہیں کہ تو ساری کی ساری دولت دوسروں کو دے ڈال، اور خود خالی ہاتھ رہ جا۔ فراغت سے کھا، پی، عیش کر۔ لیکن اپنے حدود کے اندر رہ، حقوق واجب کی ادائی پر توجہ کر کے اس سرمایہ کو تو شرف آخرت بھی بنالے۔

مِنْ الدُّنْيَا وَأَحْسِنُ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ ۚ

اور جس طرح اللہ نے تیرے ساتھ حسن سلوک کیا ہے تو بھی (بندوں کے ساتھ) حسن سلوک سے پیش آ، اور دوسرے زمین پر فساد مت پھیلا

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمَفْسِدِينَ ۝

بے شک اللہ فساد کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ ۱۰۰

ولانس مصبت من اندسا و هو أن نحصل بها آخرت و نأخذ منها ما يكفينا.

(بصاری، ج ۴، ص ۱۳۲)

ای لا بأس بالتمتع بالوجوه المباحة (کبر، ج ۲۵، ص ۱۴)

ای ما أحل الله لك منها. (اس حریر۔ عن الحسن، ج ۱۹، ص ۶۲۵)

معنى ذلك: لا تترك أن تطلب منها حصث من الرزق (اس حریر، ج ۱۹، ص ۶۲۵)

عن قتادة هو أن نأخذ من اندسا ما أحل الله تعالى لك. (روح، ج ۲۰، ص ۱۱۲)

کتنی حکیمانہ تعلیم اسلام میں صرف مال کی ہے۔ خوش حالوں کو پوری اجازت دی گئی ہے کہ خود بھی فراغت کے ساتھ کھاتے پیتے، اور خوش بھیشی کی زندگی بسر کرتے رہیں، البتہ یہ نہ ہونے پائے کہ اس میں پڑ کر دوسروں کے حقوق تلف کرنے لگ جائیں۔۔۔۔۔ سوشلزم، کمیونزم وغیرہ کی طرح اسلام ذاتی سرمایہ داری کا مخالف نہیں، صرف اس نے اس کے حدود قائم کر دیے ہیں، اور دوسروں کی طرف سے بے پروا اور سنگ دل ہو جانے کی اجازت نہیں دی ہے۔

سارے بخل و حرص کی جڑ میں یہی آخرت فراموشی کام کرتی رہتی ہے۔ یاد آخرت اگر تازہ

رہے تو یہ امراض قلب اصلاح پا کر خود اعتدال پر آجائیں۔

۱۰۰ راہ کفر و معصیت کے ساتھ ساتھ بار بار فساد فی الارض کو لا کر قرآن نے

بتا اور جتلا دیا ہے کہ غیر اسلامی طریقے اس دنیا کے بھی امن و نظام کے برہم و غارت گر ہیں۔

ولانس الفساد فی الارض۔ معاشیات کا ہر طالب علم آج یہ جانتا ہے کہ ہر سرمایہ پرست

معاشی توازن کو بگاڑ کر دنیا میں کتنی تباہی اور بربادی کا باعث ہو سکتا ہے۔۔۔۔۔ اور معاشیات کا رخ

تمام تر غیر اسلامی بنادینے سے زرداروں اور ناداروں، سرمایہ داروں اور مزدوروں کے درمیان کتنی

قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ

اس نے کہا مجھ کو تو یہ سب میری ہنرمندی سے ملا ہے۔ اہل کیا اسے یہ خبر نہ تھی کہ اللہ اس کے قبل کی امتوں میں ایسوں کو

مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَآكْثَرُ جَمْعًا ۖ وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ

بدلت کر چکا ہے جن قوت میں مگ اس سے بڑھے ہوئے تھے اور جمع بھی (ن کا) زیادہ تھا ۱۰۲ اور پھر مومنوں سے اس کے گناہوں کی بہت

دوری ہو جاتی ہے جس نے آج کھلی آنکھوں اس دنیا کو نمونہ جہنم بنا رکھا ہے۔

أَحْسَرُ الْبَيْتُ - موعظت و ترغیب کی کیسی حکیمانہ اور نفسیاتی مثال ہے، یہی اگر

دل میں اتر جائے تو ہرزکات، ہر صدقہ، غریبوں کی ہر امداد کتنی خوشگوار عادت بن جائے!

۱۰۱ (یہ حسن سلوک کی کیا بات، اور اپنے پیسے میں کسی کا استحقاق کیسا؟)

”روشن خیال“ قارون نے جواب دیا کہ یہ کیا دقیا نویسیوں کی سی باتیں ہیں، میں مالیات

و معاشیات کا ماہر ہوں، مجھے جو کچھ بھی ملا ہے، یہ میں نے اپنی قوت بازو سے، اپنے علم و ہنر کے زور

سے کمایا ہے، نہ میرے اوپر کوئی احسانِ نبی، نہ میری کمائی میں دوسروں کا حق۔

عمی عدم۔ کھلا ہوا اشارہ علم تجارت اور اصول مالیات و معاشیات کی جانب ہے۔

فیل عم التجارة و الدهنة و سائر المكاسب (کشاف، ج ۳/ص ۴۱۷۔ بصاوی،

ج ۴/ص ۱۳۲)

أراد به عدمه موجوه المكاسب و التجارات. (کبیر، ج ۲۵/ص ۱۵)

عارفین نے کہا ہے کہ علم و فضل، فن و ہنر کو اپنی جانب منسوب کرنا، اپنا ذاتی کمال سمجھنا، اور

اسے اللہ کا عطیہ نہ جاننا، یہی اصل جڑ ہے مغضوبیت اور مخذولیت کی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اسی طرح طریقت میں بھی ثمرات کو بجائے فضل و انعام خداوندی

کے اپنی سعی و مجاہدے کی جانب منسوب کرنا مذموم ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۲۹)

۱۰۲ قارون کی کج فہمی کا بیان ہو رہا ہے۔ اس کے اتنی عقل نہ آئی کہ اگر دولت مندی،

ہنرمندی اور فن دانی ہی کا نتیجہ ہوتی، تو بڑے بڑے سرمایہ دار اور ساہوکار اپنے کو تباہ ہی کیوں ہونے

دیتے، اپنے کو ہمیشہ بربادی سے بچائے ہی کیوں نہ رکھتے؟ آیت میں تعلیم اس حقیقت کی ہے کہ قوت

الْمُحَرَّمُونَ ۝ فَنُخْرِجُ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ۖ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ

سوال نہیں کیا پڑتا۔ ۱۰۳۔ پھر وہ اپنے قوم والوں کے سامنے اپنے (جمل و) زینت کے ساتھ نکلا، جو لوگ دنیا کی زندگی کے حباب تھے۔

الدُّنْيَا يَلْبَسُ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ ۖ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ۝ وَقَالَ الذِّبْرِ

بوسے ناش ہم کو بھی ایسا ہی (ساز و سامان) ملتا ہوگا جیسا قارون کو ملے گا۔ اے شک و دیر خوش نصیب ہے۔ اور جن لوگوں کو (دین)

وحصیت، یعنی مادی ساز و سامان کے بڑے سے بڑے پہاڑ بھی عذاب الہی کی گرفت کے ماتھے بے میں بچاؤ کا کام نہیں دے سکتے۔

۱۰۳۔ یعنی ان جرائم کی تحقیقات سے متعلق کہ وہ تو خدا کو معصوم ہی رہتے ہیں، کسی پوچھ پاچھ کی ضرورت ہی نہیں، ہاں اس کی رسوائی و تفضیح کے لیے، اور اس پر مزید حجت قائم کرنے کی غرض سے سوالات کیے جائیں تو اور بات ہے۔۔۔۔۔ اس حقیقت کا تعلق تو آخرت کے سوال و جواب سے ہوا، باقی اس دنیا میں یہ قانون الہی جاری ہے کہ مجرموں، مافریمانوں کو عذاب کی گرفت میں لیتے وقت ان سے کسی صلاح مشورے کی ضرورت نہیں ہوا کرتی۔

۱۰۴۔ یعنی ان کے اوپر محبت اسی دنیا، اور اس کی مادی زیب و زینت کی غالب تھی۔ یہ ریدوں الحیوة الدنیا۔ یعنی اسی زندگی کے زیب و زینت کو اپنا مقصد و جود بنائے ہوئے اور اپنا اصلی مصلح نظر قرار دیے ہوئے تھے۔۔۔۔۔ مادی ماحول میں پرورش پائے ہوئے اور مالی فوز و فلاح ہی کو مال زندگی سمجھنے والے، اسی طرح رشک ہر دولت مند قوم و شخص پر کیا کرتے ہیں۔

مخرج ریتہ۔ حریصان جاہ جب تک دوسروں پر اپنے تحمل و شان کا اظہار کر کے ان کے دلوں پر اپنی بڑائی کا سکھ نہ بٹھالیں، ان کے جذبات کو تسکین نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ قارون ایک دن جب اپنی قوم والوں کے سامنے برآمد ہوا، تو اس زمانے و ماحول کے سارے بہترین سامان زینت و تحمل کو لیے ہوئے، پوری شان و شوکت، ٹھاٹھ اور ٹھسے کے ساتھ۔

۱۰۵۔ دوسروں کے ظاہری ساز و سامان، ٹیپ ٹاپ پر پھسل پڑنا فطرت بشری کی کمزوریوں میں ہمیشہ سے داخل رہا ہے۔ یہاں اہل ایمان بنی اسرائیل کی زبان پر اس کلمہ رشک کا

أَوْثُوا الْعِلْمَ وَيُلْكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا

فہم مطہر ہوئی تھی وہ بڑے تہجد سے سو پرنگی پڑے ہند (کے ہاں) کا ثواب کہیں بہتر ہے (جو یہ شخص کہتا ہے) جو ایمان لائے اور نیک عمل کرے۔

يُلْقُهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ۝ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ

اور وہ تو صرف میرے کرنے والوں ہی کو ملتا ہے۔ ۱۰۶ پھر ہم نے اس (قارون) کو مع اس کے مکان کے رمل میں دھنسا دیا، سو گئی

آتا، اسی فطرت بشری کا ظہور تھا۔۔۔۔۔ آیت میں بڑا درس عبرت ہے اُن مسلمانوں کے لیے جو آج امریکا یا روس یا دوسری فرنگی قوموں کے ٹھانڈے ہاتھ پر رتکھے ہوئے ہیں۔

بیت قارون۔ "یہ تمنا حرص کی بنا پر تھی، اس سے کافر ہونا زہم نہیں آتا۔ جیسا اب بھی بعض آدمی باوجود مسلمان ہونے کے شب و روز دوسری قوموں کی ترقیاں دیکھ کر لپچاتے ہیں، اور اس کی فکر میں لگے رہتے ہیں" (تھانوی، ج ۲/ص ۲۳۱)

توریت میں آتا ہے کہ اسرائیلیوں کی ایک چھوٹی سی جماعت قارون کے ساتھ ہو گئی تھی، اور روایات یہود میں مؤیدین کی ایک بڑی جماعت کا ذکر ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ وقال الدین اوتوا العدم کے مقابلے میں یہ وقال الدین یریدون الحیوة الدنیا اس پر دلیل ہے کہ علم معتبر وہ ہے جس سے دنیا مقصود نہ ہو۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۳۰)

۱۰۶ اسرائیلیوں میں جو صاحب فہم و تقویٰ تھے، انھوں نے اپنی قوم والوں کو سمجھایا کہ اس دنیوی ٹیپ ٹاپ میں کیا رکھا ہے؟ اصل شے تو خدا کے ہاں کا اجر ہے، اور وہ مشروط ہے ایمان و طاعت کے ساتھ۔ اور اجر میں بھی درجہ کامل کا مستحق وہی ہوتا ہے جو اپنے نفس کو دنیوی حرص و طمع سے روکے رہے۔

وبلکم۔ اصلاً تو بدو دعا کا کلمہ ہے، لیکن محاورے میں تنبیہ کے موقع پر بھی آتا ہے، اور وہی یہاں مراد ہے۔

أصله الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الرجوع والردع والبعث على ترك
مالا یرتصی۔ (کشاف، ج ۲/ص ۴۱۸)

لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ يُمَسِّرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كُنَّا مِنْ الْمُتَعَسِّرِينَ (۱)

جماعت اس کے لیے لی نہ ہوئی خواہے اللہ کے نام سے میں بچاؤں اور خود ہی بچے کو بچاؤں

شاع استعمالہ فی الرجح عما لا یرتصی، والحرادہ ہما سرجہ عن انسی

ارواح ج ۲۰، ص ۲۲۰

مرشد تھانوی نے فرمایا ولا یلقھا الا انصاروں وال ہے مطلوبیت مجاہدہ پر۔ (تھانوی،

ج ۲/ص: ۲۳۰)

۱۰۷ یعنی نہ اس کی اپنی ہی ہند مندی اور کاردانی کام آئی، جس پر اسے ناز رہتا تھا

اور نہ ہمدردوں کا وہ جتنا ہی کام آسکا، جو اس نے پیدا کر لیا تھا، اور جس پر اسے بڑا گھمنڈ تھا۔

زمین میں دھنسنے کا ماجرا، توریت میں اس الفاظ میں ہے۔

”تب خداوند کا جلال اس سارے“ وہ کے سامنے ظاہر ہوا، اور خداوند نے موسیٰ اور ہارون

کو خطاب کر کے فرمایا: تم سب کو اس“ وہ میں سے جدا کرو، تاکہ میں انھیں ایک پل میں ہلاک

کروں تب خداوند نے موسیٰ کو خطاب کر کے فرمایا کہ تو جماعت کو کہہ کہ تم قرح اور دشمن

اور امیرام کے خیمے کے گرد اگر دسے دور رہو تب موسیٰ نے کہا تم اس سے جانو کہ خداوند نے

مجھے بھیجا ہے کہ یہ سب کام کروں، اور کہ میں نے کچھ اپنی خواہش سے نہیں کیا۔ اگر یہ آدمی اسی موت

سے مرے جس موت سے سب مرتے ہیں، یا ان پر کوئی حادثہ ایسا نہ ہووے جو سب پر ہوتا ہے تو میں

خداوند کا بھیجا ہوا نہیں۔ پر اگر خداوند کوئی نئی بات پیدا کرے اور زمین اپنا منہ پھیلائے اور ان کو اس

سب سمیت جو ان کا ہے، نکل جائے اور وہ جیتے جی گور میں جائیں تو تم جانو کہ ان لوگوں نے خدا کی

اپہنت کی ہے۔ اور یہی ہوا کہ جوں ہی موسیٰ یہ سب باتیں کہہ چکا، تو زمین جو ان کے نیچے تھی پھٹی۔

اور زمین نے اپنا منہ کھولا، اور انھیں اور ان کے گھروں اور ان سب آدمیوں کو جو قرح کے تھے، اور ان

سب کے مال کو نکل گئی، سو وہ اور سب جو ان کے تھے جیتے جی گور میں گئے اور زمین نے انھیں چھپالیا،

اور جماعت کے درمیان سے فنا ہو گئے“ (گنتی ۱۶: ۲۰-۳۳)

ورکل جو دُک اس جیسے ہونے کی تمنا کر رہے تھے وہ (اب) کہنے لگے بس تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ اپنے بندوں

میں سے جس کو اس کی مشیت ہوئی ہے خوب روزی دیتا ہے اور (جس کو چاہتا ہے) تنگی سے دیتا ہے، اگر ہم پر اللہ

(اپنا) کرم نہ کیا ہوتا تو ہم کو بھی دھنسا دیتا، بس تو معلوم ہوا کہ کافروں کو فلاح نہیں ہوتی۔ ۱۰۸۔ یہ عالم آخرت تو

مکانوں اور عمارتوں بلکہ پوری پوری آبادیوں کا زلزلے وغیرہ کے اثر سے زمین میں دھنس جانا دنیا کی تاریخ میں نامعلوم نہیں، اور پھر خدا اور بندوں کے ایسے مجرم کے لیے اس سزا سے دوچار ہونا تو کچھ ایسا غیر قدرتی بھی نہیں۔۔۔۔۔ اس تفسیر کی عین نظر ثانی کے وقت مارچ ۱۹۷۱ء کے تیسرے ہفتے میں روزناموں میں خبر شائع ہوئی ہے کہ لیما دارالحکومت پیرو (جنوبی امریکا) سے کچھ فاصلے پر کان کنی کے ایک علاقے میں ایک جھیل ابل پڑی، ایک بڑا وسیع تختہ زمین دھنس گیا اور پندرہ سو افراد فی الفور ہلاک ہو گئے۔

۱۰۸ اب سب کے سب گھبرائے، اور جوا بھی کل تک رشک کر رہے تھے، یہ منظر دیکھ کر بولے کہ بے شک یہ ہماری حماقت تھی، جو ہم دولت کی کمی بیشی کو بد نصیبی و خوش نصیبی سے تعبیر کر رہے تھے۔ یہ تقسیم تو سراسر حکمتِ مگوئی کے ماتحت ہے۔ حرص دنیا تو ہم پر بھی مسلط ہو چکی تھی، یہ کہو اللہ نے ہمیں ہی دیا، ورنہ آج یہی حشر ہمارا بھی ہونا تھا۔۔۔۔۔ لطف بنا سے یہ لازم نہیں آتا کہ سب اپنا سب موت، زمین کی وحشائی ہی کو سمجھتے، مطلق اپنا انجام بد، اور اپنا نیست و نابود ہو جانا البتہ سب ہی کو یاد پڑے گا، خواہ وہ کسی بھی ذریعے سے ہو۔

توریت میں ہے:-

”اور سارے بنی اسرائیل جو اُن کے آس پاس تھے، ان کا چلا ناسن کے بھاگے کہ انہوں نے کہا، نہ ہو کہ زمین ہم کو بھی نکل جائے۔ پھر خداوند کے حضور سے ایک آگ نکلی اور ان اڑھائی سو کو جنہوں نے بخور رزانا تھا، کھا گئی۔“ (کنفی۔ ۱۶: ۳۳ و ۳۵)

الذَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا

برائیوں کے لیے خاص کر دیتے ہیں جو زمین پر نہ بڑا بننا چاہتے ہیں نہ فساد کرنا اور نہ

فَسَادًا ۚ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٠٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ۚ

(یک) تو متقین ہی کا (حصہ) ہے ۱۰۹ جو کوئی نیکی سے کر آئے گا اس کو سب سے بہتر (مد) ملے گا

یسا، و بفسدہ۔ قرآن مجید نے اس حقیقت کو بار بار صاف کیا ہے کہ خوش حالی
درجہ دہی کا کوئی۔ زمی تعلق مقبویت اور مردودیت سے ہرگز نہیں۔ معاشیاتی تقسیم کی بنیادیں کچھ
اور ہی ہیں۔ یہ ضروری نہیں کہ ہر حال میں اخلاقی قدروں کے ساتھ متحد اور ان کے مترادف ہوں۔

و مکانہ لا یصلح حکمہ۔ آخری اور تختائی قدر ہے شک کا فہم کے نصیب میں نہیں۔

۱۰۹ (تو کیسا خوش نصیب ہے وہ جس کے نصیب میں توبہ کی دولت آگئی)

عمو۔ عید سے مراد معصیت نفسانی کی گئی ہے، اور فساد سے مراد متعدی۔ دوسرے معانی

بھی منقول ہیں۔

(عمو) کی تعبیریں حبر، و صفحا صحاح نو کبرا (مدارک، حصہ ۸۸۲)

(فساد) کی تعبیریں معاصی (مدارک، حصہ ۸۸۲)

”یہ علو اور فساد، اگر حد کفر تک ہے تب تو مستحق تمام حصولِ ثوابِ آخرت ہے، اور اگر حد کفر

تک نہیں، تو مانع حصولِ کمالِ ثوابِ آخرت ہے۔ اور یہ سرسود کے مانع میں اشارہ ہے کہ وہ

معصیت بھی معصیت ہے جو معصیت پر دسترس نہ ہو“ (تفہیم، ج ۲، ص ۲۳۲)

عید اور فساد ہی الارض بہر حال دونوں اس درجہ اللہ کے ہاں مبالغہ نہیں ہیں کہ ان کے

بچے پڑا رہنے والے آخرت کی نعمتوں سے محروم ہی رہ جاتا ہے۔۔۔۔۔ ترقی کی حریمیں اور اسی میں پڑی

رہنے والی قومیں اور ان کے پرستار کاش قرآن سے ہدایت حاصل کرتے!

آیت قرآن کی ان آیتوں میں سے ہے، جن میں چند مختصر الفاظ کے اندر گہرے اصول اور

پورے پورے قانون بیان کر دیے گئے ہیں، اور اس قابل ہے کہ پڑھا لیگا شخص اپنے اپنے کمرے

میں اس کا کتبہ لگا کر مانگ دے کہ ہر وقت پیش نظر رہے۔ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز اموی، جنھیں پانچواں

وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبِيحَةِ فَلَا يُحْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا

اور جو کوئی بدی لے کر آئے گا، سو ایسے لوگوں کو جو بدی کے کام کرتے ہیں بدی اس تنا ہی ملے گا جتنا وہ

يَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ

کرتے تھے۔ ۵۰۔ جس (اللہ) نے آپ پر قرآن کو فرض کیا ہے وہ آپ کو اصل ٹھکانے پر پہنچا کر رہے گا۔ ۱۱

خلیفہ راشد سمجھا گیا ہے، ان کی بابت تاریخوں میں درج ہے کہ نزاع کے وقت یہی تیت زبان پر تھی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آخرت سے جس طرح عمل بالمعاصی مانع ہے اور فساد سے یہی

مراد ہے، اسی طرح کہہ بھی اس سے مانع ہے اور غلو سے یہی مراد ہے۔ اسی لیے اہل طریق ترک

معاصی ہی کا سراپا اہتمام ازلاہ تکلیف کا بھی کرتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲ ص ۲۳۲)

العاصی المعاصی۔ جس طرح کافر کی قسمت میں فلاح حقیقی سے محرومی ہے اسی طرح حسن

عاقبت متقین کے نصیب کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے۔

۱۰۔ یعنی عہد آخرت کا قانون یہ ہے کہ بدی کا معاوضہ تو ہے، ف اسی قدر ملے گا جتنا

اس عمل بد کا مقتضا ہے، اور پہلی کا معاوضہ ان کے اصل مقتضا سے کہیں زیادہ ملا کر دے گا، جس کا اقل

درجہ حدیث نبوی کے مطابق دس گنا ہے۔۔۔۔۔ قرآن کا خدا بندوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا،

کریم و رحیم، نواب و غفار خدا ہے، مشین کی طرح بے جان و بے ارادہ خدا نہیں۔

نیکی اور بدی دونوں کی خدائی جزا میں جو عظیم الشان فرق ہے، اس کا قانون بھی یہاں کھول

کر بیان کر دیا ہے۔

۱۱۔ (اور اس وقت آپ آزاد اور غالب اور صاحب حکومت ہوں گے)

یہ آپؐ کی تسلی میں اس وقت ارشاد ہوا جب عین آغاز ہجرت میں مفارقت وطن سے آپؐ

کو طبعی صدمہ ہو رہا تھا، اور زخم بالکل تازہ تھا، اس لیے کہ ابھی آپؐ مدینہ پہنچنے بھی نہ پائے تھے، بلکہ راہ

ہی کی ایک منزل چھ میں تھے۔

عمر مغافل قال إنه عليه الصلاة والسلام خرج من العار و سار في غير الطريق

مخافة الطلب، فلما أمر رجوع إلى الطريق و مرل بالحجفة بين مكة والمدينة

فرل

حبریل علیہ السلام

فمن حبریل علیہ السلام فہو اللہ تعالیٰ یقول ۔

مرص عن ابن عباس لرادث إلی معاذ بن عیسیٰ بنی مکہ صاھر عنہ (کسر، ج ۱۵ ص ۱۹)
وروی عن غیر واحد أن لایہ سرب، بحقه بعد أن خرج صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم من مکہ مهاجر و مساق بہا (روح، ج ۲۰ ص ۱۲۸)
اس تعلیت و تھدی کے ساتھ پیش نہ کی ہو دینا، جب کہ سرب آثار ظاہر اس کے ذہن
تھے، بحر کلام الہی کے اور کس کا کام ہو سکتا ہے!
معاذ۔ لفظی معنی واپسی کی جگہ کے ہیں۔

وفد بکون لسمکان الہی یعود بہ (عب، ص ۳۹۴)

مراد شہر مکہ سے لی گئی ہے۔

عن ابن عباس لرادث إلی معاذ بن عیسیٰ بنی مکہ صاھر عنہ (کسر، ج ۱۵ ص ۱۹)

روی دلت ایضا عن معاذ و الصحاح (روح، ج ۲۰ ص ۱۲۸)

وفی الموضع الہی خرجت منہ و هو مکہ (س حریر، ج ۱۹ ص ۱۴۱)

و هو قول جابر بن عبد اللہ و ابن عباس و معاذ و عذہ (د ص ص ۱۳ ص ۳۲)

ایک تفسیر معاذ حقیقی یعنی جنت سے بھی آئی ہے۔

عن ابن عباس قال: إلی الحجة (ابن حریر، ج ۱ ص ۱۲۹)

عن جابر عن عکرمہ قال: إلی الحجة (ابن حریر، ج ۱ ص ۱۲۹)

عن عیسیٰ کرہ اللہ تعالیٰ وحبہ عن سبی صلی اللہ علیہ وسلم نہ فسر المعاد

بالحجة (روح، ج ۲۰ ص ۱۲۸)

راغب نے ترجیح اسی دوسرے مفہوم کو دی ہے۔

والصحيح ما أشار إليه أمير المؤمنين رضي الله عنه وذكره ابن عباس إن دلت

إشارة إلی الحجة التي حقه فيها بالقوة في طهر ادم وأظهر منه (راغب، ص ۳۹۴)

مرص عليك القرآن۔ یعنی قرآن کو بطور حکم کے آپ پڑھنا ہے، اس پر عمل آپ پر واجب

کیا ہے۔

قُلْ رَبِّيَ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۸۵﴾ وَمَا

آپ کہہ دیجئے، میرا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون سچا دین لے کر آیا ہے اور کون صریح گمراہی میں مبتلا ہے ۱۱۲ اور آپ

كُنْتَ تَرْجُو أَن يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ

بمقام (ان کا) ترسے۔ ہوتے نہ تھے کہ آپ پر ایسا کتاب نازل کی جائے گی مگر آپ کے پروردگار کی رحمت نے (نازل ہوئی) سو آپ (ان) کا (ان)

ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ﴿۸۶﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَةِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنزَلَتْ

کی ذرا بھی تائید نہ کیجئے گا۔ ۱۱۳ اور جب اللہ کے حکام آپ پر نازل ہوں تو یہ نہ ہونے چاہئے کہ یہ ان سے آپ کو روک دیں

إِلَيْكَ وَأَذْعُ إِلَيَّ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۸۷﴾ وَلَا تَدْعُ

اور آپ اپنے پروردگار کی طرف (دوس کو) دہاتے رہئے اور (ان) مشرکوں میں شامل نہ ہو جائیے۔ ۱۱۴ اور اللہ کے ساتھ کسی اور معبود

ای اَوْحِبْ عَلَيْكَ الْعَمَلُ بِهِ (رابع، ص: ۴۲۱)

نی اَوْحِبْ عَلَيْكَ الْعَمَلُ بِهِ کمادری عن عصاء وعن مجاهد۔ (روح، ج: ۲۰، ص: ۱۲۸)

۱۱۲ مطلب یہ ہے کہ میرے حق ہونے اور تمہارے باطل ہونے پر تو در کل قطعی

موجود ہیں، اپنی غور سے سمجھ میں آسکتے ہیں، جب ان سے کام ہی نہیں لیتے ہو تو خیر۔ اخیر جواب یہ ہے کہ اللہ ہی بتا دے گا۔

۱۱۳ (جیسا کہ اب تک بھی ان سے الگ تھلک ہی رہے ہیں)

آیت نے اس حقیقت کو بالکل صاف کر دیا کہ منصب نبوت سے سرفراز ہونے میں نبی کی سعی، کاوش کو کوئی دخل نہیں ہوتا، یہ ایک مرتبہ محبوب ہے۔

۱۔ رحمة من ربك۔ منصب نبوت پر سرفرازی تمام تر ایک عطیہ الہی ہے، جس کا منشا و مبنی رحمت الہی ہی ہے۔

۱۱۴ (جیسا کہ اب تک شرک سے معصوم رہے ہیں، آئندہ بھی رہئے)

ان آیتوں میں کفار و شرکین کو ان کی درخواستوں سے ناامید کرنا ہے، اور روئے سخن انھی کی طرف ہے کہ تم جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دین میں موافق ہونے کی درخواست کرتے ہو، اس

مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُفُّوا شَيْئًا هَالِكًا إِلَّا وَجْهَهُ ۚ

کو نہ پکاریے، کوئی معبود نہیں اس کے سوا، ہر شے فنا ہونے والی ہے بجز اس کی ذات کے

لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۸۸﴾

حکومت اسی (ایک) کی ہے اور اسی کی طرف تم (سب) لوٹائے جاؤ گے۔ ۱۱۵

میں کامیابی کا کبھی احتمال نہیں، مگر عادت یہ ہے کہ جس شخص پر زیادہ غصہ ہوتا ہے اس سے بات نہیں کیا کرتے۔ اپنے محبوب سے باتیں کر کے اس شخص کو سنایا کرتے ہیں۔“ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۳۳)

مفسرین نے کہا ہے کہ لفظاً یہاں خطاب آپ سے ہے، لیکن مراد آپ کی امت والے ہیں، اور ایسے خطبات کے موقع پر یہی تفسیر معتبر سمجھی گئی ہے۔

عس اس عباس رضى الله عنهما قال: الخطاب فى الطاهر للرسول و لمراد به

أهل دينه. (معالم، ج ۳/ص: ۵۴۸)

لعل الخطاب معه ولكن المراد غيره (كبير، ج ۲۵/ص: ۲۰)

وهذه المناهى كلها ظاهرها انها للرسول وهى فى الحقيقة لاتباعه.

(محر، ج ۷/ص: ۱۳۷)

تفسیر ابن جریر کے شروع ہی میں اسے منسل بیان کر دیا گیا ہے کہ قرآن کا ایک خاص اسلوب بیان یہ بھی ہے کہ صیغہ مخاطب واحد لا کر حقیقتہً خطاب ساری امت سے کیا جاتا ہے۔

و ادع الی ربك۔ یعنی اپنے پروردگار کی توحید و معرفت کی طرف دعوت دیتے رہئے۔

أی الی معرفتہ و توحیدہ (معالم، ج ۳/ص: ۵۴۸)

۱۱۵ جس کثرت و شدت سے توحید باری قرآن میں دہرائی گئی ہے، وہی اس کی

اہمیت و عظمت کے اظہار کے لیے کافی ہے۔ مقصود تکرار سے یہی ہے کہ بندوں کو ہر وقت اس کا استحضار ہے۔

کُل شَیْءٍ... وجہہ۔ اس میں روا گیا، ان ساری مشرک قوموں کا جنہوں نے

صانع مطلق کے ساتھ ساتھ روح یا مادہ کسی اور چیز کو بھی ازلی وابدی تسلیم کیا ہے۔

وحدت الوجود کے ماننے والوں نے اس آیت سے اپنے عقیدے پر بھی استدلال کیا ہے۔ ان کی تقریر یہ ہے کہ آیت میں هالك بصيغة اسم فاعل ہے، نہ کہ يهلك بصيغة مضارع و بمعنی مستقبل۔ گو یہ مراد یہ نہیں کہ عمل فنا آئندہ کسی زمانے میں طاری ہوگا، بلکہ مراد یہ ہے کہ عمل فنا ہر موجود پر مستقلاً طاری ہوتا ہی رہتا ہے۔ اور اس کا تحقق اسی صورت میں ممکن ہے کہ جب هالك کو كاهالك اور معدوم کو كالمعدوم کے معنی میں لیا جائے، اور مراد یہ سمجھی جائے کہ موجودات کا وجود ذاتی نہ ہونے کے سبب سے ہر وقت قائل عدم ہے، اور وجود مثل لا وجود کے ہے۔
و جہہ سے مراد ذات باری ہے کہ وہی ایک قائم و دائم ہے۔

ای لا دانه (بصاوی، ج ۴، ص: ۱۳۴)

دو الوجود و حصفه (کبیر) والمراد کل شیء هالك لا هو

(کسر، ج ۲۵/ص: ۲۲)

حارسانہ الدانہ السافی لبحی الفیوم الدی تموت الحلائق و لا یموت، معبر

بالوجه عن الذات (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۳۷۷)

لا إله قاله الزجاج (معراج، ج ۷/ص: ۱۳۷)

فالوجه معتر به عن الذات (مدارك، ص: ۸۸۳)

و جہہ کے معنی جس طرح ذات کے ہیں، اسی طرح رضا و رضوان کے بھی ہیں، جیسا کہ قرآن مجید کی ہی متعدد آیتوں سے ظاہر ہو رہا ہے، بریدوں و جہ اللہ۔ إنما يطعمكم لوجه الله۔ لا انتعاء و جہ رہ الأعلیٰ۔ لا انتعاء و جہ اللہ۔ وغیرہ۔

یہ پہلو اختیار کر کے اب آیت کا مفہوم یہ ہوگا کہ ہر شے فانی ہے، بجز اس عمل کے جو رضائے الہی کے لیے کیا جائے۔ اور بہت سے اکا برای طرف گئے ہیں۔

إنما عسی الوجه الدی بؤتی مہ، و معاه کل شیء من أعمال العباد هالك

و ناطل: لا ما نریدہ اللہ (راغب۔ عن أنس بن عبد الله بن الرضا، ص: ۵۸۵)

وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمٍ وَلِدَتْ وَيَوْمٍ أَمُوتُ وَ يَوْمٍ أُبْعَثُ حَيًّا ۝۳۱

اور میرے اور سلام ہے جس روز میں پیدا ہوا اور جس روز میں مردوں کا اور جس روز میں زندہ کر کے اٹھایا جاؤں گا

ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝۳۲

یہ عیسیٰ بن مریم۔ (یہ ہے وہ) یہی بات جن میں یہ رگ جھگڑا رہے ہیں ۝۳۲

اس جن سلوک کے موقع پر بچائے والدین کے صرف والدہ کا نام لانا خود اس امر کا قرینہ ہے کہ آپ کی پیدائش، والد کے توسط کے بغیر ہوئی تھی۔

۱۵۵ (کہ میں خلق یا خالق کسی کے بھی ادائے حقوق میں کمی کروں، یا اعمال کے ترک سے بدبختی خریدوں) انجیل میں آپ کی زبان سے ہے: ”میں حلیم ہوں اور دل کا فروتن“ (متی ۱۱-۲۹) لفظ ”تفسیر“ مگر بڑی فقہاء نے آیت سے یہ نکالا ہے کہ انسان کا اپنی زبان سے اپنے اوصاف کمال کا ظاہر کرنا بالکل جائز ہے بشرطیکہ مقصود ثناء و تہنیت ہو نہ تخریب و افتخار نہ ہو۔

يَدُلُّ أَنَّهُ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَصِفَ نَفْسَهُ بِصِفَاتِ الْحَمْدِ وَالْخَيْرِ إِذَا ارَادَ تَعْرِيفَهَا إِلَى غَيْرِهِ لَا هَلِي جِهَةً الْاِفْتِخَارِ (جصاص)

۱۵۶ سلام یہاں وسیع معنی میں ہے، یعنی اللہ کے حفظ و امن کے مرادوں کا لحاظ ہو جائیگا

يَوْمٍ وَلِدَتْ ۖ - یعنی زندگی بھر اور اس دنیا میں۔

یعنی فی الدنیا۔ (قرطبی)

يَوْمٍ أَمُوتُ ۖ - یعنی عالم برزخ و قبر میں۔

یعنی فی القبر۔ (قرطبی)

يَوْمٍ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ - یعنی حشر میں۔

یعنی فی الآخرۃ حشر میں۔

ضمنا مسیح پرستی کا بھی رد مل آیا۔ آیت نے کھل کر کہہ دیا کہ عیسیٰ ابن مریم پر ہر انسان کی طرح یہ تین دور طاری ہو گئے وہ زندہ رہیں گے، پھر وفات پاجائیں گے اور پھر قیامت میں مٹھو رہوں گے۔ ہر حال اور ہر عالم میں اللہ کے مطلق و کرم سے سرفراز۔ ان میں وصف عبودیت کا کوئی شائبہ ہی موجود نہیں۔

۱۵۷ یہ ہے ان کی صحیح کیفیت۔ یہ ہے ان کے نبی اور بندہ مقبول و مقرب ہونے کا صحیح اور سچا بیان۔ نہ وہ خدا، نہ فرزند خدا، نہ منظر خدا، جیسا کہ عیسائیوں نے گڑھ رکھا ہے، اور نہ وہ بندہ نامقبول اور مردود و مخدول جیسا کہ یہود نے طرح طرح انھیں متہم کر رکھا ہے۔

الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۖ - ان کے باب میں جھگڑا کرنے والی یہی افراط و تفریط میں مبتلا اور غلو کرنے والی قومیں ہیں۔



سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ مَكِّيَّةٌ



سورة عنكبوت مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الَمْ ۱ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝

الف سلام۔ ہم۔ کیا لوگوں نے یہ خیال کیا ہے کہ کھنٹ یہ کہنے سے کہ ہم ایمان لائے تھے چھوڑ دیا جائے گا اور وہ آزمائے نہ جائیں گے؟

وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا

اور ہم تو انہیں بھی آزمائے چکے ہیں جو ان سے قبل گزرے ہیں، سو اللہ ان لوگوں کو جان کر رہے گا جو سچے تھے

۱ (طرح طرح کے مصائب سے)

یعنی اسے امتحانات ضرور پیش آئیں گے۔

اشارہ ہے ان مومنین کی طرف جو مشرکین کی مسلسل و شدید ایذا سے گھبرائے تھے۔

أَطْنِ الَّذِينَ خَرَجُوا بِأَمْرِ مُحَمَّدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ مَنْ أَدَّى الْمَشْرُكِينَ إِلَيْهِمْ أَلْ

نتر کہم بعیر اختبار ولا ابتلاء امتحان. (اس جریر، ج ۱۹ / ص ۷)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت اس پر دال ہے کہ مجاہدہ وصول الی المقصود کے شرائط وادیہ

میں سے ہے اگرچہ اضطراری ہی ہو۔ (تھانوی، ج ۲ / ص ۲۳۵)

الَمْ۔ حاشیہ شروع سورہ بقرہ میں گزر چکا۔ مراد فقرہ ان اللہ أعلم لی گئی ہے۔

قال ابن عباس: المعنى أيا الله أعلم. (قرطبی، ج ۱۳ / ص ۳۲۳)

وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَذِبِينَ ۝ اَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ اَنْ يَسْبِقُونَا ۚ

اور جو لوگ کونسی جان کر رہے گا۔ جہاں تو کیا جو لوگ برے برے کام کر رہے ہیں وہ یہ خیال کر رہے ہیں کہ ہم سے نکل بھاگیں گے

سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۝ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ

نہیسی یہ دورہ کی (یہ) تجویز ہے! جو کوئی اللہ سے ملنے کی امید رکھتا ہو، سو اللہ کا وہ معین وقت تو ضرور ہی آنے والا ہے ج

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ۚ

اور وہ بڑا سننے والا، بڑا جاننے والا ہے۔ جہاں اور جو کوئی محنت کرتا ہے وہ اپنے ہی لیے محنت کرتا ہے ج

۲ یعنی جس طرح سابق امتوں کے مومنوں کی آزمائشیں ہو چکی ہیں، ان لوگوں

کے ساتھ بھی یہ معاملات پیش آکر رہیں گے۔ جو اپنے دعوے میں سچے ہوتے ہیں، وہ امتحان سے اور پختہ ہو جاتے ہیں، اور جن کے دعوے محض زبانی ہوتے ہیں وہ نکل بھاگتے ہیں۔

لِيَعْلَمَنَّ اللَّهُ۔ اللہ جان کر رہے گا، یعنی علم ظاہری سے، خلقت کی نظر میں۔ ورنہ حقیقت تو اللہ کو علم شروع ہی سے ہے اور آزمائش ہر فرد اور ہر گروہ کی اس کی صلاحیت و استعداد و ظرف کے لحاظ سے ہوتی ہے۔

۳ (سو ایسوں کو تو ان واقعات سے پریشانی کی مطلق کوئی وجہ نہیں، وقت موعود پر ان کے سارے غم غلط ہو کر رہیں گے)

اَمْ بِحُكْمُون۔ مشرک جاہلی قوموں کا اپنے دیوتاؤں پر قیاس کر کے خود حق تعالیٰ کے متعلق بھی یہ سمجھ رہا کہ اس کی گرفت سے نکل جانا بالکل ممکن ہو گا، ذرا بھی تعجب انگیز نہ تھا۔

۴ وہ سمیع ہر طاعت قوی سے واقف۔ وہ علیم ہر طاقت فعلی پر مطلع۔ اس کی راہ میں آج جتنی بھی کلفتیں اٹھانا پڑ رہی ہیں سب کی جزائے خیر ایک ایک کر کے انھیں مل کر رہے گی۔

خدائے اسلام جاہلی قوموں کے دیوی دیوتاؤں کی طرح نہیں کہ اس کا علم ناقص ہو، اس کے خواہ مخواہ محدود ہوں وغیرہ۔۔۔۔۔ صفات باری، سمیع و علیم کا یہ پُر زور اثبات انہی مشرک قوموں کے باطل عقیدوں کے رد میں ہے۔

۵ (نہ یہ کہ اس سے اس کے معبود کو کوئی نفع پہنچے)

إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ① وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

بے شک اللہ سارے عالم سے بے نیاز ہے۔ اور جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل بھی کیے

لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا

ہم ان کے گناہ ان سے ضرور دور کر کے رہیں گے اور ہم ان کو ان کے اعمال کا زیادہ اچھا بدلہ

دیں گے۔ یعنی اپنے ہی نفع و راحت کے لیے۔۔۔۔ اور اپنے نفع کا علم ہو جانے کے بعد
قدرت ہر مشقت آسان ہو جاتی ہے۔

مشرک جاہلی قوموں کا فلسفہ یہ تھا کہ بندے جس طرح خدا کے محتاج ہیں، خدا بھی اسی طرح ان
کے محتاج ہے، اور جس طرح وہ ان کی نگرانی کرتا رہتا ہے، یہ بھی تو برابر اس کی خدمت میں لگے رہتے ہیں!
۶ (اور وہ کسی سے بھی حصول نفع کا متوقع نہیں)

غنی۔ ”بے نیاز“ یہاں اردو کے ”بے پروا“ کے معنی میں نہیں، غیر محتاج کے معنی میں ہے،
یعنی تم جو خدا کو بھی کسی معنی میں اپنا محتاج و دست نگر سمجھ رہے ہو، یہ تمام تر جہل ہے، وہ تو مخلوق میں سے
کسی کا کسی معنی میں بھی دست نگر نہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں مجاہدے کے بعد عجب اور دعوائے استحقاق پیدا ہونے
کی جڑ کاٹ دی گئی ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۳۵)

کے چنانچہ مومنین جلالین کے بعض گناہ محض تو بہ سے کہ وہ بھی ایک فرد ہے عمل صالح
کی، معاف ہو جائیں گے اور بعض دوسرے حسنات سے اور بعض محض فضل خداوندی سے۔

لنکفرن کی تاکید، اور دہری تاکید پیش نظر رہے، یعنی ایسوں کے گناہوں کا کفارہ ضروری
ہو کر رہے گا، یہ ایک مؤکد وعدہ ہے۔

عصمت یا معصومیت، کسی بندہ مومن کا حصہ نہیں، بس فضل خداوندی اس کا البتہ ضامن ہے
کہ وہ ان کے سینات کا کفارہ کر دے گا۔۔۔۔۔ بعض ہلکے ظرف والے جو تھوڑے سے مجاہدے
کر کے ان پر مغرور ہو جاتے ہیں، اور اپنے کو معصوم سمجھنے لگتے ہیں، یا ان کے مریدین و معتقدین غلو

يَعْمَلُونَ ۝ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۚ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِيْ

دے کہ ہیں گے۔ ۸ اور ہم نے حکم دیا ہے انسان کو اپنے والدین کے ساتھ سلوک نیک کا، لیکن اگر وہ تجھ پر زور دالیں کہ کسی چیز کو میرا شریک

مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ۚ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

جس کی کوئی دلیل تیرے پاس نہیں ہے تو تو ان کا کہا نہ ماننا، تم سب کو میرے ہی پاس آنا ہے، میں تمہیں جہادوں گا کہ تم کیا کچھ کرتے رہتے تھے!

کر کے ان کے لیے مرتبہ عصمت ثابت کرنے لگتے ہیں، ان سب کی آنکھیں کھلنے کے لیے ایسی آیتیں کافی ہیں۔ پختہ ایمان و حکیم عمل صالح کے بعد بھی یہ نہیں ہوتا کہ صدور سینات کا راستہ ہی سرے سے بند ہو جائے، ہاں یہ ہے کہ نیکوں کا غلبہ فضل خداوندی سے بدیوں کا کفارہ کرتا جاتا ہے۔

۸ یعنی ان کے اعمال حسن کی جزا ان کے اصل استحقاق سے کہیں بڑھ کر۔۔۔ آیت کے دلوں اجزا کو ملانے کے بعد کتنی ڈھارس ہر بندہ مومن کو بندھ جاتی ہے، اور کتنی بڑا امید زندگی ہر مومن عاصی کی ہو جاتی ہے!

۹ والدین کی اطاعت کا حکم تو قرآن میں عام ہے، بار بار آیا ہے۔ اس خاص آیت سے متعلق واقعہ نزول صحیح مسلم و جامع ترمذی دونوں میں یہ منقول ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص جب ایمان لے آئے، تو ان کی مشرک والدہ بہت ہی ناخوش ہوئیں، اور قسم کھا کر کہا کہ میں کھانا پانی چھوڑتی ہوں اور چھوڑے رہوں گی جب تک کہ تو اسلام ترک نہ کرے گا۔۔۔ یہ گویا تاریخ میں پہلی مثال بھوک ہڑتال (بلکہ بھوک پیاس ہڑتال) کی تھی۔۔۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی، اور ارشاد ہوا کہ ایسی باتوں میں والدین کی اطاعت جائز نہیں۔ (مسلم، رقم: ۱۷۳۸، ترمذی، رقم: ۳۱۸۹)

لیس لك به علم۔ علم یہاں دلیل یا تحقیق یا ثبوت کے مفہوم میں ہے، قرآن مجید نے بار بار اس حقیقت کا اثبات کیا ہے کہ شرک کے حق میں نہ کوئی ثبوت ہے اور نہ اس پر کوئی دلیل عقلی یا نقلی کسی قسم کی قائم ہے۔

کتنی صحیح، متوازن، حکیمانہ تعلیم بندوں کو مل رہی ہے کہ دنیوی امور میں تو حسن سلوک والدین کے ساتھ جاری رکھو، لیکن (دینی معاملات) اطاعت خالق (میں ان کی بات نہ مانی جائے گی)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ⑨ وَمِنَ النَّاسِ

ہر ایک ایمان لائے اور نیک عمل کیا ہم نیک بندوں میں داخل کر دے گے ۹ (الف) کچھ ایسے آدمی ہیں جو (زبان سے)

مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ

کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لے آئے، پھر جب اللہ (کی راہ) میں تکلیف پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کی امت رسائی کو

كَمَلَابِ اللَّهِ ۚ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ۚ

خدا کی طرف سے ہو گئے ہیں ۛ۔ اٹھ کر کئی دن آپ کے ہونے کی طرف سے آگئی ہے ۛ تو کہنے لگتے ہیں ہم تو تمہارے ساتھ تھے ہی ۛ

۹ (الف) کتنی بڑی ضمانت مغفوریت کی، اس زبردست بشارت کے بعد ہر بندہ مومن کو

مل جاتی ہے!

۱۰ (اور اس بشری گزند رسائی کے خوف سے نہ صرف زبان سے باطل کا کلمہ پڑھنے

لگتے ہیں، بلکہ دل تک کو انہیں عقائد باطلہ کے موافق بنا لیتے ہیں)

فی اللہ۔ فی سببہ ہے، یعنی اللہ کی خاطر۔ اللہ کے سبب سے، یا اللہ کی راہ میں۔

امی لأجله عز وجل على أن في السيرة، لو المراد في سبيل الله. (روح، ج ۲۰/ص ۱۳۹)

امام رازیؒ نے فی اللہ اور فی سببہ کے درمیان جو لطیف نکتے پیدا کیے ہیں، اور ایک

ترکیب کو مومنین کے ساتھ اور دوسری کو منافقین کے ساتھ مخصوص کیا ہے، وہ اہل علم کے لیے تفسیر کبیر

میں پڑھنے کے لائق ہیں۔ (کبیر، ج ۲۵/ص ۳۳)

۱۱ مثلاً جہاد ہوا، مسلمانوں کو فتح ہوئی، اور یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ لگ

گئے۔ نصرت رب تو جب بھی ہوگی، اہل ایمان ہی کی ہوگی۔

۱۲ (دین و عقیدے میں، دل سے)

یعنی جب مسلمانوں کے بس میں آ جاتے ہیں، تو کہنے لگتے ہیں کہ یہ ہم تو مسلمان شروع ہی

ہے تھے، کافروں کے ساتھ تو محض مجبور یوں اور مصلحتوں سے ہو گئے تھے۔

أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُلُوبِ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ

کیا اللہ کو دنیا جہاں والوں کے دلوں کی باتیں خوب معلوم نہیں؟ ۱۳ اور اللہ ایمان والوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا

أَمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا

اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے رہے گا۔ اور کافر ایمان والوں سے کہتے ہیں

اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ ۖ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ

ہماری راہ چلو اور تمہارے گناہ ہمارے ذمہ، حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں میں سے ذرا بھی

مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۝ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ

نہیں لے سکتے، یہ بالکل جھوٹے ہیں اور یہ لوگ اپنے گناہ اپنے اوپر لادے ہوں گے

وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ۖ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

اور اپنے گناہوں کے ساتھ کچھ گناہ لگا دیں گے اور ان سے قیامت کے دن باز پرس ہو کر ہے گی جیسی جیسی باتیں یہ گزرتے رہے تھے

۱۳ اللہ تعالیٰ ان کے قول کو رد کر کے فرماتا ہے کہ عالم الغیوب والسرائر سے بھی یہ

جہلا کی! تم مسلمان تھے ہی کب؟

”ہر چند کہ اکراہ میں تھکے بکھرے کفر کی اجازت ہے مگر ملامت اس پر ہے کہ دل سے کیوں

کفر کیا تھا جیسا صدور کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے۔“ (تھالوی، ج ۲/ص: ۲۳۷)

۱۴ یہ دوسرے گناہ وہ ہوں گے جن کے یہ لوگ سبب و باعث بنے تھے، گو اس سے

سبکدوشی ان اصلی گنہگاروں کو بھی نہ ہو جائے گی۔

وقال المدین کھروا۔ اہل کفر کی بہت سی قسمیں اور بہت سے گروہ، آج کی طرح پہلے بھی

رہے ہیں، انہی میں سے ایک گروہ ہیں خیال و عقیدے کا بھی تھا۔۔۔ آج بھی بہت سے ”روشن

خیال“ اور تہجد و نولذہی قسم کی ہانک لگا دیتے ہیں، کہ مثلاً فلاں کافر کا بت ہم فلاں مسلم ادارے میں

نصب کیے دیتے ہیں، اور اس کے ذمہ دار ہم ہیں!۔۔۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا

اور ہالین ہم نے نوح کو ان کی قوم کی طرف (وسبر بنا کر) بھیجا تو وہ ان کے درمیان پچاس سال کم ایک ہزار

عَمِينَ عَامًا فَأَخْلَعَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَنجَيْنَاهُ

برس رہے، پھر ان کو طوفان نے آلیا اور وہ (بڑے ہی) پالی تھے ۵۱ پھر ہم نے ان کو اور کشتی والوں کو

من عطيهم میں من بمانیہ ہے۔

من شیء میں من زائدہ تاکید استغراقی یا تاکید نفی کے لیے ہے۔ یعنی ”کچھ بھی“ یا ”ذرا بھی“۔

من مزیدۃ لتأكيد الاستغراق (روح، ح ۲۰/ص: ۱۴۱)

۵۱ (اپنے حق میں)

حضرت نوح اور طوفان نوح وغیرہ پر حواشی سورۃ اعراف (آیت ۵۹) اور سورۃ ہود

(آیت ۲۵) میں گزر چکے۔

لبث عامًا۔ حضرت نوح کی عمر سے متعلق توریت میں ہے:-

”اور طوفان کے بعد نوح ساڑھے تین سو برس جیتا رہا، اور نوح کی ساری عمر ساڑھے

لو سو برس کی تھی، تب وہ مر گیا“ (پیدائش۔ ۲۹.۹)

حضرت آدم علیہ السلام سے اس وقت تک حسب تصریح توریت کل دس پشتیں گزری تھیں،

اور اوسط عمر بھی اس وقت کا آج کے مقابلے میں کہیں زیادہ تھا، اس لیے آپ کی اتنی عمر چنداں مستبعد

بھی نہیں، خود آپ کے والد کی عمر ۷۳ سال کی ہوئی تھی، اور آپ کے دادا کی عمر تو آپ سے بھی کچھ

زائد یعنی ۹۶۹ سال کی ہوئی تھی، نو سو سال سے ادھر عمروں کا ہونا تو اس وقت سے ذرا پہلے معمول عام

میں تھا، اس لیے آپ کی اس قدر عمر خیر محال بلکہ مستبعد تو کیا ہوتی، اس وقت کے معیار کے لحاظ سے

کچھ بہت زیادہ طویل بھی نہیں کہی جاسکتی۔

ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

وہم ظالمون۔ ظالم سے مراد یہاں بھی ”اپنے حق میں ظالم“ ہے، یعنی مشرک۔

وَأَصْحَابَ السُّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ

پہلے ابراہیم نے اس (واقعہ) کو ناجاہل والوں کے لیے ایک نشان بنادیا۔ ﴿۵۰﴾ (الف) اور ابراہیم کو (بھی ہم نے دیکھنا کر بچا) جب کہ انھوں نے

اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥١﴾

اپنی قوم سے کہا اللہ کی پرستش کرو اور اس سے ڈرو، یہ بہتر ہوگا تمہارے حق میں اگر تم کچھ سمجھ رکھتے ہو

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَعْلَقُونَ أَفْئَاكًا ۖ إِنَّ الْيَدِينَ

تم تو اللہ کو چھوڑ کر محض جڑوں کو پوج رہے ہو اور جھوٹ تراشتے ہو، جنہیں تم اللہ کو چھوڑ کر پوج رہے ہو

تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاسْتَعِينُوا عِنْدَ اللَّهِ

وہ تمہیں رزق دینے کا کچھ بھی اختیار نہیں رکھتے ۱۶ سو تم لوگ رزق اللہ کے ہاں سے تلاش کرو

۱۵ (الف) (کہ آئندہ نفیس ان کے انجام سے عبرت حاصل کریں)

کشتی نوح و نجات کشتی نوح پر حاوی پہلے گزر چکے۔

۱۶

نہ وہ ہوائیں چلانے پر قادر، نہ وہ برساتی بخارات اٹھانے پر قادر، نہ وہ فضا میں

بادل کے پھیلانے پر قادر، نہ وہ پانی کو یونموں کی شکل میں اتارنے پر قادر، نہ وہ زمین کے آفتاب

سے تپانے پر قادر، نہ وہ زمین میں قوت نمو پیدا کرنے پر قادر۔ زراعت، فلاحیت، تجارت، صنعت

و حرفت، فرض معاش کی کسی ایک صنف کے بھی اسباب مؤثر، ان کے بس میں ذرا سے بھی نہیں۔

رزقاً کی تنوین و تکریر رزق کی تغلیل و تحقیر کے لیے ہے، یعنی کوئی ادنیٰ سا بھی رزق ان

معبودان باطل کے بس میں نہیں۔

ونکر كما قال بعض الأجلة للتحقير والتغليل مبالغة في النفي. (روح، ج ۲۰ /

ص: ۱۴۵)

ابراہیم اور قوم ابراہیم پر حاوی بار بار گزر چکے۔

اوثاناً۔ وثن کے لیے ملاحظہ ہو سورۃ الحج آیت واحْتَبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ پر حاوی

نمبر ۳۔

الرِّزْقِ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۱۸﴾ وَإِنْ تُكَذِّبُوا

اور اسی کی عبادت کرو اور اسی کا شکر ادا کرو۔ اسی کے پاس تم سب کو لوٹ کر جانا ہے۔ ۱۸ اور اگر تم لوگ (مجھے) جھٹلا رہے ہو

فَقَدْ كَذَبَ أَمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ ۖ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿۱۹﴾

تو تم سے پہلے بھی امتیں (اپنے پیغمبروں کو) جھٹلا چکی ہیں، اور پیغمبر کے ذمہ تو صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے۔ ۱۹

أَوَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ

کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ کس طرح مخلوق کو اول بار پیدا کرتا ہے پھر وہی اسے دوبارہ پیدا کرے گا، یہ اللہ کے نزدیک

يَسِيرٌ ﴿۲۰﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ

بہت ہی آسان بات ہے۔ آپ کہئے تم لوگ زمین میں چلو پھرو، پھر اس پر نظر کرو اللہ نے کس طرح مخلوق کو اول بار پیدا کیا، پھر اللہ

کے (کہ وہی ہر قسم کے نفع کا مالک ہے، تمہارے ہر نفع کا منبع بھی وہی ہے)

فَاَتَمِنُوا عَدَّ اللَّهُ الرِّزْقَ۔ اللہ سے تمہارا تعلق بحیثیت الہ المعاد کے نہیں، الہ معاش بھی وہی

تو تمہارا ہے۔ سارے معاشی واسطے اور وسیلے اسی سے نکلتے ہیں، اسی پر جا کر ختم ہوتے ہیں۔

الرِّزْقِ۔ رزق کا صیغہ معرفہ میں آنا اس کی کلیت و استغراق کے لیے ہے، یعنی سارے

کا سارا رزق۔

ای کله علی أن تعریف الرزق للاستغراق، (روح، ج ۲۰/ص: ۱۴۵)

واعبدوه واشكروا له۔ ہر قسم کے حقوق اسی کے مقرر کیے ہوئے ادا کرتے رہو۔

۱۸ جس طرح ہر نفع کا مالک وہی ہے، ہر ضرر کا بھی مالک وہی ہے۔ حساب کتاب

سب اسی کو دینا ہوگا، آخری واسطہ اور سابقہ صرف اسی سے پڑے گا۔

۱۹ (جس کے بعد اس کے اد پر امت کے کسی قول و فعل کی ذمہ داری نہیں)

وإن قبلكم۔ پیغمبر علیہ السلام کی تسکین مقصود ہے کہ یہ تکذیب تو ہوتی چلی آئی

ہے، آپ اس سے اتنا محزون و ملول نہ ہوں۔

وما المبين۔ پیغمبر کے منصب کی وضاحت قرآن مجید نے بار بار کی ہے۔

يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ

کچلی بار بھی پیدا کرے گا، بے شک اللہ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتا ہے۔ ﴿۲۰﴾ عذاب دے گا اسے جس کی

مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ

بات میں کی مشیت ہوگی اور رحم کرے گا اس پر جسے وہ چاہے گا اور اسی کے یہاں تم سب لوٹ کر جاؤ گے۔ ﴿۲۱﴾ اور تم نڈھال نہیں ہو سکتے ہو

۲۰ (خلق اول پر بھی اور اعادۂ خلق پر بھی)

کیف بدأ الخلق۔ اس میں اثبات ہے اسی عقیدے کا کہ یہ عالم اپنی ایک ابتدا بھی رکھتا ہے، ایسا نہیں ہے کہ یہ عالم ایسا ہی بنا بنایا اسی طرح ازل سے چلا آ رہا ہے جیسا کہ بعض گمراہ قوموں کا خیال ہے۔۔۔۔۔ یہی مضمون ایک آیت قبل اولم ہوا۔۔۔ الخ کا بھی ہے۔

اولم ہوا۔ دعوت استدلال غور و فکر سے ہے۔ انسان اگر صرف اپنی ذات ہی میں اپنے نیست سے ہست ہو جانے ہی پر غور کرے تو یہ حق تعالیٰ کی قوت ایجاد و ابداع پر اعتقاد پیدا کر دینے کے لیے کافی ہے۔

سیر و اسی الارض۔ دعوت استدلال مشاہدات مادی سے ہے۔ انسان اگر دوسری مخلوقات کے عجائب پر نظر کرتا رہے تو اللہ تعالیٰ کی ہر قدرت کا کلمہ پڑھا لکھے۔ سورہ النمل رکوع ۶ میں ایسی ہی آیت گزر چکی ہے وہاں کا حاشیہ بھی ملاحظہ کر لیا جائے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ سیر و اسی الارض ان اہل طریق کا مستدل ہے جنہوں نے راہ سیانی اختیار کی ہے۔ یہ گھوم پھر کر احوال خلق سے عبرت حاصل کرتے ہیں، اور اس میں ان کی اور بھی مصلحتیں ہوتی ہیں۔ مثلاً یہ کہ مخلوق سے تعلقات میں کمی ہو، اور زندگی گم نامی، کس پہری، بے نشانی میں بسر ہو، اور مصیبتوں کے اسباب ہی پر دسترس کم سے کم ہو جائے۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۳۹)

۲۱ اس ذرا سے فخرے میں دو اہم حقیقتوں کا اثبات آگیا:۔ ایک یہ کہ سب کا حشر ضروری ہے کوئی فرد ایسا نہیں جو بلا حساب کے بچ جائے۔۔۔ مکرین بعثت کی تردید۔ دوسرے یہ کہ سب کا حشر حق تعالیٰ ہی کے حضور میں ہو گا نہ کسی اور کے۔۔۔ مسیحیوں اور دوسرے اہل باطل کی تردید۔

فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَالِكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢١﴾

اور نہ آسمان میں، اور اللہ کے سوا کوئی تمہارا نہ کارساز ہے نہ مددگار ۲۱

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَكْفُرُوا مِنْ رَّحْمَتِي

اور جو لوگ اللہ کی نشانیں اور اس کے سامنے جانے کے منکر ہیں، وہی تو ہیں جو میری رحمت سے باز ہوں گے۔ ۲۲

بمعذب من يشاء ويرحم من يشاء۔ یہ مشیت عذاب ہمیشہ اس کے متعلق ہوگی جو مستحق عذاب ہوگا، اور مشیت رحم اس کے متعلق ہوگی جو رحمت کا اہل ہوگا۔ اللہ کی مشیت ہی سب سے آخری فیصلہ کن شے ہے، کوئی شے اس کے اوپر حاکم یا بالادست نہیں۔

۲۲ یعنی اس کی تعذیب سے بچنے کی کوئی صورت نہیں۔ نہ اپنی کسی تدبیر سے بچ سکتے

ہو نہ کسی دوسرے کی حمایت و نصرت سے۔

فِي الْأَرْضِ۔ یعنی نگوینی تو تم تو ساری کی ساری اسی کی محکوم، تابع ہیں۔

وَلَا فِي السَّمَاءِ۔ نہ آسمان پر کوئی دیوتا تمہاری مدد کو موجود ہے۔

اسی سے ملتا جلتا ایک مضمون عہدِ قسطنطنیہ میں ہے۔

”تیری روح سے میں کدھر جاؤں اور تیری حضوری سے میں کہاں بھاگوں؟ اگر میں آسمان

کے اوپر چڑھ جاؤں تو تو وہاں ہے، اگر میں پاتال میں اپنا بستر بچھاؤں تو دیکھ، تو وہاں بھی ہے، اگر صبح کے

پتھر لے کے میں سمندر کی انتہا میں جا رہوں تو وہاں بھی تیرا ہاتھ مجھے لے چلے گا۔ (زبور۔ ۱۳۹: ۷-۹)

وما..... فی السماء۔ قانونِ الہی کی گرفت سے کوئی انسان کسی عالم میں باہر اور مستثنیٰ

نہیں رہ سکتا۔

۲۳ (قیامت کے دن)

یعنی جب انکشافِ حقائق کا وقت ہوگا تو انہیں خود مشاہدہ ہو جائے گا کہ ہم تو کل رحمت ہیں ہی نہیں!

يَسْأَلُوا۔ صیغہ ماضی ہے، لیکن یہاں مضارع کے معنی کھلے ہوئے ہیں، اور جس مستقبل کا

تعلق جینی ہے اس کے لیے ماضی کا صیغہ لے آنے کا دستور عربی فنِ بلاغت میں عام ہے۔

وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۳۰﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا

اور وہی تو ہیں جنہیں عذاب دردناک ہوگا، سو ان (ابراہیم) کی قوم کا (آخری) جواب بس یہی تھا کہ کہنے لگے

اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنسَخْهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

انہیں قتل کر دو یا انہیں جلاؤ، واللہ ہم نے ان کو (اس) آگ سے بچالیا۔ ۳۱ بے شک اس (واقعہ) میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے

يُؤْمِنُونَ ﴿۳۱﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا لَا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ

جو ایمان رکھتے ہیں۔ ۳۲ اور (ابراہیم نے یہ بھی) کہا کہ تم نے تو بس اپنے باہمی تعلقات دنیا کی بنا پر اللہ کو چھوڑ کر بت

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَٰكِن

تجویز کر رکھے ہیں، پھر قیامت میں تم میں سے ایک دوسرے کا منکر ہو جائے گا اور ایک دوسرے پر لعنت

بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ۚ وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ ﴿۳۲﴾ فَأَمَّا لَهُ

کرے گا، اور تمہارا ٹھکانا دوزخ ہوگا اور تمہارا کوئی حمایتی نہ ہوگا۔ ۳۳ پھر لوط نے ان کی

رحمتی۔ عذاب الیم۔ امام رازیؒ نے کہا ہے کہ عذاب کو یوں ہی مطلق چھوڑ دینا اور

رحمت کا انتساب اپنی جانب صیغہ واحد متکلم کے ساتھ کرنا یہ خود غلبہٴ رحمیب الہی کے آثار میں سے

ہے۔ (کبیر، ج ۲۵/ص ۲۵)

۳۴ (بلا کسی سبب ظاہری کے، بلکہ ہر سبب ظاہری کے خلاف)

ذکر وہی حضرت ابراہیمؑ اور ان کی قوم کا چل رہا ہے۔

ان واقعات پر حاشیہ سورۃ الانبیاء (رکوع ۵) میں گزر چکے۔

۳۵ نشانیاں اللہ کے قادر مطلق ہونے کی، جسیران برحق کے منصور ہونے کی اور کفر و شرک

کے باطل ہونے کی۔ نشانیاں ہیں سب کے لیے مگر ان سے نفع صرف ایمان والے لائے گا نہیں گے۔

۳۶ مشرک جاہلی قوموں میں عموماً ہر قبیلہ کے بت جدا گانہ رہتے تھے، اور قوم دار یا

قبیلہ وارد یوی دیوتاؤں کی پرستش کا راز یہ بتایا جاتا ہے کہ اس سے قوم یا قبیلہ میں نظم یا محتاط قائم رہے

گا۔ قیامت کے دن جب منکشف ہو جائے گا کہ سیاسی یا معاشرتی مصلحتیں کس درجہ بے حقیقت تھیں تو

لُوطٌ ، وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي ، إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ وَوَهَبْنَا

نصرت کی بجائے (ابراہیم) کے لئے کہیں دینے پہنچا کر ملک مذکور کے چلا جائے گا جس ملک میں بڑی نعمت ہے، بڑا حکمت والا ہے اور ہم نے

لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ

انہیں اسحق اور یعقوب کو عطا کیا ۲۸ اور ہم نے ان کی نسل میں نبوت اور کتاب کو قائم رکھا ۲۹ اور ہم نے ان کو

شامت زدہ بیماری ایک دوسرے کے خلاف خوب دل کھول کر بخار نکالیں گے۔

اُونانہ۔ وثن کے لیے ملاحظہ ہو، سورۃ الحج آیت واحْتَبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْنَانِ پر حاشیہ ۳۷۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ جو اتحاد و اتفاق سبب بن جائے فساد دین کا، اس کا ترک واجب

ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۳۰)

۲۷ یہ لوط بن حاران بن آزر، عراقی ثم شامی حضرت ابراہیم کے بھتیجے تھے، اور آگے

چل کر خود بھی نبوت سے مشرف ہوئے۔ مفصل حاشیہ پچھلی سورتوں میں گذر چکے۔

۲۸ وہ عزیز میری حفاظت پر بھی ہر طرح قادر ہے اور وہ حکیم میری رہنمائی پر بھی۔

الہی رہی یعنی اس مقام کی طرف جو میرے پروردگار کا بتایا ہوا ہے۔

ای الہی حیث امرنی بالتوجه الیہ۔ (کبیر، ج ۲۵/ص: ۴۹)

لہا ہانزیؒ نے خوب لکھا ہے کہ قرآنی فقرہ الہی رہی تفسیری فقرہ الہی حیث امرنی رہی سے کہیں

زیادہ بلند بلغ ہے کہ اس میں توجہ تمام تر پروردگار کی طرف ظاہر ہو رہی ہے نہ کہ کسی جہت و مقام کی طرف۔

الہی رہی بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ اس طرح طریقت میں اپنے رب کی طرف فنا و محو ہونا

ہے اپنی خواہش و اختیار و ہستی کو ترک کر کے۔

۲۹ (بطور بیٹے اور پوتے کے)

اسحق و یعقوب پر حاشیہ اپنے اپنے مقام پر گزر چکے۔ لہ میں ضمیر ابراہیمؑ کی جانب ہے، لوط

کی طرف نہیں۔

۳۰ یہ کتنی بڑی امت ہے کہ آپ کے بعد بھی مسلک توحید و رسالت کی دعوت آپ ہی

کی اولاد و اولاد کے ذریعہ سے ہوتی رہی۔

اُن کا مسئلہ دنیا میں (بھی) دریا اور آخرت میں یقیناً وہ (بڑے) نیک کاروں میں ہوں گے۔ اس اور لوط کو (بھی) ہم نے بھیج دیا۔

ہٹا کر بھیجا) جب کہ انھوں نے اپنی قوم سے کہا کہ بے شک تم تو ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو جو تم سے پہلے دنیا جہاں والوں

میں کسی نے نہیں کیا ۳۲ ارے! تم تو مردوں سے صل کرتے ہو! اور تم رہزنی کرتے ہو

قرآن مجید میں یہ کہیں بصیغہ حصر تو وارد نہیں ہوا ہے لیکن جا بجا جہاں بھی اس نعمت کا ذکر آیا ہے، سب کے سیاق پر غور کرنے سے متبادر یہی ہوتا ہے کہ منصب نبوت اور عقیدہ توحید دنیا میں نسل ابراہیمی ہی کے ساتھ مخصوص رہا ہے، جس کی دو بڑی شاخیں اسرائیلی اور اسمعیلی ہیں۔۔۔۔۔ خوب سمجھ پا جائے، مطلق ہدایت کا یہاں ذکر نہیں، وہ تو دنیا کی ہر قوم کو اپنی اپنی جگہ پہنچتی رہی ہے کہ بغیر اس کے جمع الہی قائم نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ ذکر ایک مخصوص منصب یعنی نبوت اور صاحب کتاب ہونے کا ہے۔

الکُتب۔ کتاب سے مراد جنس کتاب ہے۔

قصد به جیس کتاب (کشاف، ج ۳/ص: ۴۲۷)

۳۱ دنیا میں مال و جاہ، عزت، خوش اقبالی نے آپؐ کا ساتھ دیا، اور آخرت میں آپؐ انتہائی مراتب قبول و قرب سے نوازے گئے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ دنیوی نعمتوں سے سرفرازی جیسا کہ بعض اہل اللہ کو ہوتی رہتی ہے، آخرت میں ان کے مرتبہ کو گھٹا نہیں دیتی۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۴۴۰)

۳۲ حضرت لوطؑ اور ان کی قوم سے متعلق حواشی سورۃ الاحراف (رکوع ۱۰) میں گزر چکے۔
 ماسبق حکم بہا سے معلوم ہوا کہ ایک زمانہ دنیا پر ایسا بھی گزرا ہے جب انسان بدکاری کی
 اس خاص صورت سے واقف ہی نہ تھا۔ اور یہیں سے بعض فقہاء نے استدلال کیا ہے اس حرکت کے
 خلاف وضع فطرت ہونے پر۔ وہ کہتے ہیں کہ امر خلقی و طبعی محتاج کسب و تعلیم نہیں ہوتا۔ اور جب انسان
 اس فعل سے ہزار ہا سال تک واقف نہ ہوا، تو یہ خواہش اس کی فطرت و طبیعت میں داخل نہیں ہو سکتی۔

وَنَاتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ ۖ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا

اور تم بھری مجلس میں منوعات کا ارتکاب کرتے ہو ۳۳۔ سو ان کی قوم کا (آخری) جواب بس یہی تھا کہ

إِنَّا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي

کہ ہم پر عذاب الہی لے آؤ اگر تم سچے ہو۔ (لوط نے) دعا کی کہ اے میرے پروردگار! مجھے

عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِدِينَ ﴿٣٥﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى ۖ

(ان) بدکار لوگوں پر غالب کر دے۔ ۳۴ اور جب ہمارے قاصد ابراہیم کے پاس بشارت لے کر آئے ۳۵

اس گندی حرکت کے تاریخی پہلو پر بھی حاشیہ سورۃ الاعراف کے ذیل میں آچکا ہے۔

ماسبقکم۔ مخاطب قوم سے بحیثیت قوم ہے۔ افراد الگ الگ مراد نہیں، حضرت لوط کی قوم کی قوم اس عادت بد میں مبتلا ہو گئی تھی، وہ اس لحاظ سے غیر مسبوق تھی۔

۳۳۔ قوم لوط علاوہ اس مخصوص گندی کے اور بھی طرح طرح کے جرائم میں مبتلا تھی۔ اور انہی میں یہ حرکت بھی تھی کہ راستے ان کے ہاتھوں محفوظ نہیں رہے تھے، اور ہزنی میں انہیں کوئی پاک نہیں رہا تھا۔

وَنَاتُونَ..... المنکر۔ فقہاء نے کہا ہے ناچ رنگ اور عام منکرات کی محفلیں اس حکم کے تحت میں آ جاتی ہیں۔۔۔ اور جب یہ حال ان مجلسوں کا تھا تو آج تھمیز اور سنیمیا اور نائٹ کلب اور ورائٹی شو اور پیکر گیلری وغیرہ کے جو احکام ہوں گے، بالکل ظاہر ہیں۔

۳۴۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت سے اعدائے دین پر بددعا کرنے کا جواز ثابت ہے، نیز یہ کہ ایسی بددعا، حلم و کرم وغیرہ کمالات اخلاقی کے منافی نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۴۱)

بائبل کا تذکرہ لوط ان سبق آموز تفصیلات سے خالی ہے۔

قوم المفسدین۔ جن عادتوں میں لوط مبتلا تھی، اس کا لازمی نتیجہ فساد فی الارض یا روئے زمین پر ہر طرح کی بدنظمی اور فساد ہی کی صورت میں نکلتا ہے۔

۳۵۔ یہ قاصد انسانی شکل میں اللہ کے فرشتے تھے، جو حضرت ابراہیم کے پاس ان کے صاحبزادے اسحاق کی ولادت کی بشارت لے کر آئے تھے، ملاحظہ ہوں سورۃ الاعراف اور سورۃ ہود کے حاشیے۔

قَالُوا إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ۚ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣٥﴾

تو کہنے لگے ہم اس بستی والوں کو ہلاک کرنے والے ہیں، بے شک اس کے باشندے بڑے پالی ہیں۔ ۳۶

قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا ۖ قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا

(ابراہیم نے) کہا (مگر) وہاں تو لوط (بھی) ہیں (فرشتے) بولے ہم کو خوب معلوم ہے وہاں کون کون رہتا ہے

لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ زَكَاتٌ مِنَ الْغَيْرِينَ ﴿٣٦﴾ وَلَمَّا

ہم لوط اور ان کے گھر والوں کو بچا دیں گے، مگر ان کی بیوی کے کدو (غداہ میں) رہ جانے والوں میں ہوگی ۳۷ اور پھر جب

أَنَّ جَاءَتْ رُسُلَنَا لُوطًا سَيِّئًا بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا

اے (وہ) فرستادے لوط کے پاس پہنچے تو ان (کے آنے) سے مغموم ہو گئے اور ان کے سب سے بہت کڑھے ۳۸ (اس بیان فرستادوں نے)

رہا۔ رسول یہاں ”عیسیر“ کے اصطلاحی معنی میں نہیں، قاصد کے عام لغوی معنی میں۔

البشری۔ بشارت سے حضرت اسحاق کی ولادت کی بشارت مراد ہے۔

۳۶ مراد وہ بستیاں ہیں جن میں قوم لوط آباد تھی، یعنی شہر سدوم اور اس کے مضافات۔

طالمیں ظلم یہاں اپنے وسیع و عام معنی میں ہے، یعنی بڑے بد عمل، فسق پیشہ۔

۳۷ حضرات انبیاء شفقت مجسم ہوتے ہیں، اور حضرت ابراہیمؑ شاید شفقت میں

اور زیادہ بڑھے چڑھے ہوئے تھے، فرشتوں سے سفارش ایک لطیف انداز میں کی۔

حضرت لوطؑ کی بیوی اور ان کے انجام کا ذکر پہلے آچکا ہے، سورۃ الاحزاب ۸۱، سورۃ ہود ۸۳۔

وأہلہ۔ یعنی حضرت لوطؑ کے گھر والے۔

لسجنہ۔ مرشد تھانویؒ نے آیت سے مستفاد فرمایا کہ کسی مجمع میں اہل اللہ کا ہونا اس پر نزول

عقوبیت سے مانع ہو جاتا ہے، اور اس سے اہل اللہ کا جدا ہو جانا اس مانع کا ارتکاع ہے۔

إلا امرئہ۔ یہ بھی فرمایا کہ مقربین کے ساتھ محض قرابت کا تعلق بدون ایمان کے مانع

نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۳۱، ۲۳۲)

۳۸ (اپنی مالا لائق قوم کی حرکتوں کا خیال کر کے، کہ وہ ضرور انہیں پھینکیں گے)

لَا تَعَفْ وَلَا تَحْزَنْ ۖ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ كَانَتْ

کہا آپ اندیشہ نہ کریں اور مغموم نہ ہوں، ہم بچالیں گے آپ کو اور آپ کے گھر والوں کو بجز آپ کی بیوی کے کہ وہ (عذاب میں)

مِنَ الْعِصْرَيْنِ ۝ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا

وہ جانے والوں میں ہوگی۔ ہم اس بستی کے باشندوں پر ایک عذاب آسمانی ان کی بدکاریوں کی پاداش میں

مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً

نازل کرنے والے ہیں اور ہم نے اس بستی کے کچھ نشان رہنے دیے ہیں، ان لوگوں کے لیے جو

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَالَّذِي مَدَّيْنِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ۖ فَقَالَ يَقَوْمُ

شکرت کرتے ہیں۔ ۱۱۱ لہذا میں (والوں) کی طرف (ہم نے) ان کے بھائی شعیب کو (پیغمبر بنا کر بھیجا) انہوں نے کہا کہ اے میری قوم والو!

یہ فرشتے حسین نوجوان لڑکوں کی شکل میں تھے، اور سدوم والے یوں بھی پردہ لایوں کے دشمن تھے، انہیں طرح طرح ستایا کرتے تھے۔

ضاق بہم ذرعاً۔ عربی محاورے میں یہ ایسے موقع پر بولتے ہیں، جب شدت ناگواری برداشت سے باہر ہوئی جارہی ہو، اور انسان عاجز آیا جا رہا ہو۔

وقد جعلت العرب ضيق الزراع والذرع عارة عن فقد الطاقة (کشاف، ج ۳/ ۴۳۸)

ای عجز عنهم (راغب، ص: ۲۳۶)

ذرعاً ای طاقتہ (روح، ج ۲۰/ ص: ۱۵۵)

سببی..... ذرعاً۔ مرشد تھانویؒ نے یہاں سے مستنبط فرمایا کہ طبعی غم اور حزن، کمال کے منافی نہیں، جب کہ ان کے مقتضائے غیر مشروع پر عمل نہ کیا جائے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۲۳۱)

۳۹ سدوم والوں کی تہ وبالاتہ آبادیوں کے کھنڈ راب تک نگاہ عبرت کے لیے شرق اردن میں (Dead Sea) بحر مردہ کے مشرق میں موجود ہیں، اور بحر مردہ خود ایک عبرت گاہ ہے۔۔۔۔۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

آیہ..... ہوسوں۔ عبرت و خشیت کے سبق ان سے صرف اہل فہم لیتے ہیں، نہ کہ جو محض تارخ و اثری تحقیق کر کے گذر جاتے ہیں۔

اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْحُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝

اللہ کی عبادت کرو اور روز قیامت سے ڈرو، اور ملک میں فساد مت پھیلاؤ

فَكَذَّبُوهُ فَأَعْدَتُهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جاثِمِينَ ۝

سوان لوگوں نے شعیب کو جھٹلایا پس انہیں زلزلے نے آ پکڑا، سو وہ اپنے گھروں میں اوندھے کر کر رہ گئے۔ ۱۰

وَعَادًا وَنُعُودًا وَقَدْ ثَبِينَ لَكُمْ مِنْ مُسْكِنِهِمْ رَهًا وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ

اور عادی و نمود کو (بھی ہم نے ہلاک کیا) اور یہ تم پر ان کے سکون سے ظاہر ہو چکا ہے۔ ۱۱ اور شیطان نے ان کے اعمال (پر)

أَعْمَالَهُمْ فَصَلَّتْهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ۝ وَقَارُونَ

کو ان کی نعر میں خوشنما کر دکھایا تھا اور ان کو باہ (حق) سے روک رکھا تھا اور وہ لوگ (دیے) ہو تیار تھے۔ ۱۲ اور قارون

مفسدوں۔ فسق کو بدکاری، بد عملی، بد کرداری کے معنی میں صرف قرآن نے چلایا ہے،
ورنہ اس سے پہلے تو اس میں کوئی دینی و اخلاقی مفہوم شامل نہ تھا۔

۱۰ والی مدین۔ تقدیر کلام یوں ہے: وأرسلنا إلى مدین۔

شعیب، مدین وغیرہ سب پر حاشے اپنے اپنے مقام پر گزر چکے۔

ولا مفسدین۔ شرک، آخرت فراموشی و بد کرداری کا نتیجہ فساد فی الارض کی
صورت میں نکل کر رہنا یقینی ہے۔

وارحوا اليوم الآخر۔ یعنی اس روز آخرت سے ڈرو، جس میں جزائے اعمال ہوتا ہے۔

قال یوس الحوی لی احسنوا لآخرۃ فی بہا المعزل علی الأعمال. (فرطی، ج ۱۲/ص ۳۴۳)

۱۱ یعنی ان کی آبادی کے نشان ان کے موجودہ کھنڈروں اور آثار قدیمہ سے ظاہر

ہیں، عداد نمود، دونوں پر مفصل حاشے سورۃ الاعراف (آیت ۶۵-۷۳) میں گذر چکے۔

عرب کے تجارتی قافلے اپنے شاہ یمن کے سفر میں اکثر ان مقامات سے گزرتے بھی رہتے تھے۔

۱۲ ان شامت زدہ قوموں میں لوگ ایسے نہ تھے، جو عام طور سے احمق، بیوقوف،

وحشی، لاعقل سمجھے جاتے، اچھے خاصے مہذب و شایستہ، متمدن لوگ تھے، دنیا کے اور سارے

وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا

اور فرعون اور ہامان کو (بھی ہم نے ہلاک کیا) اور موسیٰ یقیناً ان کو توں کے پاس کھلے نشان لے کر آچکے تھے لیکن انھوں نے ان میں پر

فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٢٠﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ ۚ فَمِنْهُمْ

سرکشی کی اور نہ ہو سکے وہ آگے نکل جانے والے ۲۰ سو ہم نے (ان میں سے) ہر ایک کو اس کے گناہ کی پاداش میں پکڑ لیا اور ان میں سے

مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّبْحَةُ ۚ

کسی پر تو ہم نے تندہوا بھیجی، اور ان میں سے کسی کو ہولناک آواز نے آدبا یا، اور ان میں سے کسی کو

معاملات میں بڑے سوجھ بوجھ والے بڑے بڑے تاجر، بڑے بڑے صنایع، بڑے بڑے
جہاز راں۔۔۔ بس ایک دین ہی کے معاملے میں غفلت کے پردے پڑے ہوئے تھے۔۔۔ گویا ہو
بہو نقشہ آج کی "مہذب و مستعدن" قوموں کا۔

مستبصرین اے عقلاء ہمکھم التمییز بین الحق والباطل بالاستدلال والطر
ولکھم اغفلوا ولم يتدبروا. (روح: ج ۲۰/ ص: ۱۵۸)

یہ معنی بھی کیے گئے ہیں کہ اپنی ضلالت اور اس کے انجام کو خوب سمجھ رہے، دیکھ رہے تھے۔
ای اتوا ما اتوه وهم قد تبين لهم ان عاقبتهم عذابهم. (لسان: ج ۱ ص: ۴۱۹)
وقال مجاهد: كانوا مستبصرين ضللة (بخاری کتاب التفسیر، سورۃ معکوت)
ورس۔ اعمالہم، بڑے خوف کا مقام ہے۔ انسان شیطان کے اثر سے کیسا اندھا
ہو جاتا ہے۔ آگ پانی اور پانی آگ نظر آنے لگتا ہے۔ زہر پر تریاق کا دھوکہ ہو جاتا ہے۔ جو چیزیں
برتا سرفس، خدا فراموشی کی ہیں، انسان انھی افکار و اعمال پر فخر و تاز کرنے لگتا ہے۔

۲۳ یعنی اپنی کسی حکمت و تدبیر، کسی حرفت و تزویر، کسی زور و قوت، کسی دولت و شہرت
سے اپنے کو عذاب کی گرفت سے بچانہ سکے۔

فرعون پر حاشیے بار بار اور قارون و ہامان پر سورۃ القصص (آیت ۷۶ اور ۶) میں گزر چکا۔
سابقین بچ کر نکل جانے والے، بھاگ جانے والے۔

فاتن (قرطبی: ج ۱۳/ ص: ۳۴۴)

وَمِنْهُمْ مَّنْ حَسَفْنَا بِهٖ الْاَرْضَ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ اَغْرَقْنَا ۚ وَمَا كَانَ

ہم نے زمین میں دھنسا دیا، اور ان میں سے کسی کو ہم نے غرق کر دیا، اور اللہ ایسا نہ تھا کہ

اللّٰهُ يَظْلِمُ لَهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ﴿٣٤﴾ مَثَلُ الَّذِيْنَ

ان پر ظلم کرتا، البتہ یہ خود اپنے اوپر ظلم کرتے گئے۔ ۳۴ جن لوگوں نے اللہ کے سوا اور کارساز تجویز

اَتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوْتٍ ۚ اِتَّخَذَتْ يَتِيْمًا

کر رکھے ہیں ان کی مثال مکڑی کی سی مثال ہے اس نے ایک گھربنا

وَاِنْ اَوْهَنَ الْبُيُوْتِ لَبِيتُ الْعَنكَبُوْتِ ۚ

اور مکڑی کا گھر سب گھروں سے زیادہ ہودا ہوتا ہے۔ ۳۵

ای فائتین امر اللہ تعالیٰ (روح، ج ۲۰ / ص ۱۵۸)

۳۴ (غرض کسی نہ کسی طریق پر وہ عذاب الہی کی گرفت ہی میں آ کر رہے اور ان

شہائد میں ہمارا کوئی ہاتھ نہ تھا، یہ سب انہی کے کرتوتوں کے لائے ہوئے تھے)

من ارسلنا عليه حاصبا۔ مثلاً قوم عاد پر۔

من اعذته الصبحۃ۔ مثلاً قوم ثمود پر۔

من حسفنا به الأرض۔ مثلاً قارون و بیت قارون کو۔

من اغرقنا۔ مثلاً فرعون اور اس کے لشکر کو۔

عذاب الہی انفرادی میں ہو یا اجتماعی، جب کبھی اور جس کسی پر بھی آیا ہے بندوں کے اپنے

ہی کرتوتوں کا ثمرہ ہوا ہے۔

۳۵ یعنی جس طرح وہ مکڑی کا گھر اپنے غایت ضعف کی بنا پر کالعدم ہوتا ہے، ان کے

یہ معبودان باطل بھی جن کی کارسازی پر انھیں بھروسہ ہے ان کے لیے لاشے محض ثابت ہوں گے۔

آسرے کے غایت ضعف کے موقع پر مثال اسی مکڑی کے جالے کی قدیم صحیفوں میں بھی

ملتی ہے۔

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ

کاش کہیں اس حقیقت کا علم ہوتا ۳۵ بے شک اللہ کے سوا جس کی کوئی پکارتے رہتے ہیں ۳۵ اللہ ان سب کو جانتا ہے اور وہ

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٦﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۚ وَمَا يَعْقِلُهَا

بڑا زبردست ہے بڑا حکمت والا ہے ۳۶ ہم ان مثالوں کو لوگوں کے لیے بیان کرتے ہیں اور انہیں بس علم والے ہی

إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٣٧﴾ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ إِنَّ فِي

سمجھتے ہیں۔ ۳۷ اللہ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے (بالکل) ٹھیک طور پر، اس میں (بھی بڑی)

”ان کی جو خدا کو بھول جاتے ہیں یہی راہیں ہیں، اور ریاکار کی امید توڑی جاتی ہے۔ ان کی امید کی جڑ کٹ جاتی، اور ان کی آس مکڑی کا جالاسا ہے“ (ایوب۔ ۱۳۰۸)

”وہ ناگ کے انڈے سیٹے ہیں، اور مکڑی کی طرح جالا بنتے ہیں۔ ان کے جالے کی پوشاک بن نہیں سکتی، وہ اپنی بناوٹ سے آپ کو ڈھانپ نہیں سکتے“ (سجاء۔ ۶۰۵۹) ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

۳۶ (کہ شرک کا عقیدہ کس درجہ لچر، مہمل، اور بیہودہ ہے!)

لو کانوا یعلمون کلمہ لو کا تعلق بیت العنکبوت سے ہے، یعنی کاش یہ جانتے ہوتے کہ صنم پرستی کا حال مکڑی کے جالے کا سا ہے۔

أَيُّ لَوْ عَلِمُوا أَنَّ عِبَادَةَ الْأَوْثَانِ كَاتِحَاذِ بَيْتِ الْعَنْكَبُوتِ الَّتِي لَا تَعْسَى عَنْهُمْ شَيْئًا (فرطی، ج ۱۳ / ص: ۳۴۵)

۳۷ (اور یہ حقیقت بھی اس پر خوب مدٹن ہے کہ یہ سارے سہارے کیسے بودے اور بھسکے ہیں)

۳۸ یعنی کامل قوت عملی میں بھی اور قوت علمی میں بھی۔۔۔۔۔ وہ عسیر جب اور جس

سے اور جو چاہے انتقام لے سکتا ہے، پھر بھی جو فوراً نہیں لے ڈالتا، تو اپنے کمال حکمت سے وہ حکیم اسے کسی دوسرے وقت کے لیے اٹھائے ہوئے ہے۔

۳۹ یعنی وہ لوگ جو حقائق کا علم رکھتے ہیں، یا علم حق کے طالب ہیں۔۔۔۔۔ ان حقائق

کو اپنی گرفت میں وہی لاتے ہیں، جو درجہ ضروری میں اپنے عقل و علم سے کام لیتے رہتے ہیں۔

ذٰلِكَ لَايَةُ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ﴿٥٠﴾

وہیل ہے ایمان والوں کے لیے۔ ۵۰

اَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ

جو کتاب آپ پر وحی کی گئی ہے اسے پڑھا کیجئے اور نماز کی پابندی رکھئے ۵۱ سے شک نہ رہے

۵۰ (ایسے خالق و صانع کے معبود واحد ہونے کی)

بالحق۔ اس تخلیق کائنات سے بھی اسے مقصود احقاق حق ہی رہا ہے، اور لوگوں کو اپنی ذات و صفات کمال کی طرف توجہ دلانا۔

ای محققاً غیر قاصد بہ ماطلاً، فإن المقصود بالذات من حلقها افاده الخبر والدلالة على ذاته وصعابه (بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۳۹)

ای محققاً مراعیاً للحکم والمصالح (روح، ج ۲۰/ص: ۱۶۳)

۵۱ (یعنی تشریع قولی یا تلاوت قرآن اور تشریع فعلی یا اقامت نماز، دین کے دونوں کاموں میں برابر لگے رہئے۔

اَتْلُ۔ یعنی قرآن کی تلاوت خود بھی کیجئے اور دوسروں کو بھی سنائیے۔ خطاب براہ راست رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے، لیکن حکم بواسطہ رسول ساری امت کو مل رہا ہے، علم عمل پر مقدم ہوتا ہے، اسی ترتیب کے مطابق یہاں تلاوت قرآن کو اقامت صلوٰۃ پر مقدم رکھا ہے۔

تلاوت قرآن، افراد امت کے لیے بڑی اعلیٰ درجہ کی اور مؤکد چیز ہے، مفسر بیضاوی نے اس کے تین تین مقصد بتائے ہیں:

سب سے پہلے تقرب الہی کی غرض سے۔ تقریباً إلی اللہ تعالیٰ۔

دوسرے حفظ الفاظ قرآنی کے لیے۔ و تحفظاً لألفاظہ۔

تیسرے اس کے معانی و مطالب پر غور کرنے کے لیے۔ واستکشافاً لمعانی

(بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۳۹)

تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۖ وَلَذِكُرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

ہے حیاتی اور ناشایست کاموں سے روکتی رہتی ہے ۵۲ اور اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے، اور اللہ تمہارے سب کاموں کو

دوسرے مفسرین نے اور مقصد بھی لکھے ہیں، لیکن تقرب الہی کو سب نے مقدم ہی رکھا ہے چنانچہ روح المعانی میں ہے:

أَيُّ دَمٍ عَلَى تِلَاوَةِ دَسْتِ نَفَرًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى تِلَاوَتُهُ. (روح، ج ۱۳، ص: ۱۶۳)

آداب و حقوق تلاوت مفسرین نے متعدد لکھے ہیں مثلاً یہ کہ تلاوت ہونا چاہئے اول تو تقرب الہی کے لیے، پھر الفاظ قرآنی کی حفاظت کے لیے، پھر انکشاف معانی کے لیے۔

بلکہ مشاہدہ ہے کہ کثرت تلاوت سے الفاظ بھی خوب یاد ہو جاتے ہیں، اور اہل علم کو معنی و مفہوم قرآن سے بھی ایک خاص مناسبت پیدا ہو جاتی ہے، اور متعدد اہل علم نے امام احمد بن حنبل کا وہ خواب بھی نقل کیا ہے جس میں ان سے ارشاد باری تعالیٰ ہوا ہے کہ تقرب الہی میں مجرد تلاوت آیات (بلافہم معانی) بھی بڑی تاثیر رکھتی ہے۔

اصل شے قلب کے استحضار کے لیے کلام الہی ہی ہے۔

الکتاب سے مراد قرآن کا ہونا بالکل ظاہر ہے۔

یراد به القرآن (قرطبی، ج ۱۳، ص: ۳۴۷)

مر لکھ میں میں بیان یہ ہے یعنی یہ مراد نہیں کہ کتاب کا کچھ حصہ پڑھئے، بلکہ یہ کہ کتاب پڑھئے۔

۵۲ یعنی نماز میں خاصہ طبعی یہی ہے کہ وہ عظمت الہی کا استحضار بار بار کرا کے ہر گناہ و معصیت سے روک دیتی ہے، اب اگر نماز کے شرائط ہی پورے طور پر ادا نہ کیے جائیں، تو اسی نسبت سے ادائے نماز ناقص رہے گی، اور پھر اسی مناسبت سے اس کی یہ طبعی خاصیت بھی ضعیف و مضاعف رہے گی، یہاں تک کہ جو نماز بالکل سطحی اور اوپری ہوگی اور روح نماز سے خالی، اس میں وہ برائیوں کے روک تھام والی قوت بھی گویا معدوم ہوگی۔ جس نماز میں یہ وعدے کیے گئے ہیں وہ (الصلوة) واقعی ہو بھی، محض صورت نماز کی خالی نقل نہ ہو۔ برائیوں سے روک دینے والی قوت نماز میں ہے نہ کہ اس کی نقل میں ہے۔ میت تو شیر میں ہوتی ہے نہ کہ شیر کی کھال اوڑھ لینے والے انسان میں۔

مَا تَصْنَعُونَ ۝ وَلَا تُحَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالتَّنْيِ هِيَ أَحْسَنُ رِالًا

جانتا ہے۔ ۵۳ اور تم اہل کتاب سے بحث مباحثت کیا کرو بجز مہذب طریقے کے، سو ان میں سے ان لوگوں کے

دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ نماز جو یاد الہی اور اس کی عظمت کے استحضار کی ایک اعلیٰ و مکمل شکل ہے اس کا اقتضا یہی ہے کہ وہ ہر برائی سے روک دے، اس کا اثر ہونا بھی چاہئے، عام اس سے کہ کسی پر ہو یا نہ ہو۔

إن الصلوة تنهى عن الفحشاء والمکر۔ ایک تفسیر یہ بھی آئی ہے کہ صیغہ خبر یہاں معنی میں امر کے ہے یعنی نماز ایسی پڑھو کہ وہ تمہیں برائیوں سے روک دے۔

قيل: هو خبر بمعنى الأمر (قرطبی، ج ۱۳ / ص: ۳۴۹)

الصلوة میں ال عہد کا ہے، یعنی وہ نماز جو ظاہری و باطنی شرائط معین کے ساتھ ادا کی گئی ہو۔۔۔۔۔ اور جو نماز الہی سیدھی، پشتم پشتم کسی نہ کسی طرح پڑھ لی جائے، اس کے لیے یہ وعدے ہی نہیں جو آیت میں ذکر ہوئے ہیں۔ عن الفحشاء بے حیائی کے تصریحی ذکر میں نکتہ یہ ہے کہ اکثر دوسری قوموں اور مذہبوں میں بے حیائی صرف جائز ہی نہیں، بلکہ ایک لازمی جز عبادت کا ہے، اور مغربی فاضلوں کی تحقیق تو یہ ہے کہ بیسوائی کی ابتدا ہی مندروں اور شرکانہ معبدوں کے سایہ میں ہوئی ہے، ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔ گویا یہاں یہ ارشاد ہوا کہ نقش دوسرے مذہبوں میں جزء عبادت ہو تو ہو، اسلامی عبادت تو اس کے جواز کی بھی روادار نہیں، عین اسے توڑنے اور روکنے والی ہے۔

۵۳ (چنانچہ طاعت و عبادت میں تمہارے اخلاص و عدم اخلاص کو بھی)

اللہ کے یہی عالم کل ہونے کا مراقبہ ہی پر مجاہدے کو آسان بنا دینے اور قلب میں خشیت پیدا کر دینے کو کافی ہے۔

ذكر الله اکبر۔ ذکر الہی ہی کی افضل ترین، مکمل ترین فرد نماز ہے۔

قيل المراد بذكر الله الصلوة (روح، ج ۲۰ / ص: ۱۶۵)

ولد ذکر اللہ اکبر کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ بڑائی تو بس اسی کے ذکر کی ہے نہ کہ کسی اور کے ذکر کی۔

ای له الکبر لا لغيره (کبیر، ج ۲۵ / ص: ۶۶)

اور ایک اور معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ اللہ کی طرف سے جو تمہاری یاد ہوگی، اس کا مرتبہ اس یاد سے بھی بڑھا ہوا ہے جو تم اس کی کرتے رہتے ہو۔

ای ذکر اللہ ایاکم افضل من ذکرکم ایماہ (معالم، ح ۳/ص ۵۶۱)

ای ذکر اللہ لکم بالشواب والثناء علیکم اکبر من ذکرکم لہ فی عبادتکم و صلواتکم۔ (قرطبی، ج ۱۳/ص ۳۴۹)

ابن عباسؓ، ابو مسعودؓ، ابن عمرؓ وغیرہ متعدد صحابیوں اور مجاہد، عکرمہ، سعید بن جبیر تابعین سے بھی معنی مروی ہیں بلکہ ایک روایت میں تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی۔

وہروی ذلك عن ابن عباس وهو قول معاهد وعکرمہ وسعید بن جبیر وہروی ذلك مرفوعاً..... عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم (معالم، ح ۳/ص ۵۶۱)

وقد روی هذا من غیر وجه عن ابن عباس، وروی أيضاً عن ابن مسعود وأبی الدرداء وسلمان الفارسی وغیرہم۔ (ابن کثیر، ح ۳/ص ۳۸۸)

امام ابن جریرؒ نے بھی ترجیح اسی توجیہ کو دی ہے۔

وهو اختیار الطبری (قرطبی، ح ۱۳/ص ۳۴۹)

وأشبه هذه الأقوال بما دل علیہ ظاہر التنزیل، قول من قال: ول ذکر اللہ ایاکم افضل من ذکرکم ایماہ۔ (ابن جریر، ح ۲۰/ص ۴۶)

اکبر۔ لفظ اکبر کے سلسلے میں یہ بات بھی خیال کر لینے کی ہے کہ یہ جب ”اللہ“ کے ساتھ آتا ہے خبر ہو کر، مثلاً کلمۃ اللہ اکبر میں، تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ اللہ ہر شے سے بڑا ہے۔

معناہ اللہ اکبر من کل شیء ای اعظم فحلفت (من) لوضوح معناہ۔ (نہایہ، ح ۴/ص ۱۲۳)

اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ اللہ اس سے بڑا ہے کہ اس کی عظمت و کبریائی کی کثرت تک پہنچا جاسکے۔

معناہ اللہ اکبر من أن يعرف کہ کبریاتہ وعظمتہ، وإنما قدر له ذلك (نہایہ،

ج ۴/ص ۱۲۳)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں اعمال سلوک کے اصول سب جمع ہو گئے، یعنی تلاوت

اور نماز اور ذکر اور مراقبہ باقی جتنے اعمال و اشغال ہیں، سب انہی کے تابع ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۱۳۳)

الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ

جو زیادتی کریں، ۵۴ اور کہہ دو کہ ہم ایمان رکھتے ہیں اس (کتاب) پر جو ہم پر نازل ہوئی اور ان (کتابوں) پر

وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ

بھی جو ہم پر نازل ہوئیں، اور ہمارا معبود اور تمہارا معبود تو ایک ہی ہے اور ہم تو اسی کے فرماں بردار ہیں ۵۵ اور اسی طرح ہم نے آپ پر

۵۴ (تو انھیں البتہ جواب ترکی بہ ترکی دینے میں مضائقہ نہیں)

مسلمانوں کو ہدایت کی جارہی ہے کہ تبلیغ کے سلسلے میں موقع مباحثے و مناظرے کے بھی آئیں گے، کتابی مذہب والوں یعنی جو توحید و سلسلہ نبوت کے قائل ہیں ان سے مباحثہ کے وقت ہمیشہ نرمی، تہذیب، اور ان کی دل جوئی سے کام لیتے رہو، کہ اس سے انھیں ترغیب اسلام میں داخل ہونے کی ہوتی رہے گی۔ ہاں البتہ ان میں جو بد زبان ہوں انھیں حسب مصلحت ان کے رنگ میں بھی جواب دیا جاسکتا ہے۔ اہل کتاب اور مسلمانوں میں اکثر بنیادی عقیدے مشترک تھے تو اس ہدایت سے یہ اصل ہاتھ آئی کہ جب کسی ایسے گروہ سے سابقہ پڑے جو ہم سے بنیادی اشتراک رکھتا ہو تو اس سے گفتگو میں طریقہ اسی لینت، تہذیب و شائستگی کا برتیں۔

إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ زِيَادَتِي كَرْنِ دَاوِلَ اِنْفَسْ پَر تَوَسْبْ هِي فِيمَرْ سَلَمْ هِي يِهَاں
مراد وہ لوگ ہیں جو زیادتی تمہارے اوپر اور تمہارے معاملے میں کریں۔

معناه ظلموكم، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق. (قرطبی، ج ۱۳ / ص: ۳۵۰)

الذين ظلموا في جدالهم. (ابن العربی، ج ۳ / ص: ۵۱۹)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا اس میں دلالت ہے کہ مخالف کے ساتھ اول نرمی برتے، اور جب عناد ظاہر ہو تو خشونت کی اجازت ہے۔ چنانچہ یہی طریقہ ہے اہل اللہ کا مخالفین کے ساتھ، البتہ طالبین کے ساتھ طرز دوسرا ہے یعنی ان کے ساتھ نرمی کی جائے جب تک عذر جہل باقی ہے اور جب یہ عذر نہ رہے تو پھر سختی کی جائے۔ اور یہی مقابلہ تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کے ساتھ۔

۵۵ یعنی اہل کتاب کو سمجھو کہ جب ہم میں تم میں اتنا اشتراک ہے، ہماری طرح تم

بھی توحید کے قائل ہو اور بجائے ملکی یا قوی یا قبائلی خدا کے، ایک خدا یا پروردگار عالم کے قائل ہو، ہماری ہی طرح سلسلہ وحی و نبوت کو مانتے ہو، اور ہم تمہاری الہامی کتابوں کو مانتے ہیں، تو اب بات

إِلَيْكَ الْكِتَابُ ۖ فَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۚ وَمِنْ هَؤُلَاءِ

کتاب ہازل کی سو جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس پر یمن بھی لے آتے ہیں، ۵۶ اور ان لوگوں میں سے بعض اس پر بھی ایمان

یہاں مل گئی کہ فریق مقابل کے سامنے زیادہ سے زیادہ زور مقابلہ مشترک و مسلمات فریقین پر دو۔
 اما الیکم۔ مسلمان اپنے رسول کریمؐ کی وحی و نبوت کو دنیا سے بالکل الگ و منفرد نہیں مانتا، وہ تو مسلسل وحی کا قائل ہے اور اس کا معتقد ہے کہ ہمارے نبی کے پاس وہی وحی آخر میں بطور خاتم الانبیاء اور اعظم الانبیاء ہونے کے آئی ہے، جو آپ سے قبل ابراہیم اور اسمعیل اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام اور میمون دوسرے پیغمبران جلیل القدر پر آچکی تھی۔

والہما والہکم واحد۔ ہمارے تمہارے یہ جھگڑے بھی تو نہیں کہ ہم فلاں فلاں دیویوں کے ماننے والے ہیں، اور تم فلاں فلاں دیوتا کے پجاری، پروردگار عالم کی توحید اور اس کی عبادت تو ہم تم میں مشترک ہے۔۔۔۔۔ تو حید الہی کا جو تخیل، کیا ذات باری کے لحاظ سے اور کیا صفات باری کے لحاظ سے، محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین نے پیش کیا ہے، وہی تو ابراہیم واسماعیل، اسحاق و یعقوب، موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام سب ہی انبیاء و مرسلین پیش کر چکے ہیں۔

۵۶ چنانچہ ان لوگوں کا ذی فہم اور منصف مزاج طبقہ اپنے ہاں کی کتابوں پر ایمان لے ہی آیا۔

ای الیس اُحدوہ قتلوہ حق تلاوتہ من اُحدہم العلماء الأدکباء (ابن کثیر، ج ۲/ص: ۳۹۰)
الکُتُب مراد جنس کتاب ہے۔

المراد بالكتاب جسمه الشامل للنوراة والانبيا (روح، ج ٢١ / ص ٣).

یوں کہ بہ۔ بہ ضمیر قرآن کی جانب ہے، یعنی یہ اہل کتب قرآن پر بھی ایمان لے آتے ہیں۔

أى بالكتاب الذى أرسل إليث (روح، ج ٢١ / ص: ٣)

الدیس انہم الکث کی ایک تفسیر امام رازیؒ نے یہ بھی نقل کی ہے کہ اس سے مراد اہل کتاب نہیں، بلکہ خود انبیائے کرام ہیں کہ کتابیں براہ راست اور حقیقت میں تو انہی کو عطا ہوئی

مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۖ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٥٤﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ

لے آئے ہیں، اور ہماری آیتوں سے بجز (کلمے) کافروں کے دروئی مکر نہیں ہوتے۔ ۵۴ اور آپ تو اس (قرآن) سے قبل۔ دن

مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كُتُبٍ وَلَا تَحْطُ بِحَيْثُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٥٥﴾

کتاب پڑھے ہوئے تھے اور نہ اسے (یعنی کوئی کتاب) اپنے ہاتھ سے لکھ سکتے تھے ورنہ (یہ) حق ناشناس لوگ شرٹگانے لگتے۔ ۵۵

تھیں۔ (کبیر، ج ۲۵/ص ۶۷)

۵۴ (جو ہر طرح کے وضوح دلائل کے بعد بھی انکار پر اڑے ہوئے ہیں)

مشرک ہوں یا اہل کتاب جو بھی انکار پر قائم رہے محض اپنی ضد اور ہٹ دھرمی ہی سے رہے، ورنہ وضوح ان دلائل سے تو پوری طرح ہو چکا تھا۔

إِلَّا الْكَافِرُونَ۔ یعنی بجز ضدی اور ہٹ دھرم کافروں کے۔

إِلَّا الْمَتَوَعِّلُونَ فِي الْكُفْرِ فَإِنْ حَزَمَهُمْ بِهِ يَمْسَعُهُمْ عَنِ النَّامِلِ (بصاوی، ج ۴/ص ۱۱۰)

امام رازیؒ نے ایک تفسیر یہ نقل کی ہے کہ مس ہولاء سے مراد بعض مشرکین مکہ نہیں، بلکہ بعض اہل کتاب ہی ہیں، اور اس تفسیر کو عقل و نقل سے قریب تر قرار دیا ہے۔

أُولَئِكَ وَأَقْرَبُ إِلَى الْعَقْلِ وَالْفِطْرِ، وَأَقْرَبُ إِلَى الْأَحْسَنِ مِنَ الْحَدَالِ الْمَمُورِ بِهِ.

(کبیر، ج ۲۵/ص ۶۷)

بہر حال اللہ کی کھلی ہوئی نشانیوں اور قرآن مجید کی آیتوں دونوں سے غیر متاثر تو بس وہی رہتے ہیں جو تعصب میں غرق اور ہٹ دھرمی پر جمے ہوئے ہیں۔

۵۸

یعنی اس وقت کچھ تو فشاء اشتباہ ان لوگوں کے پاس ہوتا اور یہ لوگ آپ کی بابت یہ کہنے لگتے کہ آدمی بڑے پڑھے لکھے ہیں، کسی دوسری آسمانی کتاب یا کہیں اور سے مضامین چرا لیے ہیں، حالانکہ قرآن کے وجود اعجاز اتنے کھلے ہوئے ہیں کہ اس وقت بھی دعوے کو چلنے نہ دیتے، لیکن بہر حال کچھ تو گنجائش ہوتی، اور اب تو اتنی بھی نہیں۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امتیت اور ناخواندہ ہونے پر اس سے بڑھ کر صریح شہادت اور کیا ہوگی، اس پر بھی ناحق شناسوں کا ایک گروہ (خصوصاً مسیحی پادریوں کا) آج تک اس پر مصر

بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ۚ وَمَا يَحْجِذُ بِآيَاتِنَا

بات یہ ہے کہ یہ (کتاب خود ہی بہت سی) کھلی ہوئی نشانیاں ہیں اس لوگوں کے جن میں ہمیں علم عطا ہوا ہے ۵۹ اور ہماری آیتوں سے آکر بند ہوتی

چلا آ رہا ہے کہ آپ ضرور پڑھے لکھے تھے، اور اس پر رسالے اور کتابیں چھاپتا چلا جاتا ہے!۔۔۔ باطل پرستی کی بھی کوئی انتہا ہے!

۵۹ یعنی اس کے وجوہ اعجاز اتنے کھلے ہوئے اور متعدد ہیں کہ یہ ایک کتاب بجائے خود بہت سے نشانوں کے قائم مقام ہے۔

بل هو آیت بیات۔ بل هو سے مراد ذات رسول بھی لی گئی ہے۔

وقال قتادة وابن عباس (بل هو) یعنی محمداً صلى الله عليه وسلم "آیت بیات"

(قرطبی، ج ۱۳ / ص: ۳۵۴)

اور ذات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت ایک آیت کی نہ تھی، متعدد آیات (بصیغہ جمع) کی تھی۔

وكان عليه السلام آيات لا آية واحدة (قرطبی، ج ۱۳ / ص: ۳۵۴)

اور فرائض جوئی نے بجائے ہو کے ہی پڑھا ہے۔

رغم العراء في قراءة عداللة بل هي آيات بيات المعنى بل آيات القرآن آيات

بیات۔ (قرطبی، ج ۱۳ / ص: ۳۵۴)

الذين أوتوا العلم سے مراد مومنین ہیں خصوصاً ان کے اہل علم۔

یعنی المؤمنین (ابن جریر عن الحسن، ج ۲۰ / ص: ۵۲)

صدور کے معنی اگر لفظی یعنی سینہ کے لیے جائیں تو مراد ہوگی کہ یہ کتاب بطور نشان واضح

کے سینہ پہ سینہ محفوظ چلی آتی ہے، ہر امکان تحریف سے ماورا۔

فی صدور الذين أوتوا العلم سے اشارہ عالموں کی طرف ہوتا تو ظاہر ہے، باقی اس کے

عموم میں حافظ یعنی قرآن کے حفظ کرنے والے بھی آتے ہیں، جو الفاظ قرآنی کا علم اپنے اندر محفوظ

رکھتے چلے آ رہے ہیں۔

إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٦٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ

ی لوگ انکار کرتے ہیں۔ اے اور کہتے ہیں کہ ہن (پیغمبر) پر کوئی نشان ان کے پروردگار کی طرف سے نہیں آتا۔

قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ ۖ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٦١﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ

کہاں تک کہ ان کے پاس اللہ کے آیتوں میں ہیں۔ میں صرف ایک واضح نذیر ہوں۔ کیا ان کے لیے یہ کافی نہیں ہے کہ میں ان کو یاد دلاتا ہوں۔

۶۰ (اور نہ منصف مزاج کو تو ذرا شک نہیں رہ سکتا)

بہحد۔ جحد کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں کہ دل کو یقین تو کسی بات کا آجائے، پھر بھی ضد و جہل سے زبان انکار پراڑی رہے۔

نصیحہ۔۔ یعنی ضدی، بہت دھرم۔

ای لعمرو۔ فی القصہ بالمکذوبہ بعد و صبح دوشی عجزہ (بصیری ج ۱ ص ۱۱۰)

۶۱ (ہماری خواہش و فرمائش کے مطابق)

نشانوں سے مراد عجائب و خوارق ہیں، شرک اور شرک مزاج قوموں کو ہمیشہ رویداد عجائب و خوارق ہی سے رہتی ہے۔ اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعیسات اور پیام کو بالکل نظر انداز کر کے فرما شکیں بار بار یہ ہوتی تھیں کہ فلاں معجزہ دکھاؤ۔۔۔ گویا پیغمبر بھی ایک طرح کا بازیگر ہوتا ہے۔
ہنت۔ آذبات۔ کسی کسی نے تہ مفرد بھی پڑھا ہے لیکن عام قرأت میں جمع کے ساتھ ہے (قرطبی ج ۱۳ ص ۳۵۵)۔

۶۲ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے قرآن میں بار بار یہ پہلایا گیا ہے کہ واقعات و حوادث تکوینی تمام تر اللہ کے ہاتھ میں ہیں۔ چنانچہ خوارق و معجزات بھی اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں، میں جس طرح کسی واقعہ مطابق عادت کی تخلیق میں ہے بس محض ہوں، اسی طرح واقعات خارق عادت کی تخلیق میں بھی۔

۶۳ یعنی میری صداقت کی جانچ کرتے ہو تو میری تعیسات کو دیکھو، پرکھو، جو دین میں لایا ہوں، اس کی تحقیق کرو۔

اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ عَلَیْكَ الْكِتَابَ یُتْلٰی عَلَیْهِمْ ؕ اِنْ فِیْ ذٰلِكَ لَرَحْمَةٌ وَّ

کہ ہم نے آپ کے اوپر کتاب نازل کی ہے جو ان کو سنائی جاتی رہتی ہے ۶۳۔ بے شبہ اس (کتاب) میں بڑی رحمت اور

ذِکْرٌ لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ﴿۶۴﴾ قُلْ کَفٰی بِاللّٰهِ بَیِّنٌ وَّ بَیِّنٰتُکُمْ شَہِیْدٌ ؕ یَعْلَمُ

شمیت ہے ایمان والے لوگوں کے لیے۔ ۶۴۔ آپ بہا بیجے کہ اللہ کافی ہے میرے ارشاد سے درمیان جو رواہ کے سے سرچ کی خبر سے

مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ؕ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ وَ کَفَرُوْا بِاللّٰهِ ؕ اُولٰٓئِکَ

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ۶۵۔ اور جو باطل پرست ہیں اور اللہ کے منکر ہیں وہی ہیں

اسما کلمہ حصر ہے، یعنی میں تو صرف تنبیہ کرنے والی ہوں، خوارق و عجیب کی تخلیق ہرگز

میرے نسب میں نہیں اور نہ اعمال نکوینی میں میرا کوئی ہاتھ ہوتا ہے۔

۶۴۔ اور وہ ہر قسم کی معنوی گہرائیوں، ادبی لطافتوں، مطالب کی ہمہ گیری، مضامین کی

جامعیت و کاملیت سے معمور، ایک دائمی معجزہ سارے دہرے وقتی و مقامی معجزوں سے بڑھ چڑھ رہے۔

اولم یکمہم سے صاف اشارہ اس طرف بھی آیا کہ سارے معجزات سے بڑھ کر معجز تو میری

رہی ہوئی کتاب قرآن ہے اس کے ہوتے ہوئے اسے کسی بلکہ معجزے کی ضرورت ہی کیا باقی رہتی ہے!

۶۵۔ اس سے فائدہ اٹھانا تو انہی خوش نصیبوں کے حصے میں ہے، جو اس کو مانیں گے

اور اس کی ہدایات پر عمل کریں گے۔

ذلک۔ یعنی قرآن۔

ای فی القرآن (فرطی، ج ۱۳/ ص: ۳۵۵)

رحمۃ۔ تعلیم احکام کے پہلو سے۔ ذکر یا نصیحت، ترغیب و ترہیب کے اعتبار سے۔

۶۶۔ (میرے دل میں ذرہ بھر بھی کھوٹ ہوگا تو اس سے نہیں چھپ سکتا)

مطلب یہ کہ کسی کے ماننے نہ ماننے سے کیا ہوتا ہے میری رسالت عند اللہ تو ثابت

ہے۔۔۔۔۔ ایک حقیقی مذہبی شخص کے پاس اپنی صداقت کا ثبوت اس سے بڑا اور ہے ہی کیا کہ وہ

خدائے عالم الغیب کو درمیان ڈال کر کسی بات کا دعویٰ کرے۔۔۔۔۔ پیغمبر جو بات بات پر خدا کا واسطہ

براہ راست دیتے ہیں، یہ بس پیغمبر ہی کر سکتے ہیں۔

هُمُ الْخَيْرُونَ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ۚ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّعَذَابِهِمْ

یہ بڑے کھانے میں پڑے ہوئے۔ ۶۷ اور یہ لوگ آپ سے جلدی کر رہے ہیں عذاب کی ۶۸ اور اگر ایک سیلاب دشمن نہ ہوتا تو ان پر عذاب

الْعَذَابِ ۚ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ۚ

آچکا ہوتا اور (وہ عذاب) ان پر اچانک آپڑے گا اور انہیں خبر بھی نہ ہوگی ۶۹ آپ سے جلدی کر رہے ہیں عذاب کی

وَإِنْ جَهِنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ۝ يَوْمَ يَخْسَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ

اور یقیناً دوزخ کافروں کو گھیرے ہوئے ہے۔ ۷۰ جس دن کہ عذاب ان پر چھا جائے گا ان کے اوپر سے بھی

یعلم ما فی السموات والأرض۔ خدائے اسلام کے علم محیط، علم کامل کا استخراج قرآن

قدم قدم پر کرتا رہتا ہے۔

۶۷ جنہوں نے اللہ اور اس کی شریعت سے کفر کر کے باطل کو اپنا سہارا قرار دے لیا، تو

انہوں نے تو ایک تمام تر غلط فہمی ہی تیار کر لیا، اب انہیں فوز و فلاح نصیب ہی کہاں سے ہو سکتا ہے؟

۶۸ (کہ اچھا اگر تم سچے ہو، اور ہم نافرمان و اہل باطل، تو ہم پر عذاب فوراً لے کیوں

نہیں آتے ہو؟)

جلد باز گمراہ انسان کا بڑا پرانا اور فرسودہ استدلال ہے، جو آج تک الفاظ بدل بدل کر دہرایا

چلا آتا رہا ہے۔

۶۹ یعنی نزول عذاب کی تو ایک ساعت علم الہی میں مقرر ہے۔ اس کی تاخیر کو صحت

دعویٰ نبوت کی تعلیل و تردید سے مربوط کرنا عجیب طرح کا جہل بلکہ خبط ہے۔

لیا نبہم ..۔۔۔ بشرعون۔ عذاب موت کا ہو یا قیامت کا، بہر حال جب بھی آئے گا،

ان شامت زدوں کی غفلت میں یک بیک ہی آئے گا۔

۷۰ (جس کا پورا ظہور قیامت میں ہو کر رہے گا)

محیطہ۔ صیغہ اسم فاعل کا ہے، فعل مضارع کا نہیں، یعنی یہ نہیں کہ جہنم کبھی آئے چل کر

گھیرے گا، بلکہ اس وقت بھی انہیں گھیرے ہوئے ہے، اسی سے بعض عارفین نے یہ نکالا ہے کہ اصل

وَمِنْ نَحْبِ أَرْحُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۵۵﴾ يُعْبَادِي الَّذِينَ

اور ان کے پیروں کے نیچے سے بھی اور (اللہ) کہے گا (اب) حشر چکھو اس کا جو کچھ کرتے رہے ہو۔ اے میرے ایمان والے بندو!

اٰمَنُوْا اِنَّ اَرْضِيْ وَاَسْعَةً فَاَيَّايْ فَاَعْبُدُوْنَ ﴿۵۶﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذٰلِقَةُ الْمَوْتِ ۚ

میری زمین تو بہت وسیع ہے، سو اکیلی میری ہی پرستش کرو ایسے ہر جاندار موت کا مزد چکھنے والا ہے ۵۶

جہنم تو کفر و معصیت ہی ہیں جو آج بھی تمام تر موجود ہیں۔ آخرت میں صرف اتنا ہوگا کہ ان کا ظہور و بروز کامل ہو کر رہے گا۔

۱۷۱ (خواہ یہاں یا جہاں کہیں بھی، توحیدی عبادت ممکن ہو)

یہ ترغیب ہے ہجرت یعنی اقامت دین کی خاطر ترک وطن کی۔

علماء نے اس سے یہ نکالا ہے کہ جہاں کفر و فسق کی شدت ہو، اور خدا پرستی کا موقع نہ مل سکے،

وہاں سے بندہ مومن چلا جائے۔۔۔۔۔ وطن کی محبت طبعی تھی، پھر بھی اقامت دین کے مقابلے میں اس کی پروا نہ کی جائے گی۔

اِنَّ اَرْضِيْ وَاَسْعَةً۔ میں اشارہ ہے کہ اللہ کی نعمتیں کھانے پینے، رہنے سہنے سے متعلق کسی

ایک خطے یا علاقے تک محدود نہیں، یہ تو وطن کے باہر بھی سب کہیں مل سکتی ہیں۔ ان کی طرف سے اتنا فکرمند کیوں ہوتے ہو!۔۔۔۔۔ یہ مضمون زیادہ کھول کر پہلے بھی بیان ہو چکا ہے بسجد فی الارض

مراغماً کثیراً وسیعاً۔ (سورۃ النساء، آیت ۱۰۰)

۱۷۲ (اور دنیا کے مرغوبات و مالوفات کو ایک دن تو بہر حال چھوڑنا ہی ہے، پھر آج

اقامت دین ہی کی خاطر ترک وطن و اقارب کیوں نہ اختیار کیا جائے)

ہجرت کے جو مانع نفس میں موجود ہیں، ان میں ایک تو اِن اَرْضِيْ وَاَسْعَةً سے رفع کیا

جا چکا ہے، دوسرا جواب اب مل رہا ہے کہ جن چیزوں کا ترک و مفارقت آج شاق گزر رہی ہے، ان

سے محرومی اور مجبوری ایک دن تو بہر حال ناگزیر ہی ہے۔ تو آج ہی اپنے قصد و اختیار سے کیوں نہ

حاصل کر لی جائے کہ آئندہ ہر طرح کی نعمتوں کا استحقاق ہو جائے۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ⑤ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثٌ

(وہ) اللہ ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ اچھے اچھے نام اسی کے ہیں۔ عہ اور آپ کو موسیٰ کی خبریں

مُوسَى ⑥ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا

دیکھا ہے؟ عہ (وہ وقت قابل ذکر ہے) جب انھوں نے آگ دیکھی ۹ سو انھوں نے اپنے گھر والوں سے کہا تم میں سے ہر وہ

علم اسے کیسے نہ ہوگا؟ گویا اصل کلام یوں ہوگا۔ وان يحضر بالقول فاعلم ان الله تعالى يعلمه
فانه يعلم السر واخفى فضلا عنه (روح)

السر واخفى سر تو وہ ہے جسے انسان اپنے دل میں شعوری طور پر اور قصداً چھپائے رکھے اور اخفی
وہ ہے جو لا شعور میں ہو اور اس کا شعور جس کا علم خود اس کو بھی نہ ہو۔ یعنی شعور و لا شعور سب کا عالم۔

السر ما اسررت في نفسك واخفى من ذلك ما لم تحدث به نفسك (ابن جریر عن سعد بن جبش
الروا حدث به العبد غيرة في حبي واخفى منه ما اضمره في نفسه مما لم يحدث
ضيقا۔ (عباس بن عباس))

عہ (اعلیٰ سے اعلیٰ صفات و کمالات پر دلالت کرنے والے)
بعض کے نزدیک خود لفظ اسماء مراد ہے صفات کے اور اس لحاظ سے ترجمہ ہوگا وہی خوش صفات ہے
جاء الاسم بمعنى الصفة والحسن تانيث الحسن۔ (روح)

خود قرآن مجید میں بھی ایک دوسری جگہ اسم صفت کے معنی میں آیا ہے۔ وجعلوا لله شركاء قل
سموهم سورة بعد آیت ملاحظہ ہو سورة بقرہ آیت ۲۲ میں وعلم ادم الاسماء كلها پر حاشیہ۔
مطلب یہ ہوا کہ وہ اپنی ذات سے بالکل منفرد ہے۔ گو اس کے اسمائے صفاتی بہ کثرت ہوں۔
ای ہو واحد بذاتہ وان افترقت عبارات صفاته۔ (مدارک)

اسماء الله تعالى وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى۔ (روح)
عہ یعنی قصہ موسیٰ بھی سننے کے قابل ہے، جو حکم و معارف اور علوم توحید و نبوت سے پر ہے۔
ہل آیت میں بجائے استغفار میرے کے ہو کر یہ بھی لیا گیا ہے، قد کے مرادف۔ یعنی آپ کو موسیٰ کی حکایت
تو پہنچ ہی چکی ہے۔

قيل معناه قد اتاك حديث موسى قال ابن عباس (قرطبي)

قيل هل بمعنى قد (روح)

عہ (اس وقت جب وہ مدین سے اپنی زوجہ محترمہ کو رخصت کر کے معر لا رہے تھے یوم سردی
کا تھا، اور رات اندھیری تھی)

نَارًا۔ مشرقی ملکوں میں رات کو سفر کرنے کا دستور عام و قدیم ہے، اور یہ دستور بھی عام و قدیم

ذَابَةٌ لِّاتَّخِذَ رِزْقَهَا مَدَ الْكَلْبُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ مَدَ وَهُوَ السَّمِيعُ

اپنی غذا اپنے اوپر اٹھائے نہیں رکھتے، اللہ ہی انھیں روزی پہنچاتا ہے اور تم کو بھی، اور وہی خوب سننے والا ہے

الْعَلِيُّ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ

خوب جاننے والا ہے۔ ۶۔ اور اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور

الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۚ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ۝ الْكَلْبُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ

سورج کو چاند کو کام میں لگا دیا تو یہی کہیں گے کہ اللہ نے تو پھر یہ کہہ کر اٹے چلے جا رہے ہیں؟ ۷۔ اللہ روزی کھول دیتا ہے

الذین صرّوا۔ جو صالح بندے ہوتے ہیں انھیں بھی سارے نگوینی حالات اپنی مرضی کے موافق نہیں ملتے رہتے، تو ایسے موقعوں پر وہ بے صبری سے نہیں، صبر سے کام لیتے رہتے ہیں۔

وعلى ربهم يتوكلون۔ بڑی بات ان نیک اور صالح بندوں میں یہ ہوتی ہے کہ وہ آخری اعتماد، چھوٹی بڑی ہر چیز میں اللہ ہی پر رکھتے ہیں۔ چھوٹے اور چھوٹے معبودوں کے پھیر میں پڑ کر اپنی قوتوں کو ضائع اور منتشر نہیں کرتے رہتے۔۔۔ سلسلہ اسباب کے وہ منکر نہیں، اسباب ظاہری سے بھی پوری طرح کام لیتے ہیں، لیکن اصلی اور آخری بھروسہ ان پر نہیں بلکہ مسبب الاسباب ہی پر رکھتے ہیں۔

۶۔ سب کی ضرورتوں سے خبردار، سب کے حالات سے خوب واقف۔۔۔۔۔ سب کی دعاؤں، پکاروں، مناجاتوں، آوازوں کو سننے والا، سب کی دلی خواہشوں اور غلی آرزوؤں کو جاننے والا۔

و کابین۔۔۔ ایسا کم سائیک بار پھر یہ حقیقت دلوں میں اتاری ہے کہ اللہ کا تعلق بندوں سے صرف معادی ہی زندگی کا نہیں، بلکہ اس ناسوتی زندگی اور اس کے معاشی پہلوؤں سے بھی پورا پورا ہے۔ اس کے ایک ایک جزئیہ کے ساتھ ہے۔۔۔ بے صبر اور تھوڑے لے انسان کو سمجھایا ہے کہ جانوروں کی حالت پر غور کرو۔ وہ کب اپنا رزق اپنے ساتھ لیے لیے گھومتے ہیں، لیکن باوجود اس کے انھیں بھی کبھی بھوکا نہیں رکھا جاتا ہے، ان کی غذا انھیں بہم پہنچی ہی جاتی ہے، تو انسان کیوں اپنے متعلق اتنا بے آس ہوا جاتا ہے؟ انسان کے لیے کیا اتنا بھی فکر و اہتمام نہ ہوگا، جتنی پر دابے زبان حیوانات کے لیے رکھی جاتی ہے؟

۷۔ یعنی توحید فی الکونین کے قائل ہو کر پھر معبودیت والوہیت میں بھی توحید پر کیوں نہیں قائم رہتے، اور اس باب میں کیسے بھٹکے جا رہے ہو کہ آکاش دیوتا، دھرتی مائی،

لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَلَئِنْ

اپنے بندوں میں سے جس کے لیے چاہتا ہے اور جس کے لیے (چاہے) نیک کر دیتا ہے۔ بے شک اللہ ہی: چیز سے خوب آگاہ ہے۔ ۸۰۔ اور

سَأَلْتَهُمْ مَنْ نُزِّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ

آپ ان سے پوچھئے کہ آسمان سے پانی کس نے برسایا، پھر اس سے زمین کو اس کی خشکی کے بعد تر و تازہ کر دیا،

مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۝ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا هَذِهِ

تو بھی۔ لوگ کہیں گے کہ اللہ نے، آپ کہئے الحمد للہ ۹۱۔ لیکن ان میں سے اکثر عقل سے کام نہیں لیتے۔ ۸۰۔ اور یہ دعویٰ

اور چند اماں اور سورج دیوتا کے بھی قائل ہو رہے ہو! تخلیق و تکوین عالم کی باگ ڈور اللہ کے ہاتھوں
شرک عرب بھی تسلیم کرتے تھے۔

لن۔ ل قسم کا ہے

لام قسم (جلالین، ص: ۵۲۹)

۸۰ (اور وہی جیسی مصلحت دیکھتا ہے، روزی دیتا ہے، رزق کے لیے بھی شرک کرنا

کیسی حماقت ہے!)

بسط۔ ۸۰۔ رزق میں کسی بندے کے کشادگی ہو یا تنگی، بہر حال کسی نہ کسی مصلحت تکوینی

ہی کے ماتحت ہوتی ہے، ہر کشادگی اپنے ساتھ فرائض و ذمہ داریوں کا ایک انبار بھی لاتی ہے اور جن
کے ظرف ان کا تحمل نہیں کر سکتے، انھیں اس بارے سے سرے سے سبکدوش رکھا جاتا ہے۔۔۔ معاشی مسئلے
چاہے ذاتی و انفرادی زندگی سے متعلق ہوں، یا ملکی و قومی زندگی سے، ان کا آخری اور انتہائی
سرا بہر حال اللہ ہی کے ہاتھ میں ہوتا ہے، معاشیات کا کوئی دوسرا خدا نہیں ہے۔

۹۰ یعنی تمہارے اس اقرار سے اس شرک کی جڑ تو کٹی، جو تمہیں ایک بارش کے دیوتا

اور ایک زراعت کے دیوتا کی طرف لیے جاتا ہے۔

لن۔ ل بعض نے لام قسم کا قرار دیا ہے۔

لام قسم (جلالین، ص: ۵۲۹)

۸۰ (اس لیے صحیح مقدمات سے جو نتیجہ بالکل واضح طور پر نکلتا ہے، وہ بھی یہ نہیں

الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوَ وَلَعِبٌ ۚ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ۚ

زندگی بجز کھیل تماشے کے کچھ ہے ہی نہیں۔ ۸۱ اور نہ آخرت ہی اصل زندگی ہے۔ ۸۲

نکالتے، اور پھر اگلے شرک میں مبتلا ہو جاتے)

عقل سے صحیح طور پر کام لینا تو دین و اسلام کی طرف اشارہ ہی ہے۔

ہم۔۔۔ مراد مشرکین مکہ کا ہونا تو ظاہر ہی ہے، عام نوع انسانی بھی مراد ہو سکتی ہے، اور

دنیا کی اکثریت کا بھٹکا ہوا ہونا بھی ایک مشاہدے کی چیز ہے۔

۸۱ (اپنے فانی عارضی بے ثبات ہونے کے لحاظ سے)

لیکن اگر یہی حیات دنیا تکمیل دین کا ذریعہ بن جائے تو یہی لہو و لعب خود دار آخرت کا ایک

جز بن جائے گا، اور باعتبار ثمرات اس کا شمار بھی باقی میں ہو جائے گا۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۵۰)

خوب سمجھ لیا جائے کہ قرآن کی اس تعلیم کو کوئی مناسبت اس جاہلی عقیدے سے نہیں کہ "دنیا

جو ہے مایا کا کھیل ہے اور یہاں کا ہر تعلق، ہر عمل، عبث و لا حاصل ہے، یہ سب محض دھوکے کی ٹٹی

ہے۔" اسلام تو صرف یہ کہتا ہے کہ اس دنیا کی کسی لذت کو بھی مستقل پائیدار اور دائمی نہ سمجھ لینا۔ یہاں کی

ہر چیز آئی، فانی، عارضی ہے، کھیل تماشا ہی کی طرح بے ثبات و بے حقیقت، یہاں کی فرصت کو صرف

ذریعہ بناؤ مستقبل کی حیات مستقل میں کام آنے کا، یہاں کے بادشاہ میں کچھ یہ تھوڑے ہے کہ وہ

مستقل قوت و اقتدار کا مالک ہو گیا ہے۔ کسی طبیب حاذق میں کچھ یہ تھوڑے ہے کہ موت و زندگی

پر اختیار واقعی اس کے ہاتھ میں آ گیا ہے۔ یہ سارے کمالات و صفات تو صرف اضافی و عارضی ہیں،

جیسے سینمایا تھیمز میں کسی کو ذرا دیر کے لیے بادشاہ اور کسی کو ملکہ اور کسی کو شاعر یا ڈاکٹر بنا کر دکھا دیتے ہیں۔

۸۲ (اپنے باقی قائم و پائیدار ہونے کے اعتبار سے)

حیوان۔ بروزن فہ لان۔ یہاں اپنے عام معنی میں جان دار یا ذی حیات کے مرادف

نہیں، بلکہ مصدر ہے خود حیات کے معنی میں۔ البتہ اس کے معنی میں حیات سے زور زائد ہے۔

الْحَيَوَانُ مصدر حی كالْحَيَوَةُ لکن فیہا مبالغة لیست فی الحیاة (کبر)

والحيوان مصدر حي وسمي مدة حياة حيواناً وهي ساء الحيوان
 رده معني بس في ساء الحب
 مباحث في معني الحياة (كشف، ج ۳/ ص ۱۴۸)
 الحيوان مصدر حي سمي به دو الحياة في غير هذا المحل (روح، ج ۲۱/ ص ۲۰۲)
 وهو اجمع من نجة لما في ساء فعلا من معني الحركة و لا اضطراب لازم
 للحياة و مدت احتير عليها في هذا المقام بمفصي سماعة (روح، ج ۲۱/ ص ۱۳)
 اور فقرے کے معنی یہ ہوئے کہ اصل اور حقیقی زندگی وہی آخرت کی زندگی ہے جسے فنا و موت نہیں۔
 وقد نه يقينه (لہی الحيوان) ان حیوان بحقیقی بشرمدی ندی لا بقی لا
 بقی مدة ثم بقی (رابع، ص: ۱۵۶)

فكانه قل الحياة الثابة هي الحياة بمعنرة (کبر، ج ۲۵/ ص ۸۱)
 ای دار الحياة النافية التي لا تزول ولا موت فيها (معرضی، ج ۱۳/ ص ۳۶۲)
 حیوان کے معنی مستقر حیات کے بھی کیے گئے ہیں۔
 الحيوان مقر الحياة (رابع، ص: ۱۵۶)۔

غم و حسرت

آج یوم جمعہ ۱۹ رجب ۱۴۱۲ھ مطابق ۲۳ جولائی ۱۹۹۳ء جب کہ قلم "ان مدار الاخرہ"
 لہی الحيوان کی تفسیر سے فارغ ہو چکا تھا، اطلاع موصول ہوئی کہ مفسر جلیل، امام علم و عرفان، مجدد
 وقت حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے وطن تھانہ بھون میں
 ۱۵/۱۶ رجب (دوشنبہ، رے شنبہ) کی درمیانی شب میں رحلت فرمائی بسا اے و بسا نہ راجعہ۔
 آہ کہ اس دور کا ایک بہترین مفسر، ایک بہترین فقیہ، ایک بہترین متکلم اور ایک بہترین عارف
 و درویش ائمہ گما آج تک انھی بزرگ کے افادات سلوک مرشد تھانوی مدظلہ کے نام سے درج
 ہوتے رہے تھے۔ اب آج سے یہ "مدظلہ" "رحمۃ اللہ علیہ" میں تبدیل کرنا پڑا۔ آہ، کہ کس دل
 سے! (طبع اول)

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۸۳﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْمُلْكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ

کاش انہیں (اس کا) علم ہوتا ۸۳ اور جب یہ لوگ کسی میں سوار ہوتے ہیں تو خدا کو اللہ کے لئے دین کو بچانے لگتے ہیں

فَلَمَّا نَحْنُھُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿۸۴﴾ لِيُكَفِّرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ ۚ

پھر جب وہ انہیں عاتقہ کی طرف لے آئے یہ لوگ دوبارہ شرک کر گئے ہیں ۸۴ یعنی دراصل ہم نے انہیں دین کی بات کی تھی مگر انہیں اللہ کے لئے دین کو بچانے لگتے ہیں

وَلِيَسْتَمْتَعُوا بِهَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿۸۵﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا

یہ لوگ چند دنوں کے لئے حرم بنادیں، پھر تو انہیں مقررہ مقام پر لے آئے۔ ۸۵ کیا ان لوگوں نے اس پر غور کیا کہ ہم نے (ان کے شہر کو) امن والا حرم بنادیا ہے

۸۳ (تو فانی میں منہمک ہو کر باقی کو بھول نہ جاتے، اور غور و تدبر سے کام لے کر اپنی عقل کو شرک اور ایمان کے اختیار پر مجبور پاتے)

انسان اگر اس عالم کے عارضی دنیا پائیدار ہونے اور اس عالم کے مستقل دپائیدار ہونے کو متحضر رکھے تو زندگی کا نقشہ ہی سراسر بدل جائے۔

۸۴ مطلب یہ ہوا کہ جہاں ظاہری سہارے ٹوٹے، بس خدائے واحد یاد آنے لگتا ہے، اور ادھر ذرا آس اپنے عادی سہاروں کی بنا پر قائم ہوئی، پھر تو حید چھوڑ کر اپنی پرانی گمراہیوں میں پڑ گئے۔ یہ مضمون پہلے بھی کئی بار آچکا ہے، کج رو اور بد مرثت انسان کی فطرت دکھائی ہے۔

۸۵ یعنی وقوع موت یا قرب موت پر۔

لیکھو! لیکنعوا! دونوں میں ل۔ کی کے مرادف ہے ”تاکہ“ کے معنی میں۔

ای لکی لکھو! و کی یکنعوا (مدارک) و الحسی: یعودون الی شرکھم لیکو

بالعود الی شرکھم کافرین بعمۃ السعۃ قاصدین تمتع بها (مدارک، ص ۸۹۹)

قبل: ہما لام کی ای لکی لکھو! و لکی یکنعوا (قرطبی، ج ۱۳/ ص ۳۶۳)

اور بعض نے کہا کہ ل امر کا ہے۔ اعموا ما شتم کا مرادف۔ اور کمال غضب کا مظہر۔ جیسے

اردو میں ایسے موقع پر کہا جائے گا کہ اچھا خوب کفر کر لو، اور اس دنیا سے چند روزہ کے خوب مزے لوٹ لو۔

اولام الامر علی التہدید (بیضاوی، ج ۱ ص ۱۴۲)

وَيَتَعَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَقْبَالُ الْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ

اور ان کے گرد و پیش لوگوں کو نکالا جا رہا ہے، تو کیا یہ لوگ جھوٹے معبودوں پر ایمان رکھیں گے اور اللہ کی نعمتوں کی

يَكْفُرُونَ ۝ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ

؛ شکر ہی کرتے رہیں گے؟ ۸۶ اور اس سے بڑھ کر بیدار کون ہے جو اللہ پر جھوٹ افترا کرے اور سچی بات جس اس کے پاس آئے

وقیل: معاً لام امر معناه التهديد والوعيد. (قرطبی، ج ۱۳/ ص ۳۶۳)

وقیل: اللام فیہما لام الأمر والأمر بالكفران والتمتع معار فی التحلیۃ

والاحد لان والتهديد. (روح، ج ۲۱/ ص ۱۳)

ابن جریر نے ترجیح اسی کو دی ہے۔

وأولنی القراءة نیں عدی فی ذلک بالصواب، قراءة من قرأه یسکون اللام عنی

وجه التهديد والوعيد. (ابن جریر، ج ۲۰/ ص ۶۱)

۸۶ اشارہ مشرکین مکہ کی جانب ہے۔

هؤلاء المشرکین من قریش (ابن جریر، ج ۲۰/ ص ۶۱)

أقْبَالُ الْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ۔ دونوں کی ترکیب اور ترتیب دونوں کے

زور و اہتمام کو ظاہر کر رہی ہے۔

وتقديم الصلة فی الموضعین للاهتمام بها (روح، ج ۲۱/ ص ۱۴)

حرماً حولہم۔ یعنی یہ مشرکین مکہ اس پر غور نہیں کرتے کہ اب تک ہم نے ان کے

خاص شہر کو کیسا محفوظ رکھا ہے، درآں حالیکہ ارد گرد کے سارے مقامات زد میں آچکے ہیں۔

حرماً آمناً پر حاشیہ گزر چکا ہے۔

نعمة الله میں نعمة بطور اسم جنس کے آیا ہے، مراد ساری ہی نعمتیں ہیں۔

لَمَّا جَاءَهُ دَ الْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مَشُورَى لِّلْكَافِرِينَ ۝ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا

تو اسے جھٹلائے، کیا کافروں کا ٹھکانا جہنم میں نہ ہوگا؟ ۷۷ اور جو لوگ ہماری راہ میں مشقتیں برداشت کرتے ہیں

فِيْنَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۝ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۝

ہم ان کو اپنے راستے ضرور دکھا دیں گے اور سبب شک اللہ صومس والوں کے ساتھ ہے۔ ۷۸

۷۷ ایسے نا انصافوں کو جہنم کی سزا ملنا بالکل قدرتی ہے۔

افتروی علی اللہ کدنا۔ افتراء علی اللہ اور دنیا میں جھوٹ سب سے بڑا یہی کہ اللہ کا شریک کسی کو ٹھہرایا جائے۔

کذب بالحق۔ تکذیب حق دنیا میں سب سے بڑی یہی کہ توحید و رسالت کی کھلی ہوئی حقیقتوں سے انکار کیا جائے۔

۷۸ (دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی)

اور یہ بشارت کہ اہل اخلاص کو شرف اللہ کی معیت کا ہے، اہل اخلاص کے حق میں بہت بڑی بشارت ہے۔

مع المحسنین۔ اللہ کی معیت اس کی نصرت و اعانت ہی کا دوسرا نام ہے۔

أَي مَعِيَةِ الصِّرَةِ وَالْمَعْوَةِ. (روح، ج ۲۱ ص ۱۵)

سبلنا۔ یعنی اللہ کے قرب کے راستے۔

سبلنا ای سب السیر بسا والوصول إلی جاسا (بضاوی، ج ۴ ص ۱۴۲)

فینا۔ ہماری راہ میں یا ہماری خاطر۔

أَي فِي شَأْنِنا وَمِنْ أَجْلِنا وَلَوْ جَهِدْنَا حَتَّى نَمُوتَ (روح، ج ۲۱ ص ۱۴۰)

فی حقنا (بضاوی، ج ۴ ص ۱۴۲)

فی کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ اللہ کے بارے میں، اللہ کے لیے، اللہ کی دریافت میں حقیقت ہی کے لیے، غرض جو بھی مخلصانہ کوشش و تعب اللہ کے لیے ہو، سب اس کے تحت میں آ جاتا ہے۔

فی حقاً ومن أجلنا ولو جهلاً (کشاف، ج ۳/ ص ۴۵۰)

الذی سبنا۔ انسان کے لیے بس جدوجہد شرط ہے، مجرد مجاہدے پر ہدایت یابی کا وعدہ تو ادھر سے موجود ہی ہے۔ اور وعدہ بھی کیا؟ مؤکد، جیسا کہ لہدہہم میں تاکید سے ظاہر ہوتا ہے۔

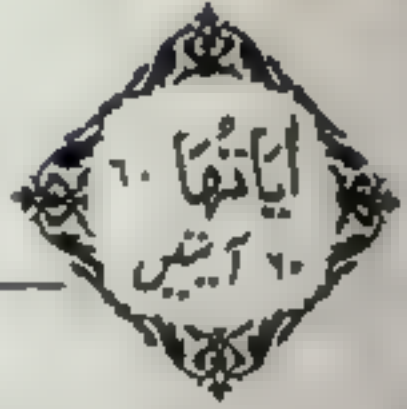
جاءوا فیما۔ کے معنی، قدرت، صفت، حکم الہی کے دلائل پر غور و فکر کے بھی کیے گئے ہیں۔

لعم لام تاکید کا ہے

لام تاکید۔ (قرطبی، ج ۱۲/ ص ۳۶۵)



سُورَةُ الرُّومِ مَكِّيَّةٌ



سورة روم مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الْمَّ ۝ غُلِبَتِ الرُّومُ ۝ فِيْ اَدْنٰى الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْۢ بَعْدِ غَلِبِهِمْ

الف۔ م۔ م۔ ا۔ ا۔ ا۔ روم ایک قریب کی زمین میں مغلوب ہو گئے ۲ اور وہ اپنی اس مغلوبیت کے بعد

۱ حروف مقطعات پر حاشیہ سورہ بقرہ کے شروع میں گزر چکا۔

امام رازیؒ نے یہاں یہ نکتہ خوب لکھا ہے کہ حروف مقطعات قرآن مجید کی جن جن سورتوں کی ابتدا میں آئے ہیں، عموماً وہاں معاً بعد ذکر ”قرآن“ یا ”کتاب“ یا ”تنزیل“ کا بھی آیا ہے، عام قاعدہ یہی ہے، البتہ کل تین مقام اس سے مستثنیٰ ہیں، اور انھی تین مستثنیات میں سے ایک موقع یہ ہے۔ قرآن یا کتاب یا تنزیل کا ذکر اعجازی ہی حیثیت سے آیا ہے۔ اور یہاں اعجازی پہلو بجائے کسی ایسے لفظ کے نفس مضمون سے آشکار ہے، یعنی جو زبردست پیش گوئی یہاں فوراً بعد بیان ہو رہی ہے، اس کا تمام تر پورا ہونا بجائے خود اعجازی قرآن کی ایک زبردست شہادت ہے۔ (کبیر، ج ۲۵/ص ۸۵)

۲ (اہل ایران سے تقریباً ۶۱۴ء و ۶۱۵ء میں)

الرُّوم۔ سے مراد قدیم ”رومن امپائر“ کا وہ مشرقی حصہ ہے، جو ۳۹۸ء میں اس سے کٹ کر خود ایک مستقل سلطنت بن گیا تھا۔ مسیحیوں کے قبضہ میں یہ سلطنت ۱۴۵۳ء تک رہی، اس کے بعد ترکوں کے قبضہ میں آ گئی، اس کا دارالسلطنت آستانبول یا قسطنطنیہ تھا۔ اس کو بیزنطینی سلطنت بھی کہتے تھے، اور اس کا ایک قدیم نام جدید روم بھی ہے، شام، فلسطین، ایشیائے کوچک کے ملائے سب اسی میں شامل تھے۔

سَيَقُولُونَ ۖ فِي بَضْعٍ مَّيِّنَ هَٰذَا لَئِذَا أَلَمْنَا مِن قَبْلُ وَمِن بَعْدُ ۖ وَيَوْمَئِذٍ

ترجمہ: چند سال کے اندر غالب آجائیں گے۔ یہ اختیار اللہ کو پہلے بھی تھا اور پیچھے بھی ہے اور اسی روز اہل ایمان

نہی لاریں۔ یا "قریب کی زمین" سے مراد اس کے وہ علاقے ہیں جو عرب سے متصل تھے، یعنی شام و فلسطین۔۔۔ ایرانیوں کی فتح مند فوجیں خود رومی علاقے میں داخل ہو چکی تھیں، اور جب رومی مملکت ہی کی سرزمین پر ہو رہی تھی، دمشق، حلب، اطاکیہ، یروشلم، شام و فلسطین کا ایک ایک شہر، میوں کے خون سے لالہ زار بن چکا تھا۔

آیت کا زمانہ نزول سن ۶۱۵ء یا قبل ہجرت ہے، یعنی ۶۱۶ء عیسٰی قرہی زمانہ یعنی ۶۱۳ء میں مسیحی رومیوں و مجوس ایران کے مقابلے میں سخت ہزیمت اٹھانا پڑی تھی۔ ایرانی فتوحات کا سیلاب مسیحی معبدوں اور رومی تہذیب و تمدن کی شاندار یادگاروں کو اپنے سامنے خس و خاشاک کی طرح بہا لے گیا تھا، آیت میں اسی جانب اشارہ ہے۔

مجوس ایران کا مذہب چونکہ مشرکین عرب سے ملتا جلتا تھا اور وہ لوگ بھی نبوت و رسالت کے قائل نہ تھے، اس لیے قدرۃ اہل مکہ ان کی فتح کو اپنے نیم ہم مذہبوں کی فتح سمجھے اور بڑے خوش ہوئے اور آپس میں جھپکا کرنے لگے کہ جیسے یونانوں اور رومیوں کے ایران نے کتاب و نبوت کے قائل رومیوں پر فتح پائی ہے، ہم بھی اس کتاب اور رسالے کے دین (اسلام) کے مقابلے میں فتح پائیں گے۔

۳ (عام اس سے کہ اس وقت کچھ آثار ہوں یا نہ ہوں)

بضع۔ سے اربعین اور دس کے درمیان اعداد ہوتے ہیں۔

تفسیر من عشرہ و یفد دس لیس ثلاث الی العشرۃ۔ (رابع، ص: ۶۰)
گویا قرآن نے دعوے کے ساتھ پیش گوئی یہ کر دی کہ اس بیچہ جنگ پر خوش نہ ہو، نو سال کی قبض و مت کے اندر ہی غر پائسہ چلنے کو ہے، اور جو آج فتح نظر آ رہے ہیں، وہ مفتوح ہو کر رہیں گے۔ یہ پیش گوئی وقت کی جنسی صورت حال کے بالکل منافی تھی۔ خسرو پرویز شہنشاہ ایران کی اقبال مندی و ترقی تھی۔ ہراکلیس (Heracilus) فرماں روا کے روم کا عہد حکومت اس وقت بے تدبیری، بد اقبالی و ایک ہمسرتھا، افسران فوج، اہل خزانہ خانی، دیروڑا اور سپاہ کا قحط، غرض ظاہری حالات و اسباب

يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ يَنْصُرُ اللَّهُ ۝ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ۝

اللہ کی امداد پر خوش ہوں گے جو وہ جس کو چاہے غالب کر دیتا ہے

تمام تر رومیوں کے مخالف ہی تھے، اور بڑے سے بڑے جنگی مہم کی پیشینیاں اور پیش قیاسی رومیوں کے مخالف ہی جاری تھیں، کہ یک یک ۶۲۱ء میں ہرقل سنبھل، اور بجائے مدافعت کے، اب جارحانہ جنگ ایران کے مقابلے میں شروع کر دی، ایران کی قسمت دیکھتے ہی دیکھتے پٹنی، یہاں تک کہ ۶۲۳ء میں ایران کی قوت بالکل ٹوٹ کر رہ گئی، اور اس کے مقدس ترین آتش کدے برباد ہونے لگے، اور خود شہنشاہ کو بھاگنا پڑا۔

ایک فریج مورخ کی "تاریخ ایران در عہد ساسانیان" (ترجمہ پروفیسر شیخ محمد اقبال مرحوم) میں ہے۔ "آخر کار ہرقل ایرانی فوجوں کی فوجی ترقی کو روکنے میں کامیاب ہوا، اس نے ایشیائے کوچک کو دوبارہ فتح کر لیا اور شہنشاہ کی فوجوں کو آرمینیا اور آذربائیجان تک پیچھے ہٹا دیا۔ ۶۲۳ء میں اس نے شہر گزک کو فتح کر کے آتش کدہ زرخش کو برباد کر دیا، خسرو وہاں سے بھاگ گیا اور آتش مقدس کو ساتھ لیتا گیا۔ ازاں جہد قیصر وادی دجہد پر حملہ آور ہوا۔ خسرو پا یہ تخت و چھوڑ کر کسی محفوظ جگہ چلا گیا، لیکن تھوڑے ہی عرصہ بعد ایک بغاوت میں مارا گیا" (ص ۶۰۳) اور مشہور انگریزی مورخ کہیں نے لکھا ہے۔

"محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایرانی فتوحات کے عین شباب میں پیش گوئی کی کہ چند سال کے اندر اندر رومی جھنڈے دوبارہ فتح کے ساتھ بلند ہوں گے۔ جب یہ پیش گوئی کی گئی تھی تو اس سے زیادہ مستبعد کوئی بات نہیں معلوم ہوتی تھی، کیوں کہ ہرقل کے ابتدائی بارہ سال سلطنت روم کی قریبی تباہی اور خاتمہ کا اعلان کر رہے تھے۔" (تاریخ زوال سلطنت روم جلد ۵، ص ۷۴)

۴ فتح و شکست کے اسباب بعید و قریب، خفی و جلی اور حقیقی تصرفات سب اس کے ہاتھ میں ہیں۔ اس مغلوبیت سے قبل ہی حاکم علی الاطلاق و متصرف وہی تھا، اور اس منصوریت کے بعد بھی متصرف وہی رہے گا۔ وہ اپنی حکمت نگینی سے جب اور جس فریق کو چاہے غالب اور اس کے مقابل کو مغلوب کرے۔ کسی بندے کو اس میں دخل و تصرف مطلق نہیں، اور نہ محض فتح و کامیابی کسی فریق کے برسر حق ہونے کی دلیل ہے۔

وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ

اور وہ زبردست ہے رحیم ہے۔ ۵ (یہ) اللہ کا وعدہ ہے اللہ اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتا، البتہ

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اکثر لوگ نہیں سمجھتے۔ ۶

مومنین کو ایک خوشی تو اس روز ہوئی، جب بلا کسی سبب ظاہری کے، بلکہ خلاف اسباب ظاہر، رومیوں کو فتح ایرانیوں پر حاصل ہوئی، اور یہ یمن وہ وقت تھا جب ادھر خود مسلمانوں کو مشرکوں کے مقابلے میں غزوہ بدر میں بے شان و گمان نمایاں فتح حاصل ہوئی تھی۔ لیکن اس میں اشارہ ایک اور پرمسرت فتح عظیم کی طرف بھی نکل سکتا ہے، یہ اس روز جب خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروقؓ کے عہد میں خود مسیحی رومیوں پر مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی، اور سارا شام و فلسطین مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

۵۔ بعد۔ ایک کلیدی اور بنیادی تعلیم ہے۔ اس آیت کے مضمون کا استحضار اگر رہتا تو دنیا آج سے چند سال قبل جنگ عظیم میں ہٹلر کی کامیابی کا اس قدر جزم کے ساتھ ہرگز یقین نہ کر بیٹھتی! وہ فتح شکست اپنے مصالحوں کو اپنی مشیت و حکمت کے مطابق واقع کراتا رہتا ہے۔

۶۔ تعبیر۔ وہ زبردست ہے کافروں کے مقابلے میں۔ جب چاہے انھیں ان کی ظاہری شان و شوکت کے باوجود مغلوب کر دکھائے۔

۷۔ رحیم۔ وہ رحیم ہے مسلمانوں کے حق میں، جب چاہے ان کی ظاہری کمزوری اور بے مروت سامانی کے باوجود انھیں فتح دے دے۔

۸۔ (اس حقیقت کا کہ مؤثر و فاعل حقیقی صرف اللہ تعالیٰ ہے، اس کے لیے تکوین، اسباب و احوال اسباب کے موافق، اسباب کے مخالف، ہر طرح آسان اور یکساں) عارف رومی نے اسی مقام کی ترجمانی کی ہے۔

جملہ قرآن ست در قطع سبب
عز و درویش و ہلاک و بولہب

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غٰفِلُونَ ۝

یہ لوگ صرف دنیوی زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں اور آخرت سے (کھٹ) بے خبر ہیں۔

اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِیْ اَنْفُسِهِمْ ۚ مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

کیا انھوں نے اپنے دلوں میں غور نہیں کیا اللہ نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ بھی ان کے درمیان ہے

آئندہ جنگ کے متعلق اس وثوق و جزم کے ساتھ پیش گوئی بخود کے عالم الغیب کے کوئی دے سکتا تھا۔

کے ان کی ساری عقلیں، ساری کوششیں بس اسی مادی کائنات اور اس کے آئین

و قوانین تک محدود ہیں، اس کے آگے اور اس کے ماورایہ ذرا بھی اپنے ذہن کو نہیں لے جاتے۔۔۔

۔۔۔ گویا سلسلہ کائنات کے صرف اقل قلیل حصہ کا علم ان کے پنپے پڑا ہے، اور پھر اس سے بڑھ کر یہ

کہ یہ آخرت کے وسیع اور لائق و دق عالم کی طرف سے بے خبر ہی نہیں، بے پروا بھی ہیں۔ کوئی فکر بھی

اس کے علم کی نہیں کرتے۔

ظاہراً۔ کالفظ بہت قابل غور ہے، منکروں، ملحدوں، مادہ پرستوں کا علم، آخرت کی لزوال

زندگی کو چھوڑ کر اسی مادی دنیا تک تو محدود ہوتا ہی ہے، پھر یہ محدود علم بھی صرف ظواہر ہی کا ہوتا ہے۔

کنہ، حقیقت، باطن تک رسائی علوم دنیوی میں بھی نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ Why? (کیوں، کس لیے،

کس غرض و مقصد سے) کا جواب اہل سائنس کے پاس مطلق نہیں، یہ یہ پچھ کر صرف How?

کس طرح، کیوں کر) کے گرد منڈلاتے رہتے ہیں۔

وہم غافلون۔ جملہ کا اسمیہ ہونا اس اظہار کے لیے ہے کہ ان کی غفلت عارضی یا وقتی نہیں،

مستقل اور دائمی ہے۔

وَابْرَادَهَا اِسْمِیۃٌ لِلدَّلٰلَةِ عَلٰی اِسْتِمْرَارِ غفلتہم۔ (روح: ۲۱ ص ۲۲)

ہم۔ ہم۔ ہم کی تکرار زور و تاکید کے لیے ہے، یعنی آخرت سے یہ لوگ بالکل ہی اترتے

تر غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔

ای إعادة ہم تاکید۔ (جلالین، ص: ۵۳۱)

إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكٰفِرُونَ ﴿۸﴾

سب توئی غفلت ہی سے اور ایک معاد میں تک سے یہ پیدا کیا ہے اور کثرت سے لوگ اپنے پروردگار کی ملاقات کے منکر ہیں۔ ۸

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن

یہ لوگ زمین پر چلتے پھرتے نہیں تو یہ دیکھتے کہ جو لوگ ان سے پہلے ہوئے ہیں، ان کا کیا انجام ہوا ہے

قَبْلِهِمْ ۚ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا

وہ ان سے قوت میں بھی بڑھے ہوئے تھے اور زمین کو بویا جوتا تھا اور اسے آباد کر رکھا تھا، اس سے زیادہ جتنا انھوں نے اُسے آباد

عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ۚ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ

رہتا ہے، اور اُن کے پاس بھی ان کے پیغمبر بھیجے گئے تھے، سو ایسا اللہ نہ تھا کہ ان پر ظلم کرنا

۸ مطلب یہ ہوا کہ کلوین کائنات خود اس امر کی مقتضی ہے کہ اس کے انجام کے

ظہور کے لیے ایک یوم آخرت ہو، جس میں سلسلہ کائنات کی یہ کڑی اپنے اختتام کو پہنچے۔ وقوع حشر
ت ان کا انکار خود ان کی تائیدی، بے غوری کا نتیجہ ہے۔

۹ اسمہ۔ انسان خود اپنی ہی خلقت میں اگر غور کرتا رہے، تو وہ اسے اس نتیجے
تک پہنچا دینے کے لیے کافی ہے۔

السموت و الارض وما بينهما۔ یعنی جمیع سلسلہ موجودات و کائنات۔

۱۰ الا بالحق۔ کسی خاص مصالحت و مقصد کے ساتھ، کسی خاص حکمت کے ماتحت، یوں ہی ہے
مقصد اور بلا غرض متعین نہیں۔

پوری آیت کا حاصل یہ نکلا کہ انسان اگر خود اپنی خلقت اور اس کائنات کی ترکیب، ترتیب پر
غور کرتا سیکھے، تو اسے خود نظر آجائے کہ یہاں کوئی شے بھی بے مقصد اور بے حکمت نہیں، اس سے اسے
آخرت و توحید کا خود ہی یقین آجائے۔

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ⑨ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسَاءُوا

لیکن وہ تو خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہے تھے ۹ پھر ان لوگوں کا انجام مہلک ہوا اور یہ تھا

الْمُؤَايِ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ⑩ اللَّهُ

برای ہوا کہ انھوں نے اللہ کی نشانوں کو جھٹلایا تھا اور ان کی قسمی اڑاتے رہتے تھے۔ ۱۰ اللہ ہی صق کو

۹ مراد یہ ہے کہ اپنی مادیات میں مست و سرشار رہنے والے یہ شرکین مکہ تو اپنی

تجارت کے سلسلے میں برابر شام و یمن کی آمد و رفت رکھتے ہی ہیں، کیا اس پر غور نہیں کرتے کہ اس سے قبل کی بڑی بڑی مہذب، متمدن و پر شوکت، لیکن کافر قومیں، مثلاً عاد و ثمود کس طرح اپنے ظلمین وعدوان کے پاداش میں برباد ہو کر رہی ہیں۔ ان کے آثار اور ان کے کھنڈر انھیں یاد نہیں دلاتے کہ اللہ کی نافرمانی کے قدرتی انجام کو دنیا کی کوئی خوش تدبیری، کوئی اقبال مندی کوئی مرقہ الہی روئے میں کامیاب نہیں ہو سکتی ہے، ان بد بختوں پر کوئی گرفت اللہ کی طرف سے خواہ مخواہ تھوڑی ہی ہوتی ہے، یہ تو خود اپنی حرکتوں سے یہ وقت بد اپنے اوپر مائے تھے۔

کاسوا انفسهم بظلموں۔ فاطر کائنات کے تشریحی احکام اور شانہ خانی ضابطے توڑتے رہن

خود اپنی جانوں پر زیادتی کرتا ہے۔

معا کاں اللہ لیظلمہم۔ حقیقت تو اللہ کی جانب انتساب ظلم کی کوئی صورت ممکن ہی نہیں

جب کہ وہ مالک کل و مختار کل ہے۔ باقی صورت و ظاہر ابھی وہ اپنی کسی مخلوق کے ساتھ زیادتی نہیں کرتا۔ انسان کو جو کچھ بھی سختیاں پیش آتی ہیں، سب اپنے ہی ہاتھوں کے کرتوت ہوتے ہیں۔

۱۰ تمسخر کا درجہ تکذیب سے بڑھا ہوا ہے، جو لوگ اس آخری منزل تک پہنچ جائیں،

ان کا انجام دوزخ ہونا ہی تھا۔

آیات اللہ۔ مثلاً قرآن کے احکام اور اس کی دی ہوئی خبریں۔

الذین اساءوا۔ یعنی اپنے انبیائے صادقین کو جھٹلاتے رہے۔

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾

سورہ لوگ ایمان لائے تھے اور انہوں نے نیک عمل کیے تھے سو وہ توبہ باغ میں سرور ہوں گے

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي

اور جن لوگوں نے کفر و تکذیب کی، انہی ہماری نشانیوں سے اور آخرت کے پیش آنے سے، سو وہ لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔ ۱۴

ای المؤمنون والکافرون (بصو، ج ۱/ ص ۱۴۱)

ثم یبیزو یجعل فریق فی الجنة و فریق فی السعیر. (کبر، ج ۲۵/ ص: ۹۰)

۱۴ ایک بار پھر جامع الفاظ میں اس حقیقت کو واضح کر دیا گیا ہے کہ جنت کا ترتب

ایمان و عمل صالح پر ہوگا، اور عذاب جہنم کا کفر و تکذیب پر۔

روضۃ کی تنوین اظہار عظمت کے لیے ہے۔ عربی محاورے میں جہاں کثرت یا عظمت کا

اظہار منظور ہوتا ہے، اسم بجائے معرفہ کے نکرہ لاتے ہیں۔

كما یقال لعنان مائ و جاء ای کبر و عظیم. (کبر، ج ۲۵/ ص: ۹۱)

امام رازی نے یہاں دو نکتے اور لکھے ہیں: ایک یہ کہ مؤمنین کی جزائے خیر کا ذکر صیغہ فعل

مبحروں سے کیا ہے نہ کہ صیغہ اسم محوروں سے۔ بخلاف اس کے کافروں کے عذاب کا ذکر صیغہ اسم

سے کیا ہے، اس میں نکتہ بلاغت یہ ہے کہ صیغہ فعل تہجد فعل کی خبر دیتا ہے، یعنی اہل جنت ہر وقت خوش

ہوتے رہتے ہیں، ہر گھڑی ان کی خوشی تازہ ہوتی رہتی ہے، یعنی یاتھم کل ساعة امر یسروں۔

دوسرا نکتہ یہ ہے کہ مؤمنین کی جزائے خیر کے موقع پر ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ کا بھی

اضافہ کیا ہے۔ اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں: ایک یہ کہ عمل صالح معتبر وہی ہے جو ایمان پر مبنی

و متفرع ہو۔ دوسرے گویا اس امر کو صاف کر دیا ہے کہ مراتب عالیہ کے لیے اعمال صالحہ بھی ضروری

ہیں۔ گو نفس نجات کے لیے مجرد ایمان کافی ہے۔ بخلاف اس کے کافروں کی سزا کے سلسلے میں اعمال

سید کا کوئی ذکر نہیں، اس سے معلوم ہوا مجرد کفر انتہائی سزا کے لیے کافی ہے۔

(کبر، ج ۲۵/ ص: ۹۱)

العَذَابِ مُحَضَّرُونَ ﴿١٥﴾ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٦﴾

سوانح کی تسبیح کیا کرو ۱۵۔ شام کے وقت بھی اور صبح کے وقت بھی

وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٦﴾

اور آسمانوں اور زمین میں حمد اسی کی ہوتی ہے اور بعد زوال بھی اور ظہر کے وقت بھی۔ ۱۶

انسانوں کو دو قسموں کا حکم تو اس آیت سے صاف معلوم ہو گیا ایک وہ جو ایمان کے ساتھ صاحب اعمال صالح ہیں، انہیں جنت کا اعلیٰ مقام حاصل ہے۔ دوسرے وہ جو کافر ہیں، ان کے لیے دوزخ کا عذاب ابدی ہے۔ مگر ایک تیسری قسم ابھی باقی رہ گئی، یعنی مومن تو ہیں، مگر اعمال صالحہ زیادہ نہیں رکھتے، اس طبقے کا ذکر آیت میں نہیں۔ محققین اہل سنت کی تحقیق یہ ہے کہ ایسے شخص کو شروع میں تو عذاب ہوگا، لیکن پھر اس سے نجات پا جائے گا، دوام عذاب اس کے لیے نہیں، اور جنت میں اسے جگہ تول جائے گی، البتہ بلند ترین مرتبہ اس کے لیے نہیں۔

هو في الأول في العذاب ولكن ليس من المحصرين دوام الحصور، وفي الآخرة هو في الرياض، ولكنه ليس من المحصورين غاية الحبور. (کبیر، ج ۲۵/ص: ۹۱) ۱۵ (دل سے بھی جس کے اندر ایمان و تصدیق آگئی، اور زبان سے بھی جس کے اندر اقرار و اذکار آگئے اور عمل سے بھی جس کے اندر ساری عبادتیں آگئیں، خصوصاً نماز)

سبحن الله۔ صیغہ خبر کا ہے لیکن معنی امر کے ہیں، اور سبحان قائم مقام سبحوا کا ہے۔

احبار فی معنی الأمر. (بصاری، ج ۱/ص: ۱۴۴)

ای سبحوا الله تسبیحاً. (کبیر، ج ۲۵/ص: ۹۱)

أه خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة. (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۱۴)

۱۶ کہ یہ اوقات تہجد نعمت و زیادت ظہور آثار قدرت کے ہیں، ان میں تہجد یہ تسبیح

کی مناسب ہے، بالخصوص نماز کے لیے یہی اوقات مقرر ہیں“ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۶۰)

نمسون۔ میں مغرب و عشاء کی نمازیں آگئیں۔

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ

وہ باہر لاتا ہے جاندار کو بے جان سے اور باہر لاتا ہے بے جان کو جاندار سے، اور زمین کو سرسبز کرتا ہے اس کے

بَعْدَ مَوْتِهِمْ وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ

نکل جانے کے بعد پھر اسی طرح تم لوگ باہر لائے جانے لگے۔ ۱۱ اور اس (عقیدہ) کی مثالوں میں سے ہے کہ اس نے تم کو کئی سے پیدا کیا

نصبحون۔ میں صبح کی نماز کی طرف اشارہ ظاہر ہے۔

عشیاً۔ میں اشارہ نماز عصر کی جانب ہے۔

تظہرون۔ سے مراد نماز ظہر ہے۔

ای تدخلون فی الطہیرۃ، وهو وقت الروال. (شریب القرآن، اس قیۃ، ص: ۲۹۱)

سبحان اللہ ولہ الحمد۔ عارفوں نے کہا ہے کہ تسبیح مقام ہے قرب ذاتی کا اور حمد

قرب صفاتی کا۔

کے (اور اپنے ان نگوینی و تخلیقی عجائبات کے نمونے دن رات ہر آن دکھاتا رہتا ہے)

یخرج الحی من المیت۔ جیسے انڈے سے مرغی کا پیدا کرنا۔

یخرج المیت من الحی۔ جیسے مرغی سے انڈا پیدا کرنا۔

یعام بہم مثالیں ہر ایک کی سمجھ میں آ جانے والی ہیں، باقی الہ فن کی نظروں میں بہت سی نظیریں ہیں۔

نقیس سے نقیس اور لطیف سے لطیف، ماکولات و مشروبات کا انسان کے شکم میں جا کر

گندے سے گندے فضلے کی شکل میں تبدیل ہو جانا، جس کے دیکھنے اور سونگھنے سے بشری طبیعت خود

عی سخت کراہت محسوس کرے، اور پھر اسی گندہ ترین فضلے کا کھاد کی شکل میں، خوشبودار ترین

پھولوں (گلاب، چنبیلی وغیرہ) اور لطیف ترین پھلوں میں تبدیل ہونا، یہ سب مثالیں بھی، روزمرہ اسی

اخراج المیت من الحی اور اخراج الحی من المیت کی نظر آتی رہتی ہیں۔ مسلم و مومن کے لیے یہ نظارے

حکیمانہ ربوبیت کے ہر وقت کھلے ہوئے رہتے ہیں۔

۱۸ یہ مادیات مکر بعت و قیامت کے جواب میں ہے۔ قرآن ان سے کہتا ہے کہ جس

ٹے کو تم ناممکن کہہ رہے ہو، اس کی نظیریں اور مثالیں تو اس زندگی میں اپنی آنکھ سے ہر روز

تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ

پھر غرض یہ روز میں تم (سب) آدمی (بن کر زمین پر) پھیل گئے ۱۹ اور اسی کی نشانیوں میں ہے کہ اس نے تمہارے لیے تمہاری ہی جنس

أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ۚ إِنَّ

کی بیویاں بنائیں تاکہ تم ان سے سکون حاصل کرو اور اس نے تمہارے (یعنی مابین بیوی کے) درمیان محبت و ہمدردی پیدا کر دی، بے شک

فِي ذَلِكَ لَا يَتْلِقُ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

اس میں ان لوگوں کے لیے نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے رہتے ہیں۔ ۲۰ اور اس کی نشانیوں میں سے بنانا ہے آسمانوں اور زمین کا

دیکھتے رہتے ہو۔ اس کے عدم امکان پر جسے رہنا تو بے بصیرتی کی انتہا ہے، جاہلیین عرب عموماً اسی عقیدہ انکار آخرت کے قائل تھے، اور یہی حال آج یورپ اور مہذب دنیا کے بیشتر حصے کا ہے۔

۱۹ (اور ساری نوع انسان کے درمیان طرح طرح کے خانگی، مجلسی، معاشری، تمدنی تعلقات قائم ہو گئے)

۲۰ من آیتہ۔ یعنی اس کی قدرت، حکمت و صنعت کی نشانیوں میں سے۔ من آیتہ کا یہی مفہوم اس رکوع بھر میں ہر جگہ ہے۔

۲۱ آیت آیات احکام میں بہت اہم ہے اور گویا اسلام کی مجلسی و خانگی نظام زندگی کے لیے سنگ بنیاد ہے، یہاں تین باتیں بطور اصل کے بیان ہوئیں:-

(۱) مردوں کو بتایا گیا ہے کہ تمہاری بیویاں تمہاری ہی ہم جنس مخلوق ہیں، ترکیب حیات میں تمہاری ہی مثل، تمہاری ہی جیسی خواہشیں، جذبات، احساسات رکھنے والی، مخلوق بے روح نہیں ہے، من انفسکم۔

(۲) ان کی غایت آفرینش یہی ہے کہ وہ تمہارے لیے سرمایہ راحت و تسکین و باعث سکون خاطر ہوں، تمہارا دل ان سے لگے، حتیٰ ان سے پہلے۔ لتسکوا الیہا۔

(۳) تمہارے ان کے تعلقات کی بنیاد ہی باہمی محبت، اخلاص و ہمدردی ہونا چاہئے۔ جعل بیکم مودة ورحمة۔

وَإِخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾

اور مختلف ہونا تمہاری زبانوں اور رنگوں کا ہے شک اس میں (بھی) نشانیاں ہیں علم والوں کے لیے ۲۰

اسلام میں عورت، مرد کی کنیز نہیں، جیسا کہ بعض دوسرے مذاہبوں میں ہے، بلکہ اس کی صاحبہ، انیس، رفیق و صاحب ہے، ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

اِنَّ ینعکروں، ماہرین اجتماعیات چاہیں تو ایک پورا فلسفہ انہی اصول اور بنیادی کلیات سے تیار کر سکتے ہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ بیویوں کی طرف میلان والتفات ہونا منافی کمال نہیں، جیسا کہ بعض زاہدان خشک سمجھتے ہیں، کیوں کہ یہاں اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے موقع احسان پر کیا ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۶۲)

۲۱ (کہ اس اختلاف لون و زبان سے تمدن زندہ ہے اور اس کا تنوع قائم ہے) یہ اختلاف طبعی و فطری اس لیے نہیں ہے کہ اس کی بنیاد پر ایک دوسرے پر ظلم روار کھا جائے اور ایک قوم دوسری کو حقیر و ذلیل سمجھنے یا اس سے تعصب برتنے لگے، اور اس کے لیے جنگ، گوری اور کالی اور پہلی قوموں کے درمیان پھیر دی جائے یا فلاں زبان بولنے والوں کی فلاں دوسری زبان بولنے والوں کے خلاف۔

اِنَّ للعالمین۔ ان بنیادوں پر با خدا اعلیٰ علم اگر چاہیں تو علوم طبعی اور علوم اجتماعی کے پورے پورے دفتر تیار کر سکتے ہیں۔

اختلاف الالسنکم۔ لسانی اختلاف کی بنیاد پر جو متعدد تمدن پھیلے، متعدد حکومتیں قائم ہوئیں، متعدد قوموں نے سر اُبھارا، تاریخ ماضی و تاریخ حاضر دونوں ان کی مثالوں سے لبریز ہے۔۔۔۔۔ لیکن مصیبت جاہلی اس اختلاف زبان کی طبعی و فطری حقیقت کو بھی ایک سبب جنگ و جدلی، بغض و منافرت کا بنالیتی ہے، اور ایک زبان والے اپنی لسانی خود مختاری حاصل کر کے دوسری زبان والوں سے دشمنی پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں۔ اس کی مثالیں عہد جدید میں ناپید نہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي

اور اس کی نشانیوں میں سے تمہارا سونا ہے مدت اور دن میں، اور اپنے لیے اس کی (دلی ہوئی) کردہ زنی کا تلاش کرنا ہے، بے شک اس میں

ذَلِكَ لَا يَسْتَلْقُونَ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ عَوَافًا وَطَمَعًا

نشانیں ہیں ان لوگوں کے لیے جو سنتے ہیں ۝ اور اس کی نشانیوں میں یہ بھی ہے کہ وہ تمہیں بجلی دکھاتا ہے خوف کی رلا سے بھی اور امید کی رلا سے بھی،

وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ

اور وہی آسمان سے پانی برساتا ہے، پھر اس سے زمین کو شاداب کر دیتا ہے اس کے خشک ہو جانے کے بعد۔ بے شک اس میں

والسواکم۔ جلد انسانی کے رنگ کی رنگارنگی کی بنا پر، جو گوری قومیں، اور کالی قومیں اور پیلی قومیں اور ان کے تمدن پیدا ہوئے، وہ ہر پڑھے لکھے پر روشن ہیں، لیکن مصیبت جاہلی جلدی رنگ کے اس طبعی اور رنگینی اختلاف کو ایک بڑا سبب، فتنہ و فساد، جدل و محاربہ کا بنا لیتی ہے، اور بڑی سے بڑی قوت آزمائی اس کی آڑ میں شروع کر دیتی ہے، چنانچہ عین ان سطور کی تحریر کے وقت (یعنی ۱۹۶۳ء میں) امریکا کے سے مہذب اور ترقی یافتہ ملک میں شدید جنگ کالوں کے مقابلے گوروں کی برپا ہے۔

۲۲ (اور وہ گوش ہوش سے کام لیتے رہتے ہیں)

مس مصلہ۔ فصل اللہ کے ایک معنی محاورے میں اللہ کے دیے ہوئے رزق کے بھی آتے ہیں، اور وہی یہاں مراد ہیں۔

الرزق من کسبہ، (کبیر، ج ۲۵/ص: ۹۹)

ای طلب معاشکم، (بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۴۵)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ استراحت کے لیے سونا اور اسی طرح اسباب معاش کا حاصل کرنا، یہ سب منافی کمال نہیں، کیوں کہ موقع فضل و کرم میں اس کا ذکر فرمایا ہے، البتہ ان میں انہماک ممنوع ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۶۲)

لَا يَسْتَلْقُونَ ۝ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ۝

نکات: یہاں لوگوں کے لیے جو عقل سے کام لیتے ہیں ۲۳ اور اس کی نشاندہی میں ہے کہ آسمان اور زمین قائم ہیں اس کے حکم سے ۲۴

ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُم تَخْرُجُونَ ۝ وَلَهُ مَن

پھر جب وہ تمہیں پکار کر زمین سے بلائے گا تو تم یک بارگی نکل پڑو گے ۲۵ اور اسی کی ملک ہیں جو کوئی بھی

۲۳ چنانچہ با خدا اہل علم اگر چاہیں تو ان اشارات سے فائدہ اٹھا کر پورے پورے

علوم بارش اور خشک سالی اور کائنات فضائی سے متعلق مرتب کر سکتے ہیں۔

ہر ایک . . . طبعاً۔ یعنی ایک طرف تو تمہیں یہ افراط بارش سے امیدیں بڑی بڑی

قائم ہو جاتی ہیں، اور تم ان سے آس بھی ہر طرح کی لگانے لگتے ہو، اور دوسری طرف طوفانی بارش سے

اندیشے بھی بہت زیادہ لگے رہتے ہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ خطاب اپنے عموم میں کالمین کو بھی شامل کیے ہوئے ہے۔ یہ عموم

خطاب اس امر بردال ہے کہ خوف و امید طبعی معنائی کمال نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۶۳)

۲۴ خود بخود نہیں بلکہ ارادۃ الہی سے۔ اوپر ذکر پیدائش کائنات کا تھا، اب ذکر نظام

عالم کے قیام کا ہے، یہ سب اللہ کے ارادۃ مشیت کے ماتحت قائم ہے، جو نہ کسی آلہ کا محتاج ہے نہ

سہارے کا۔

والتعبير بالأمر للمبالغة في كمال القدرة والعنى عن الآلة. (بيضاوی،

ج ۴/ص ۱۴۵)

تقوم السماء والأرض بأمره۔ لاکھ حقیقتوں کی ایک حقیقت یہ بیان کر دی کہ آسمان

وزمین سب اپنی جگہ پر اس کے حکم سے تھمے ہوئے، رکے ہوئے قائم ہیں۔

۲۵ (یہ اس وقت جب موجودہ نظام عالم کو درہم برہم کر کے ایک دوسرا نظام قائم کرنا

اس کی مشیت و حکمت کو منظور ہوگا)

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ كُلُّ لَهٗ قَائِتُونَ ﴿۳۸﴾ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

موجود ہیں آسمانوں اور زمین میں، سب اسی کے تابع ہیں ۳۸ اور وہ ہی ہے جو اول بار پیدا کرتا ہے، پھر وہی دوبارہ

لَهُمْ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۖ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ

پیدا کرے گا ۳۹ اور یہ (تو) اس کے لیے اور زیادہ آسان ہے ۳۸ اور آسمانوں اور زمین میں اسی کی شان (سب سے)

۳۶ (نگوئی طور پر)

یعنی فرشتے، جن، انسان، حیوان، جتنی بھی صاحب حیات و صاحب ارادہ مخلوق ہے، سب
خطرہ ارا قانون الہی کی پابند ہے، کسی کی مجال سرتابی نہیں۔ کسی کے لیے ممکن نہیں کہ اس کے قوانین
نگوئی کے حدود تو ذکر باہر جاسکے۔

ای قائمون بالشهادة علی وحدانیتہ۔ (روح۔ عن الحسن، ج ۲۱/ص: ۳۵)

۳۷۔ کا استعمال دونوں جگہ تاکید اور حصر کے لیے ہے، یعنی مملوک و تابع اسی ایک کے ہیں۔
کسی اور کے نہیں۔

۳۸۔ امکان حشر و بعث پر جو شبہ ہوتا تھا، اس کے ازالہ کے لیے بار بار اس حقیقت کا
استحضار کرایا ہے کہ جس خدا کا موجد اول ہونا، خالق کائنات ہونا، تم خود تسلیم کرتے ہو، اسی کے لیے تو
اس صفت احیاء کا اثبات کیا جا رہا ہے، تم آخر اسے اس کے لیے ناممکن یا مستبعد ہی کیوں سمجھتے ہو؟
سبحانہ الخلق۔ سے ضمناً اس لمحہ انہ عقیدے کی بھی تردید ہو گئی ہے کہ یہ کارخانہ کائنات اسی طرح
ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے، اور فاطمہ کائنات کی طرح قدیم ہے [نہیں بلکہ] حادث ہے اور "زمانہ" کے اندر ہی
پیدا ہوا ہے۔

۳۸ (تمہارے معیار اور تمہاری عادت کے اعتبار سے)

ہیئتہ اس قدر مطلق کے لیے تو زیادہ آسان اور کم آسان کا کوئی سوال ہی نہیں، یہ سب
درجے اور اضافتیں تو ہماری نسبت سے ہیں، تو اسی معیار سے یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اعادہ خلق
کبھی زیادہ آسان ایماء خلق سے ہے۔

ہو۔ خمیر اعادہ و احیاء کے لیے ہے۔

وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۳۹﴾ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۖ

اٹل ہے ۳۹ اور وہ زبردست ہے حکمت والا ہے۔ ۳۹ (اللہ) تمہارے ہی متعلق ایک مضمون تم سے بیان کرتا ہے ۳۹

فَلِلَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَآرِزِقِكُمْ فَاَنتُمْ فِيهِ

کیا تمہارے غلاموں میں کوئی تمہارا شریک ہے اس روزی میں جو ہم نے تم کو دی ہے کہ تم (اور وہ) اس میں برابر

الضمير.....للاعادة. (روح، ج ۲۱/ص: ۳۶)

۳۹ (کہ نہ آسمانوں میں کوئی ایسا بڑا ہے نہ زمین میں)

جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ولہ الکبرياء فی السموات والارض۔ مشکئین نے لکھا ہے کہ اللہ کا علو اضافی نہیں، مطلق ہے، وہ اعلیٰ اس وقت سے ہے جب علو کے مقابل ذلو کا وجود ہی نہ ہوا تھا۔ نقہا مئے کہا ہے کہ صاحب مثل اعلیٰ کو ادنیٰ صفات سے ذکر کرنا جائز ہے، مثلاً عاقل، شجاع وغیرہ۔ ولہ النمل الاعلیٰ بملکان وعلفاء، یعنی خالق بھی سب کا وہی ہے اور مالک بھی سب کا وہی ہے مثل (بفتح تین) جس کے معنی مثال کے ہیں، اور معنی میں شریک فی الوصف کے ہے، اس کا اللہ کے لیے لانا جائز ہے، اور اللہ کے مثل (بکسرہ میم) کا بیان کرنا، جس کے معنی شریک فی النوع کے ہیں، ناجائز ہے۔

الاعلیٰ ای الذی لیس لغیرہ ما یساویہ او یدانیہ. (بصاوی، ح ۴/ص: ۱۴۶)

ای الوصف الاعلیٰ الذی لیس لغیرہ. (مدارک، ص: ۹۰۷)

۳۰ وہ عزیز، زجب بھی چاہے اپنی قدرت سے قیامت کو واقع کر سکتا ہے، لیکن وہ

حکیم اپنی حکمت سے اسے واقع اسی وقت کرے گا، جب عین مصلحت ہوگی۔

العزیز۔ قوت و قدرت والا اس کا رگاو کائنات کو ختم کر دینے والے کی حیثیت سے۔

الحکیم۔ حکمت و دانش والا، اس کا رخائہ حیات کو قائم رکھنے کی حیثیت سے۔

۳۱ (جس سے اسی مسئلہ شرک و توحید پر مزید روشنی پڑے گی)

سَوَاءٌ تَعْفُوهُمْ أَمْ تُجِزِفْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ۚ كَذَلِكَ

ہوگا میں (اور) تم ان کا ایسا خیال کرو جیسا کہ تم اپنے آپس والوں کا خیال رکھتے ہو۔ ہم اسی طرح صاف صاف دلائل

نُفِصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۳۲﴾

بیان کرتے ہیں ان لوگوں کے لیے جو عقل سے کام لیتے ہیں۔ ۳۲

۳۲ ظاہر ہے کہ کوئی غلام اس طرح شریک نہیں ہوتا، پس جب تمہارا غلام جو نوع وغیرہ میں تمہارا شریک ہے، صرف ایک امراضانی اس میں اور تم میں موجب امتیاز ہے، تمہارے خاص حق امتیاز میں تمہارا شریک نہیں ہو سکتا، تو تمہارے قرار دیے ہوئے معبودات باطلہ جو کہ حق تعالیٰ کے غلام اور کسی کمال ذاتی یا وصفی میں خدا تعالیٰ کے مماثل نہیں، بلکہ بعض تو ان میں سے خود مخلوقات الہیہ کے مصنوع ہیں، یہ معبودین خاص حق تعالیٰ کے حق معبودیت میں کس طرح اس کے ساتھ شریک ہو سکتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۶۴)

یہ انسان تو تمہارے محض مجازی غلام ہیں، انسانی اوصاف میں تمہارے شریک، تم ان کے خالق نہیں، ان کے مالک علی الاطلاق نہیں۔ حقیقی غلام تو انسان ہے، تمام تر اللہ ہی کا پیدا کیا ہوا۔ پھر یہ مال جو تمہارے پاس ہے، یہ بھی ذاتی نہیں، محض عطیہ الہی ہے، بخلاف اس کے اللہ کے تمام صفات ذاتی و دائمی ہیں، پس جب شرک و مساوات انسان کو اپنے غلاموں کی منظور نہیں، تو ظاہر ہے اس کا گزر جناب باری میں کہاں ہو سکتا ہے!

محل مکم أنفسکم۔ یہاں کوئی اخلاقی بحث مقصود نہیں کہ آیا ایسا ہونا چاہئے بھی، اور ہو تو کس حد تک۔ مقصود صرف ایک واقعہ سے، جیسا کہ وہ پایا جاتا ہے استدلال کرنا ہے۔

کدک بعقلون۔ با خدا اہل علم اگر چاہیں، تو فطرت بشری سے اسی طرح کے استدلال سے ایک پورا علم کلام مرتب کر سکتے ہیں۔

من شرکاء۔ من زائد تاکید استفہام انکاری کے لیے ہے۔

من مریدۃ لنا کید الاستفہام العاری معری النفی۔ (ملارک، ص: ۹۰۷۔ بیضاوی،

ج ۱/ص: ۱۴۶)

بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ

مگر اس پر بھی ظالموں نے بغیر دلیل کے اپنی خواہشات کا اتباع کر رکھا ہے ۳۳ سوائے کون راہ پر لاسکتا ہے جسے اللہ گمراہ کرے

اللَّهُ ۖ وَمَالَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿۳۴﴾ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا

اور اُس کا کوئی حمایتی نہ ہوگا ۳۴ تو آپ یکسو ہو کر دین (حق) کی طرف اپنا رخ رکھئے ۳۵

من انفسكم۔ من ابتدائے کلام کے لیے ہے۔

من لا ابتداء الغاية۔ (روح، ج ۲۱/ص: ۳۷)

مما ملكت ايمانكم۔ من تبعيض کے لیے ہے۔

من للتبعيض۔ (روح، ج ۲۱/ص: ۳۷)

۳۳ یعنی باوجود اس تبیین و تفصیل اور اس توضیح و تشریح کے ہم لوگ دلائل پر غور نہیں

کرتے، بے انصافی اور ہٹ دھرمی کے ساتھ اتباع اپنی خواہشوں کا کیے جاتے ہیں۔

۳۴ (جو انہیں عذاب سے رہائی دلا سکے)

یہ اُن گمراہوں کی معذوری کا بیان نہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فاطب کیا جا رہا ہے

کہ ایسے بد پرہیز لا علاج مریضوں کے حق میں زیادہ غم و تردد سے کام نہ لیجئے ہماری طرف توجہ رکھئے۔

۳۵ (اے پیغمبر! اور ان بد بختوں کو ان کے حال پر چھوڑے رہئے)

الخطاب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم أمره بإقامة وجهه للدين المستقیم۔

(قرطبی، ج ۱۴/ص: ۲۴)

اور بالواسطہ خطاب ساری امت سے ہے۔

دخل فی هذا الخطاب أمتہ باتفاق من أهل التناویل۔ (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۲۴)

من أصل الله۔ اللہ کی طرف سے یہ اضلال یا گمراہی ان لوگوں کے عناد اور کج روی کے

لازمی نتیجے کے طور پر ہوگی۔

لهم۔ ضمیر کا صیغہ جمع من اضل اللہ کے معنی کے اعتبار سے ہے۔

فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ

اللہ کی اس فطرت کا (اتباع کیجئے) جس پر اس نے انسان کو پیدا کیا ہے ۳۶ اللہ کی بنیاد فطرت میں کوئی تبدیلی نہیں ہے ۳۷

والجمع باعتبار المعنى. (روح، ج ۲۱/ص: ۳۸)

۳۶ ”فطرت کا مطلب یہ ہے کہ ہر شخص میں اللہ تعالیٰ نے خلق یہ استعداد رکھی ہے

کہ اگر حق کو سنے اور سمجھنا چاہے تو وہ سمجھ میں آ جاتا ہے، اور اس کے اتباع کا مطلب یہ ہے کہ اس استعداد اور قابلیت سے کام لے، اور اس کے مقتضا پر کہ اور اک حق ہے، عمل کرے۔“ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۶۴)

یہ اشارہ بھی نکلتا ہے کہ یہ دین تو عین فطرت انسانی کے مطابق ہے، اور فطرت بشری میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں، اس لیے اس دین میں بھی کسی قسم کی ترمیم کی خواہش کرنا سراسر بے عقلی و نادانی ہے۔ فطرت اللہ۔ فطرت کا اعراب منصوب ہے، اصل عبارت مقدر یوں سمجھی گئی:

الرّموا فطرة الله يا عليكم فطرة الله. (کشاف، ج ۳/ص: ۴۶۳)

اور زجاج نحوی نے پوری عبارت یہ قرار دی ہے:

اتبع الدين الحنيف واتبع فطرة الله. (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۲۴)

۳۷ مراد یہ ہے کہ یہ دین قدیم خلقی و ازلی ہے، اس کے قبول کی صلاحیت بشر میں رکھ دی گئی ہے۔ یہ بدل نہیں سکتا۔

یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ عالم ناسوت میں جو قاعدے جس چیز کے لیے مقرر کر دیے ہیں کبھی کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ سورج ہمیشہ مشرق ہی سے نکلتا اور مغرب کی طرف جاتا ہے جس تاریخ کے لیے وقت طلوع و غروب مقرر ہے، اس میں ایک لمحہ کا بھی فرق نہیں پڑتا، دو اور دو ہمیشہ چار ہی ہوتے ہیں کبھی اتفاق سے بھی پانچ نہیں ہوتے ہیں، سورج اور چاند اور کرۂ ارض کی جو رفتار گردش ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہوتا ہے، وہ ہمیشہ یکساں ہی رہتی ہے، یہ سارے واقعات مشاہدے سے تعلق رکھتے ہیں، عدل کو پسند کرنا اور ظلم کو ناپسند کرنا، راحت کی طلب اور مشقت سے گریز، فطرت میں داخل ہے، اور دین اسلام انہی صداقتوں پر قائم ہے۔

الَّذِينَ الْقِيمُ ۖ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ

سیدھا دین لیکن اکثر لوگ (اس حقیقت کا بھی) علم نہیں رکھتے ۳۸ اسی (اللہ) کی طرف رجوع

وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣٩﴾ مِنَ الَّذِينَ

ہو اور اس سے ڈرو، اور نماز کی پابندی رکھو اور شرک کرنے والوں میں مت رہو۔ جنہی ان لوگوں میں جنہوں نے

فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ۚ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٤٠﴾

دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر لیا اور گروہ گروہ ہو گئے ۳۹ ہر گروہ نماز اس (طریق) پر جو اس کے پاس ہے ۴۰

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ فطریات میں تبدیلی نہیں ہوتی، ریاضت سے صرف تعدیل ہو جاتی ہے اور یہ فہن طریق کا بہت بڑا مسئلہ ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۶۳)

۳۸ (بسبب اپنے اعراض و بے توجہی کے، اس لیے کہ خود اس کا فہم کچھ بہت دشوار نہیں) الذین القیم۔ قیم وہ ہے کہ جس میں نہ کسی طرح کی کجی اور کمزوری ہو، نہ اچھا کچھ، ہر طرح محکم و مستقیم۔

المستوی الذی لا عوج فیہ ولا انحراف عن الحق۔ (روح، ج ۲۱/ص ۴۱) ۳۹ یعنی حق تو بس ایک ہی ہے، جیسے دو نقطوں کے درمیان خط مستقیم، تو اگر یہ لوگ حق پر قائم رہتے، تو ایک ہی گروہ رہتے، البتہ باطل میں تعدد و کثرت ہے، جیسے دو نقطوں کے درمیان خطوط منحنی، سو اہل باطل نے بھی یہی کیا ہے کہ کسی نے کہیں سے ایک کھڑا حق کا لے لیا ہے، کسی نے کہیں سے دوسرا۔ من الذین فرقوا بادل ہے من المشرکین سے۔

بدل من المشرکین۔ (روح، ج ۲۱/ص ۴۱) ۴۰ اہل باطل آج جو بے شمار ٹکڑیوں، ٹولیوں میں تقسیم ہیں، یہ قابلِ عبرت ہے، ہندوؤں اور مسیحیوں سب کے اندر بے گنتی فرقے ہیں، ایک دوسرے سے فروع میں نہیں، اصول میں اختلاف رکھنے والے، ایک دوسرے کی تکذیب کرنے والے مسلمانوں کے اندر جو فرقے تو حید، رسالت، قرآن، قبلہ، کلمہ کے قائل ہیں، ان کے اندر کا اختلاف ظاہر ہے کہ بنیادی نہیں، صرف فرعی ہی ہو سکتا ہے۔

وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا آذَاهُمْ

اور جب لوگوں کو کوئی تکلیف پہنچ جاتی ہے تو اپنے پروردگار کو ہی کی طرف رجوع ہو کر پھرتے لگتے ہیں پھر جب (اللہ) انہیں اپنی طرف سے

مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝ لِيَكْفُرُوا بِمَا

کچھ عنایت کا مرحہ چکھا دیتا ہے تو پھر ان میں سے بعض لوگ اپنے پروردگار کے ساتھ شرک کرنے لگتے ہیں کہ ہم نے انہیں جو کچھ سے کھلا ہے

آتَيْنَهُمْ فَتَمَتَّعُوا وَبَدَّ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ سُلْطَانًا فَهُوَ

اس سے ناشکری کرنے لگتے ہیں کہ (خیر) اپنی طرف سے حاصل کرو، پھر مغرب ہی تم جان لو گے۔ ۱۱ کیا ہم نے ان پر کوئی سند اتاری ہے کہ وہ

تَكْلُمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ۝ وَإِذَا آذَيْنَا النَّاسَ رَحْمَةً

انہیں شرک کرنے کو کہہ رہی ہے، اور ہم جب لوگوں کو کچھ عنایت کا مرحہ چکھا دیتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہو جاتے

فَرِحُوا بِهَا ۚ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَبْعَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ

ہیں اور اگر ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے ان اعمال کے بدلے میں جو پہلے اپنے ہاتھوں کر چکے ہیں تو بس وہ لوگ ناامید ہو جائیں ۱۲

۱۱ یعنی حقیقت عنقریب ہی تم پر منکشف ہو کر رہے گی۔

وإنا مسّ الناس - میں یہ بھی اشارہ ہے کہ انسان کی طبیعت مرکب ہے ہدایت و ضلالت سے۔

مصیبت کے وقت ظہور ہدایت کا ہوتا ہے اور ذوال مصیبت کے بعد ضلالت کا۔ (روح مع ۲۱/ص ۶۳)

وإذا.. إلح - لیکر دو۔ إلح - بیان ان دونوں آیتوں میں عام فطرت بشری کا ہو رہا ہے۔

لیکروا - ل عاقبت کا ہے، یعنی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ کفر کرنے لگتے ہیں۔

اللام فيه للعاقبة. (بیضاوی، ج ۴/ص ۱۴۶ - روح مع ۲۱/ص ۴۲)

ل امر، تہدید کے مفہوم میں بھی سمجھا گیا ہے۔

فیل للأمر بمعنى التهدید. (بیضاوی، ج ۴/ص ۱۴۶ - روح مع ۲۱/ص ۴۲)

۱۲ اسی سے ملتی ہوئی ایک آیت سورہ یونس ۱۲ میں آچکی ہے وإنا مسّ الإنسان... إلخ

آیت میں کھلا ہوا بیان فطرت بشری کا ہے۔

يَقْنَطُونَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۝

کیا انہوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ عی فرما کر کے روزی دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور تنگ کر کے دیتا ہے (جس کو چاہتا ہے)

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ

۷۷ (امر) ایسی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائے ہیں ۷۸ (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

ام بشر کو۔ یعنی کوئی بھی دلیل عقلی یا نقلی میں ان کے پاس ایسی ہے، جو شرک کا حکم دے رہی ہو؟۔۔۔ دلائل تو حید پر تو بے شمار ہیں، شرک پر کوئی ایک ہی دلیل قائم کر کے دکھائی جائے۔
فہو بتکلم۔ نکم یہاں لفظی معنی میں نہیں، بلکہ ظہور دلائل کے معنی میں ہے۔

بمعنی فہو بدل علی أن التکلم محار عن الدلالة (روح: ج ۲۱ ص ۱۲۰)
فرحوا سہا۔ اس اثر اہٹ سے ان پر جو غشت اور بے فکری طاری ہوتی ہے، وہ انہیں تحقیق و فکر سے بے نیاز کر دیتی ہے، اور وہی انہیں کفر و شرک تک پہنچا دیتی ہے۔

فرح کا استعمال لغت عرب میں مدح و ذم دونوں موقعوں پر آتا ہے۔
اور قرآن مجید میں بھی یہ لفظ دونوں معنوں میں آیا ہے، کہیں تو موقع ذم پر، مثلاً اسی آیت میں، یا لاتفرحوا بالله لا يحب الفرحین (قصص ۷۶) اے لفرح محور (ہود ۱۰) وغیرہ میں، اور کہیں موقع مدح پر، مثلاً فرحین بما آتاهم اللہ (آل عمران ۱۷۰) بلکہ صیغہ امر میں بھی مثلاً ففرحوا (یونس: ۵۸) و یومئذ یفرح المؤمنون (عنکبوت ۳)۔۔۔ تو گویا لفظ مشترک ہے، لیکن مفہوم دونوں موقعوں پر الگ الگ ہے، اس لیے کوئی تعارض و تناقض نہیں۔

موقع مدح پر فرح سے وہ خوشی مراد ہوتی ہے جو شکر کی جانب لے جاتی ہے، اور ایک طبعی بشری کیفیت کا نام ہے۔ موقع ذم پر مراد غر و خوش بینی ہوتی ہے جو ایک نفسانی لطیفاتی کیفیت ہے۔

۴۳ (کہ وہ اہل ایمان و عرفان الہ العاش بھی تمام تر ای کو یقین یہ ہے۔۔۔
عاش کی فراخی اور تنگی دونوں کے سارے اسباب بس اس لیے کہ ہر تہ میں سمجھتے ہیں)

اولم بقدر۔ دو شخص ایک ہی معاشی جہد و جدہ میں تنگی و تنگی میں ہوں
کی صلاحیتیں، قابلیتیں، توانائیاں بالکل ایک ہیں، اس پر بھی ایک مال مان سوجاتا ہے اور

وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ﴿٥٤﴾ فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا

اور انھیں سامری نے گمراہ کر دیا ہے۔ ۵۴ غرض موسیٰ اپنی قوم کے پاس آئے غصہ اور رنج سے بھرے ہوئے ہیں۔

۵۴ (بہ طور سبب الاسباب کے۔ بحیثیت قائل تکوینی کے)

اس آزمائش میں ڈالنے کو مرضی حق سے کوئی تعلق نہیں اور یہ بالکل اسی طرح اور اسی معنی میں صحیح ہے، جس طرح اور جس معنی میں الشہر ہریاری، ہر آزار، ہرزہ ہر کا بھی خالق ہے یعنی محض ایسا تکوینی کے محرک اول ہونے کی حیثیت سے۔

توریت میں ہے :-

”تب خداوند نے موسیٰ کو کہا کہ اتر جا، کیونکہ تیرے لوگ جنہیں تو مصر کے ملک سے چھڑا لیا تھا اب ہو گئے ہیں، وہ اس راہ سے جو میں نے انھیں فرمایا جلد پھر گئے ہیں، انھوں نے اپنے لئے ڈھالا ہوا پھر لایا اور اسے پوچھا اور اس کے لئے قربانی ذبح کر کے کہا کہ اے اسرائیل یہ تمہارا معبود ہے، جو تمہیں مصر کے ملک سے چھڑا لیا ہے“ (خروج ۳۲ : ۸۰)

۵۴ (ذکر معاذ الشہارون بنی تے)

سامری اس شخص کا نام نہیں، القب سے منسوب ہے۔ ہمارے قدیم مفسرین کی تحقیق کے یہ موجب قرینہ سامرہ کی طرف، یعنی وہاں کا باشندہ ممکن ہے کہ اس کا باپ دادا سامرہ سے بنی اسرائیل میں آسا ہوا، اور بعد الحاق انھیں میں شمار کیا جاتا ہو۔ (تھاوی)

بعض جدید محققین کا خیال ہے کہ قدیم مصری زبان میں سمر کہتے ہیں پر دیسی، غیر ملکی، بیرونی کو سامری سے مراد ہے کوئی شخص جو غیر اسرائیلی تھا، اور مصر سے اسرائیلیوں کے ساتھ ہو گیا تھا۔ یہود کے ہاں کے ایک مستقل فرقہ کا نام بھی سامریہ (SAMARITANI) ہے۔ ان کی توریت اور رائے مذہبی صحیفے یہود کے مسلم و منارف توریت اور دوسرے صحیفوں سے کسی قدر مختلف ہیں، اور انھیں ناز اپنی توحید خالص پر ہے۔ ہو سکتا ہے کہ قرآن کے السامری اور اس فرقہ کے درمیان بھی کوئی علاقہ ہو۔ لیکن یہ فرقہ جہاں تک تاریخ یہود سے تہہ چلتا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاصر نہیں، بہت بعد کے زمانہ کی پیداوار ہے۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

قرآن مجید کو سامری کی تصریح کی ضرورت اس لئے بھی پڑی کہ اہل توریت نے خواہ مخواہ اس واقعہ اضلال کی ساری ذمہ داری حضرت ہارون پر ڈال دی، اور الشہ کے اس نبی محترم کو (نوذ بالشہ) اتنے بڑے جرم شرک اور منہم پرستی کا مجرم بنا دیا۔

الفاظ توریت ملاحظہ ہوں :-

”اور جب لوگوں نے دیکھا کہ موسیٰ پہاڑ سے اترنے میں دیر کر رہا ہے تو وہ ہارون کے پاس

النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ

زیادہ ہو جائے ۶۱ سورہ اللہ کے آگے نہیں بڑھتی ۶۱ اور تم جو زکاۃ دو گے جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ ﴿۶۱﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ

وایسے ہی لوگ اسے حقیقتاً بوجھاتے رہیں گے۔ ۶۱ اللہ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا، پھر تمہیں روزی دی، پھر تمہیں موت دیتا ہے

وجہ کے معنی اس سیاق میں ذات کے ہوتے ہیں، یعنی مقصود محض رضائے الہی ہوتی ہے۔

ای داتہ سبحانہ ای بقصدوں عروج و جل بمعروفہم حالصاً، (روح، ج ۲۱/ص ۴۵)

۶۲ (اور پھر بڑھ کر اپنے ہی پاس واپس آ جائے)

ربا۔ ربا یہاں اپنے وسیع و عام لغوی معنی میں ہے۔

الزیادة على رأس المال، (راغب، ص: ۲۱۱)

الرموا۔ یا ربائے اصطلاحی یا سود، اس کی ایک مخصوص و متعین شکل ہے۔

نیوٹا وغیرہ کے نام سے جن رقموں سے برادری کی اکثر تقریبات میں شرکت اس امید سے

کی جاتی ہے کہ وہ رقم زائد ہو کر پھر اپنے پاس آ جائے گی، اکثر محققین نے یہاں ہی مراد لی ہے۔

العطية التي تعطى للأقارب للزيادة في أموالهم، (روح۔ عن ابن عباس، ج ۲۱/ص ۴۵)

العطية التي يتوقع بها مرید مكافاة (روح۔ عن ابن عباس ومجاهد وسعيد

والصحاك ومحمد بن كعب القرطبي وطاؤس وغيرهم، ج ۲۱/ص ۴۵)

روی عن ابن عباس ومجاهد وهو الرجل الذي يهب الشيء يريد أن يثاب أفضل منه،

ملك الذي لا يربو عند الله ولا يوجر صاحبه فيه ولا اثم عليه (حصاص، ج ۳/ص ۳۵۰)

۶۳ یعنی اسے اللہ کے ہاں سند قبول حاصل نہیں ہوتی، اللہ کے ہاں مقبول مطلقاً مال

نہیں، بلکہ صرف وہی جس سے مقصود و مطلوب رضائے الہی ہو۔

۶۴ یعنی دنیا میں بھی برکت انفرادی، اجتماعی، حیثیت سے اسی مال سے حاصل

ہوگی، اور آخرت میں بھی اجر کئی گنا یہی مال دلائے گا۔۔۔ یہی مال جو رضائے الہی کی نیت سے ادا کیا

گیا تھا، نہ کہ سودی کاروبار اور نمائشی داد و دہش، حالانکہ ظاہر اثر منفعت تمام تو وہی معلوم ہوتا ہے۔

ثُمَّ يُخَيِّكُم مِّنْ هَلٍ مِّنْ شُرَكَائِكُم مَّن يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُم مِّنْ شَيْءٍ مَّسْبُحَةً

پھر تم کو جانے گا۔ ۴۹ کیا تمہارے شرکاء میں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کرے؟ وہ "اللہ" ان کے

وَتَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٠﴾ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ

شُرک سے پاک و برتر ہے! بگاڑ پھیل پڑا ہے خشکی و تری میں لوگوں کے کثرت سے۔ ۵۰

آیت میں مخاطب سود خوار سے بالکل نہیں۔ بعض مفسرین نے نکتہ یہ پیدا کیا ہے کہ وہ ملعون قابل خطاب ہی نہیں۔

اسلامی حکم زکات کی محض دنیوی منفعتوں اور مصلحتوں پر کوئی تفصیل سے لکھنا چاہے تو ایک طویل مقالہ تیار ہو سکتا ہے، مختصر یہ کہ آج جو فائدے کوآپریٹو سوسائٹی (انجمن امداد باہمی) کے بیان کیے جاتے ہیں، وہ سارے کے سارے ادائے زکات سے بدرجہ کمال حاصل ہو جاتے ہیں۔

۴۹ (قیامت میں)

یعنی ایجاد، ابقا و فنا تینوں صفات کا مالک صرف وہی ہے، پیدا کرنے والا، پالنے والا، فنا کرنے والا، سب صرف وہی ایک ہے، الگ الگ اور تین تین ہستیاں نہیں، جیسا کہ ہندو مذہب کا عقیدہ ہے۔ اور پھر قیامت میں اٹھانے کا وصف بھی اسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ یہ حقیقت بھی یہاں کھل کر بیان ہو گئی کہ

(۱) پیدا کرنے والا بھی وہی ہے۔۔۔ قانون تخلیق کے سلسلے کی چھوٹی بڑی کڑیاں سب اسی کے ہاتھ میں ہیں۔

(۲) رزق دینے والا بھی وہی ہے۔۔۔ معاشی خدا بھی وہی ہے، سلسلہ رزاقیت کے سارے مرتبے اور مرحلے اسی کے بس میں ہیں۔

(۳) موت لانے والا بھی وہی ہے۔۔۔ موت کے سارے اسباب و متعلقات کی کنجی اسی کے ہاتھ میں ہے۔

(۴) دوبارہ اٹھانے والا بھی وہی ہے۔۔۔ الہ المعاد بھی وہی ہے، معاد و آخرت میں بھی ساری حکومت اور سارے اختیارات اسی کے ہیں۔

۵۰ فسی السحر والسحر، یعنی جمیع کائنات ارضی میں۔۔۔ بشری آبادی کے چونکہ

بڑے اور نمایاں مظہر یہی دو ہیں، لہذا نام انہی کے لے دیے گئے۔

البر والحر هما المعروفان المشهوران فی المعۃ وعبد الناس۔ (قرطبی، ج ۱۴/ ص: ۴۰)
 الفساد۔ فساد کا لفظ جامع ہے، انفرادی و اجتماعی زندگی کی ہر قسم کی جسمانی، مادی، اخلاقی، معاشری ابتری اور بد نظمی اس کے تحت میں آ جاتی ہے۔ اردو میں اس کے لیے قریب ترین لفظ ”بگاڑ“ ہی ہو سکتا ہے۔

خروج الشيء عن الاعتدال قليلاً كان محروح عنه نوکیراً (راغب، ص: ۴۲۵)
 بما کست ابدی اساس۔ آیت کا یہ نکتہ بہت اہم ہے، سارا بگاڑ انسان کے اپنے ہاتھوں کا پیدا کیا ہوا ہے، از خود نہیں اٹھ کھڑا ہوا ہے۔

انسان کے اپنے کرتوتوں، شرک، کفر، معصیت، غرض غیر اسلامی زندگی اور جاہلی نظام کے اتباع سے ہر طرح کی اخلاقی و معاشری مفسدوں کا اٹھ کھڑا ہونا بالکل ظاہر ہے، البتہ آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مادی حوادث تکوینی (خط، دبا، طوفان وغیرہ) بھی بہت دفعہ اسی جاہلی زندگی کا نتیجہ ہوتے ہیں، نظام عالم قائم ہی ہے طاعت الہی سے، طریق اسلام سے۔ اور اس راہ ہدایت سے کج روی کا نتیجہ ہی یہ ہے کہ اخلاقی عمارت کے ستون گر جائیں، اور یہ جو روایات حدیث میں آتا ہے کہ آخر زمانے میں عیسیٰ بن مریم کے دور میں زمین عدل دامن سے بھر جائے گی، اس کا راز بھی یہی ہے کہ اس وقت سکہ شریعت اسلامی کا چل رہا ہوگا۔

الفساد، السر، الحر، تینوں میں کلمہ ان جنس فساد، جنس بے، و جنس بحر کے لیے ہے، کوئی متعین برد بحر کوئی متعین صورت فساد کی مقصود نہیں۔

أی ظہر جس الفساد۔ فی جس البر و جس الحر۔ (روح، ج ۲۱/ ص: ۴۹)
 یہاں بیان عام ہے، کسی ملک، کسی زمانے کے ساتھ متعین نہیں، تاہم اس عموم کو اس زمانے کے ساتھ ایک خصوص بھی حاصل ہے۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تھی، اور قرآن کی روشنی اول بار طلوع ہو رہی تھی، عرب کا ملک تو تمام تر دین و دیانت سے معزنی تھا ہی، پاس اور دور کے سارے ملک، مصر، ہندوستان وغیرہ شرک کی گندگی اور بد اخلاقی کی تاریکی میں یکساں مبتلا تھے، دنیا میں بڑی تہذیبیں اس

أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا أَلْعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ

اس غرض سے کہ اللہ ان کے بعض اعمال کا جزو ان دیکھائے، تاکہ وہ لوگ باز آجائیں اور آپ کہیے کہ

وقت دو تھیں ایک رومی تھی۔ دوسری ایرانی مجوسی۔ یہ دونوں تمدن خود انحطاط اخلاقی کی آخری ہستیوں تک پہنچ چکے تھے، یہاں تک کہ قرآن نے آکر یہ اعلان کیا کہ ہر مرض کا مداوا تو میرے شفا خانہ میں ہے۔۔۔ ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن۔

اللہ ٹھنڈی رکھے ہمارے اسلاف کی تربیت کو، ہمارے ہاں کے قدیم ترین مفسرین بھی اسی نتیجے تک پہنچ گئے تھے، جو آج جدید ترین مورخ بیان کر رہے ہیں، ترجمان القرآن سہرا امۃ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے حوالے سے یہ روایت آج تک منقول چلی آتی ہے۔

رويت عن اس عمار و كان قد طهر العباد برأ و بحرأ وقت بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم و كان الظلم عم الأرض فاطهر الله به الدنس و أزال العباد و أحمده صلى الله عليه وسلم. (بحر، ج ۷/ ص ۱۷۶)

۵۱ (اپنی ناکردنی اعمال سے، اور آئندہ سے لیے اصلاح کر لیں)

لعلهم يرجعون۔ یہاں حوادث نگوینی کاراز بتا دیا۔ یہ بلائیں اسی لیے آتی ہیں کہ انسان ان سے اپنی طرف توجہ کرنا سیکھے، مقصود ان بلاؤں سے بھی اصلاح خلق ہی ہوتی ہے۔

صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ شر مقصود بالذات نہیں ہوتا، اس کی حیثیت نشر کی ہے، یعنی جس طرح نشر کا زخم مقصود بالذات نہیں ہوتا، مقصود و مطلوب تو صحت ہوتی ہے، نشر تو اس کا محض ذریعہ ہوتا ہے۔ (روح، ج ۲/ ص ۱۱۵)

بعض الدین عملوا۔ میں اشارہ اس طرف ہے کہ یہ مواخذہ شاید ہر گناہ پر نہیں ہوتا، کچھ مخصوص ہی محاصی اس کے لیے انتخاب کر لیے جاتے ہیں۔

ليذيقهم من لآلئ عنت بھی مانا گیا ہے اور لام عاقبت بھی۔

واللام للعنة أو للعاقبة. (بصاوی، ج ۴/ ص ۱۴۷)

مَيِّرُوا فِي الْأَرْضِ فَأَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ۚ كَانَ

زمین میں چلو پھرو پھر دیکھو کہ جو لوگ پہلے گزرے، اُن کا انجام کیسا ہوا ہے، اُن میں

اَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿۵۲﴾ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ

سے اکثر مشرک ہی تھے ۵۲ سو تو اپنا رخ دین مستقیم کی طرف کر لے ۵۳ قبل اس کے کہ وہ دن آجائے

يَوْمَ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ ﴿۵۴﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۚ

جس کے لیے پھر نہ کی طرف سے ہٹانہ ہوگا، اس روز (سب لوگ بٹکھٹکھ ہو جائیں گے ۵۴ جو کافر رہا ہے اس پر اسی کا کفر پڑے گا

۵۲ (سو وہ قومیں کیسے کیسے غذا بول میں مبتلا ہو کر ہلاک ہوئیں)

آیت اس سے ملتی ہوئی سورۃ النحل (رکوع ۶) سورۃ العنکبوت (رکوع ۲) میں آچکی ہیں، نیز سورۃ الحج (آیت ۴۶) پر آیت اقصیٰ میں الارض۔ ان سب کے حاشیے اگر پیش نظر رہیں تو بہتر ہے۔

۵۳ (اے مخاطب)

دین مستقیم کی طرف، یعنی توحید اسلامی کی طرف۔۔۔ قرآن مجید میں ایک اور تصریح دتا کہ اس امر کی کہ دین برحق، آئین حق صرف ایک ہی ہے، باقی جتنے نظامات آئینی ہیں اپنی موجودہ شکل و صورت میں باطل ہی ہیں۔

یعنی اہل جہنم کا گردہ الگ ہو جائے گا، اور اہل جنت کا الگ۔

فریق فی الجنة و فریق فی السعیر۔ (بجراح ۷/ص: ۱۷۶)

۵۴ (باعتبار جزاکے)

یوم لامرڈ لہ۔ یعنی آج جس طرح عذاب نثار رہتا ہے اس یوم موعود کے وعدے پر، جب خود وہ یوم موعود آجائے گا، تو اب کوئی صورت اُس عذاب کے ٹلنے کی باقی نہ رہے گی۔
یصدعون۔ جدا جدا ہو جائیں گے۔

صدع الأمر ای فصلہ (راغب، ص: ۳۱۰)

وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ لِيَحْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا

اور جو نیک عمل کر رہا ہے، وہ اپنے لوگ اپنے لیے (نفع و راحت کا) سامان کر رہے ہیں ۵۵ جس کا مائل یہ ہے کہ جو لوگ ایمان لائے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ

اور انھوں نے نیک عمل کیے (اللہ) انھیں اپنے فضل سے (نیک) جزا دے گا، وہ اُنھی اللہ کا فرس کو پسند نہیں کرتا ۵۶ اور (اللہ کی) نشانیوں میں سے

۵۵ فعلیہ کفرہ۔ فلا نفسہم یمہدون۔ اجزائے کلام کی یہ تقدیم و تاخیر زور

و تاکید مفہوم کے لیے ہے۔

یمہدون۔ مہد کے لفظی معنی بچانے کے ہیں، تو گویا یہاں ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ جو اہل ایمان دنیا میں حسن عمل میں مصروف رہتے ہیں، وہ اپنے ہاتھ سے اپنے لیے راحت دائمی کا فرش بچھا رہے ہیں۔

ای فلا نفسہم یمتعلون۔ ویسورون المصحح لیسلموا من عقاب ربہم وینجوا

من عذابہ، (اس تحریر، ج ۲۰/ص: ۱۱۱)

علیہ کفرہ کے صیغہ واحد سے اور لا نفسہم یمہدون کے صیغہ جمع سے، امام المفسرین امام رازیؒ نے یہ پہلو پیدا کیا ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت اس کے غضب سے کہیں وسیع تر ہے، بدی کا بدلہ بدکار کی ذات تک محدود رہے گا، نیکی کی جزائیں کار کے عزیزوں، قریبوں کو بھی اپنے اندر لے لے گی۔

إشارة إلى أن الرحمة أعم من العصب فتشمله وأهله وذريته، أما العصب

فمستوف بالرحمة، لارم لمن أساء (کبیر، ج ۲۵/ص: ۱۱۳-۱۱۴)

امام موصوفیؒ نے یہ بھی لکھا ہے کہ مس کفر کے مقابلے میں قرآن مجید میں من آمن نہیں کہا، بلکہ تقابل میں ومن عمل صالح کہا، تاکہ مومن کو ساتھ ہی عمل کی بھی ترغیب ہو جائے، اور ایمان کی تکمیل عمل صالح ہی سے ہوتی ہے۔

ولم يقل ومن آمن وذلك لأن العمل الصالح به يكمل الإيمان فذكره تحريضا

للمكلف عليه (کبیر، ج ۲۵/ص: ۱۱۳)

۵۶ (بلکہ سخت مبغوض رکھتا ہے)

و عدم النجاة من الله كناية عن البعض في العرف، (روح، ج ۲۵/ص: ۱۱۴)

أَنْ يُرْسِلَ الرِّیَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَحَرَّىٰ

ایک یہ ہے کہ وہ ہواؤں کو بھیجتا ہے خوش خبری دیتی ہوئی ۵۷ اور تاکہ تمہیں اپنی رحمت کا مزہ چکھائے ۵۸ اور تاکہ کشتیاں

فان عدم المحبة من الله غاية العذاب (کبیر، ج ۲۵/ص: ۱۱۴)

من فضله۔ پہلی آیت میں ذکر دو طبقوں کا تھا۔ ایک من کفر۔ کفر اختیار کرنے والوں کا۔

دوسرے من عمل صالحاً راہ حسن پر چلنے والوں کا۔ پہلے کے انجام علیہ کفرہ میں صاف علت انجام کا ذکر کر دیا، یعنی وبال کفر، کفر ہی کی بنا پر پڑے گا، اور دوسرے کی جزا میں ”بجائے علت کے من فصلہ بڑھا دینا اشارہ ہے کہ سزا تو بلا علت نہیں ہوتی، لیکن رحمت بلا علت محض فضل سے ہوتی ہے۔“

وذكر من فصله للدلالة على أن الاثانة تعصل محص (روح، ج ۲۱/ص: ۵۰)

بحری میں ل عاقبت کا ہے۔۔۔ تعیل کا بھی، نا گیا ہے۔

متعلق بمهدون تعیل له (کشاف، ج ۳/ص: ۴۶۸)

جور أن يكون دلت علة لصدعون (روح، ج ۲۱/ص: ۵۰)

۵۷ (بارش کی)

قرآن کے مخاطب اول اہل عرب تھے، اور عرب جیسے ملک میں برساتی ہواؤں کی خوش گواری خود ایک مستقل نعمت ہے، اور عرب کو چھوڑیے، ہندوستان و پاکستان اور دنیا کی کل زراعی ملکوں میں مانسون کہاں کے لیے ایک بشارت عظیم نہیں؟

من آیتہ۔ یعنی اس کی قدرت، شفقت و حکمت کی نشانیوں میں سے۔

۵۸ یعنی پہلے تو بارش ہواؤں سے تمہارا دل خوش کرے، پھر اصل بارش کے فائدے

تمہیں عنایت کرے۔

رحمنہ۔ سے مراد یا بارش ہے یا وہ منافع جو بارش پر مرتب ہوتے ہیں۔

يعني المانع الناعه لها (بصاوی، ج ۴/ص: ۱۴۸۔ روح، ج ۲۱/ص: ۵۱)

الْفُلْكَ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا

اس کے حکم سے چلیں اور تاکہ تم اس کے فضل کی تلاش کرو ۵۹ اور تاکہ تم شکر ادا کرو۔ (یعنی اور تم نے آپ سے پہلے (بہت سے) پیغمبر

مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ

ان کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل لے کر آئے، پھر ہم نے ان لوگوں سے انتقام لے لیا جو جرم کرتے رہے تھے۔ (یعنی

۵۹ (انھی ہواؤں کے ذریعے سے)

یعنی ہواؤں کا ایک کام، علاوہ بارش لانے کے یہ بھی ہے کہ وہ بحری سفر کو ممکن بنادے، اور اس طرح قوموں کی قومیں بحری تجارت کے ذریعے سے بن جائیں۔۔۔ عربوں نے قرآن مجید کے ان اشارات سے جس قدر فائدہ اٹھایا، اس کا مفصل ذکر مولانا سید سلیمان ندویؒ کی کتاب ”عربوں کی جہاز رانی“ میں ملے گا، اور آج تو دنیا کی متمول ترین قوموں کا راز ہی یہی بحری تجارت ہے۔

مصلحہ۔ فصل یہاں تجارتی جہازوں، تجارت، بحری اور اس سے پیدا ہونے والے منافع کے معنی میں آج سے نہیں، سلف سے مسلم چلا آتا ہے۔

بعضی نحرارة البحر (بصاوی، ج ۱/ ص: ۱۴۸۔ مدارك، ص: ۹۱۱)

ولتتمسوا من أرزاقه ومعایشكم التي قسمها بيسكم. (ابن جریر، ج ۲۰/ ص: ۱۱۲)

بعضی الرق بالتجارة (فرطی، ج ۱۴/ ص: ۴۳)

نحرارة البحر۔ (روح، ج ۲۱/ ص: ۵۶)

بأمره۔ امر یہاں تدبیر و تدبیر کے معنی میں ہے۔

ای بتدبیرہ و بتکوینہ (مدارك، ص: ۹۱۱)

۶۰ مقصود ان تمام نعمتوں سے یہی ہے کہ ان نعمتوں کا استعمال مصرف صحیح میں کیا جائے۔۔۔ اور یہی وہ مقام ہے جو قرآن مجید کی کتاب الہدیٰ کو تمام ”علوم و فنون“ کی کتابوں سے ممتاز کیے ہوئے ہے۔ تہ مقدم پرستی ساری مادی ترقیوں کے بعد، انسان کو حدود و حدودیت کے اندر رہنے کا۔

۶۱ (اور وہ جرم یہی تھا کہ ان لوگوں نے ان دلائل حق کی تصدیق نہ کی، بلکہ الٰہی اُن کی تکذیب کرتے رہے)

أَحْرَمُوا ۚ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦١﴾ أَلَلَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ

اور ہمارے ذمہ تھا اہل ایمان کا غلبہ ۶۱ اللہ ایسا ہے کہ وہ ہوا میں بھیجتا ہے تو وہ بادلوں کو

الرِّيحَ فَتُبْرِحُ مَسَاحًا فَيَسْطُوهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَعْمَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى

اٹھائے پھرتی ہیں، پھر اللہ اس کو جس طرح چاہتا ہے آسمان میں پھیلا دیتا ہے اور اس کو کڑے کڑے کر دیتا ہے ۶۲ پھر تو دیکھ

فانتقمنا۔ بعض نا فہموں نے ”انتقام“ حق کو اللہ تعالیٰ کی شان کے منافی اور اس سے پست سمجھا ہے۔ یہ نتیجہ ہے تمام تر ”انتقام“ اور ”کینہ پروری“ کے درمیان خلط بحث کر دینے کا۔ انتقام جس کے معنی مجرموں کو کیفر کردار تک پہنچانے کے ہیں، وہ تو قیام عدل کے لیے لازمی ہے، ورنہ پھر نظام عدل کو سرے سے خیر باد کہہ دیا جائے۔

۶۲ (چنانچہ عذاب الہی سے کفار مغلوب و مقہور ہوئے، اور اہل ایمان محفوظ و منصور رہے)

یہاں مومنوں اور کافروں کی عام آویزش کا بیان نہیں اور نہ ہر حال میں مومنین کی نصرت کا کوئی عام وعدہ ہے، بیان صرف اس وقت کا ہے جب ہیبروں کی تکذیب اور ان سے براہ راست مقابلہ کیا جائے، اس وقت آخری شکست منکروں اور باغیوں کی یقینی ہوتی ہے۔

۶۳ (جیسی بھی اس کی مشیت ہو)

یہ سطرے مراد یہ ہے کہ بادل کو مجتمع کر کے دور تک پھیلا دیتا ہے، جس سے گھٹنگور گھٹ چھا جاتی ہے۔

یہ عملہ کسفا کا مطلب یہ ہے کہ بادل کو گھٹنا نہیں ہونے دیتا، متفرق پتلی پتلی بدلیاں رکھتا ہے۔ کبف ہشاء کا حاصل یہ ہے کہ بادل کو جس حالت میں چاہتا ہے رکھتا ہے، خواہ خوب گہری گھٹا بنا دے، خواہ ہلکی پھلکی بدلی رکھے۔۔۔ قرآن کا مقصد فضائیات کی کسی طبعی حقیقت کو بیان کرنا نہیں، صرف اسی الوہی حقیقت کا اعلان ہے کہ یہ ساری فضائی تبدیلیاں اللہ ہی کے دست قدرت میں ہیں، اور وہی حسب مقتضائے حکمت یہ تبدیلیاں کرتا رہتا ہے۔

الْوَدْقُ يَخْرُجُ مِنْ جِلْدِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادَةٍ

کود نکلتا ہے کہ اس کے اندر سے نکلتا ہے، پھر اسے اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے پہنچا دیتا ہے ۶۳

إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ

تو بس وہ خوش ہونے لگتے ہیں درآں حالیکہ وہ لوگ قبل اس خوشی کے کہ ان پر برے، بالکل مایوس ہو رہے تھے ۶۵

اس قسم کی جتنی بھی آیتیں قرآن مجید میں کونیات سے متعلق ہیں، ان کے پہلو دود اور رخ دہرے ہیں ایک رخ تو ردالحاد کا ہے، یعنی یہ ساری مشین خود بہ خود چلتی نہیں رہتی ہے، بلکہ چھوٹے بڑے ہر تغیر، ہر سکون اور ہر حرکت کی ڈور ایک فعال اور صاحب الارادہ کے ہاتھ میں ہے، جو اپنی حسب حکمت اسے گھماتا چلاتا رہتا ہے۔ اور دوسرا رخ رد شرک کا ہے، یعنی ہر صیغہ موجودات کے حاکم و متصرف الگ الگ اور مستقل نہیں، ایک ہی حاکم، مقتدر اعلیٰ سب کا ہے، وہی ایک ہے جو پانی سے بخارات اٹھاتا ہے، اور چلاتا ہے۔ بادلوں کو کہیں کثیف و دبیز اور کہیں لطیف و خفیف رکھتا ہے۔ جب اور جہاں اور جتنا چاہتا ہے پانی برساتا ہے یا بارش کو روکے رہتا ہے، اس ایک کے سوا کوئی دیوی دیوتا اس نظام کائنات میں ذرہ بھر بھی موثر نہیں۔

فی السماء۔ سے مراد صرف "سمت آسمان میں" ہے

ای فی سمتھا (بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۴۸)

لامی نفس السماء، بالمعنی المتبادر (روح، ج ۲۱/ص: ۵۲)

۶۳ یعنی اپنے بندوں کو جس ملک جس سرزمین میں چاہتا ہے، لے جاتا ہے۔

یعنی بلادهم و اراضیہم (بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۴۸)

الودق، و دق، مرادق ہے مطر کے۔

لودق قبل ملیکون من خلال المطر کأنه غبار و قلیعیر بہ عن المطر۔ (راغب، ص: ۵۸۹)

۶۵ یعنی ابھی تو مایوس ہو رہے تھے، اور ابھی خوش ہو گئے۔

کاشتکار و زراعت پیشہ کسی ملک و قوم کے بھی ہوں، جو لوگ ان کی نفسیات سے واقف ہیں، قرآن مجید کے اس فقرے کی دل کھول کر داد دیں گے۔

لُمِّلِيسِينَ ﴿٥٠﴾ فَانْظُرْ إِلَىٰ اثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ

سوز راجع الہی کے آثار کو دیکھ کر اللہ زمین کو اس کے خشک ہونے کے بعد کس طرح شاداب کرتا ہے ۵۰

إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِ الْمَوْتَىٰ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥١﴾ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا

بے شک وہی مردوں کا جلانے والا ہے ۵۱ اور وہی ہر چیز پر (پوری) قدرت رکھنے والا ہے ۵۲ (ف) اور اگر ہم (کوئی دور) بھجلا دیں

فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا الظَّلُمَاءُ مِنْ بَعْدِهِ بِكُفْرُونٍ ﴿٥٢﴾ فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ

پھر یہ لوگ کبھی کو زرد ہوا دیکھیں تو یہ اس کے بعد ناشکری کرنے لگیں ۵۲ آپ مردوں کو تو نہیں سنا سکتے

من قبل، من قبلہ، یہ تکرار نحوین کے خیال میں تاکید کے لیے ہے۔

تکریر عند الأحسن، معناه التأكيد، وأكثر الحويز علی هذا القول، (فرضی،

ح ۱۱/ص: ۴۴)

والتكرير للتأكيد. (روح، ح ۲۱/ص: ۵۳)

۶۶ (اور یہ خود ایک نظیر ہے قدرت علی البعث کی)

رحمة الله سے یہاں بھی مراد بارش ہے، یا اس کے اثرات، علم نباتات پر۔

أى أثر الغيث من البسات والأشجار وأنواع النمار (بصاوی، ح ۴/ص: ۱۴۸)

۶۷ (قیامت کے دن، اور وہی روزمرہ تجدید حیات کی نظیریں دکھا رہا ہے)

مطلب یہ ہوا کہ خدا کی قدرت کاملہ اور اس کی خلاقیت کا استحضار اگر رکھو، تو امکانِ بعث میں

کوئی اشکال ہی نہ رہ جائے۔

۶۸ (الف) ہر مشاہدہ فطرت، ہر مطالعہ کائنات کے بعد قرآن لازمی طور پر

روئے سخن باری تعالیٰ کے صفات کمالیہ ہی کی جانب پھیرتا رہتا ہے۔

۶۸ (ساری پھیلی نعمتوں کو بھول بھال کر)

مقصود غفلتوں کی بے حسی کو دکھانا ہے۔

ریحاً سے مراد ہے کسی دوسری قسم کی ہوا، جو زراعت کو نقصان پہنچانے والی ہو۔

الْعَوْنِ وَلَا تَسْمِعِ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلُوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٥﴾ وَمَا أَنتَ

اور نہ بہروں کو (اپنی) پکار سنا سکتے ہیں، جب کہ وہ پیٹھ پھیرے چلے جا رہے ہوں، اور آپ اندھوں کو بھی

بِهْدِ الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۚ إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٦﴾

ان کی بے راہی سے راہ پر نہیں لاسکتے، آپ تو بس انہی کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں کا یقین رکھتے ہیں، پھر وہ (انہیں) ماننے لگیں ہیں۔ ۵۶

راؤہ میں ضمیر یحییٰ کی جانب ہے۔

ای والس والروع مصغراً (معالم، ج ۳/ ص ۵۸۶)

ای راؤا اثر رحمة الله لأن رحمة الله هي العيث، وأثرها: السات، (کشاف،

ج ۳/ ص ۴۷۰)

ای السات المفهوم من السباق (بحر، ج ۷/ ص ۱۷۹ - روح، ج ۲۱/ ص ۵۴)

۶۵ یعنی یہ لوگ بے ادراکی میں مُردوں، بہروں، اندھوں کی سطح پر ہیں۔ آپ ان سے نہ ایمان کی توقع رکھئے، نہ ان کے انکار و تکذیب پر غم و تردد کیجئے۔

ہدایت لا تسمع الموئی۔ مُردوں کے سننے نہ سننے پر حاشیہ سورۃ النمل آیت ۸۰ اور سورۃ فاطر آیت ۲۲ وما است بمسمع من می نفور کے تحت میں گزر چکا۔۔۔ کسی بندے سے یہ کہنا کہ تم مردوں کو اپنی آواز سنائیں سکتے، اس کا مستلزم نہیں کہ سرے سے سماع میت کا انکار ہی مقصود ہے۔ کسی سے یہ کہنا کہ تم آسمان کی سیر نہیں کر سکتے، اس کے مرادف نہیں کہ حق تعالیٰ بھی آسمان کی سیر نہیں کر سکتا، سماع موتی اپنے حدود کے اندر اہل سنت کے ہاں ایک متفقہ مسئلہ ہے، اس سے کلیۃً انکار درست نہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہاں تینوں جملے اس پر دال ہیں کہ ہدایت نہ کسی نبی کے قبضہ میں ہے اور نہ کسی ولی کے، پھر لوگ کیسے یہ گمان کر لیتے ہیں کہ کامل بنادینا شیخ کے اختیار میں ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۸۶)

۱) لا من علوم۔ میں ایمان سے مراد استعداد ایمان ہے، یا طلب صادق، ورنہ ظاہر ہے کہ اصل ایمان تو سماع سے مؤثر ہے نہ کہ اس پر مقدم۔

الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ

اللہ ہی ہے جس نے تم کو (تمہاری) ناتوانی کی حالت میں پیدا کیا، پھر ناتوانی کے بعد توانائی عطا کی، پھر توانائی کے بعد

مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ۖ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿۵۴﴾

ناتوانی اور ضعیفی دی، وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ ۵۴۔ اے اور وہ خوب جاننے والا ہے، ہر قدرت رکھنے والا ہے۔ اے

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُحَرِّمُونَ ۚ مَا لِبَشَرٍ غَيْرِ سَاعَةٍ ۚ كَذَلِكَ

اور جس دن قیامت قائم ہوگی، مجرم لوگ قسم کھائیں گے (کہ) ہم لوگ تو ایک ساعت سے زیادہ رہے ہی نہیں ۲۔ اسی طرح

۱۔ ہر تصرف میں وہی آزاد و خود مختار ہے، وہی جب چاہے نیست سے ہست کرے،

ضعیف سے قوی، اور قوی سے ضعیف، کوئی اس کا مانع و مزاحم کسی درجہ میں بھی نہیں ہو سکتا۔

خلقکم من ضعف، اس ناتوانی سے مراد قبل پیدائش، حالت جنین یا نطفہ کی بے حقیقتی

اور کمزوری ہے۔

بعد ضعف میں ضعف سے مراد بچپن کی ناطاقتی اور بے بسی ہے۔

قوة سے مراد جوانی اور قوتی کے بلوغ اور پختگی کا زمانہ ہے۔

یخلق ما يشاء۔ وہ جو کچھ اور جس طرح چاہے پیدا کر دے، اس کی قوت خداتی پر کوئی حد

بندی کرنے والا نہیں، بجز اسی کی مشیت و ارادے کے۔

۱۔ ہر ضرورت و مصلحت کا علم بھی اسی علیم کو پورا ہے، اور ہر تصرف پر قدرت بھی

پوری پوری اسی قدر کو حاصل ہے، یہ اس کے خلق و خلقت میں کسی کمی یا نقص کا امکان ہی نہیں۔

۲۔ (عالم برزخ میں یا دنیا میں)

المحرمون۔ کافروں کو یوم حشر کی انتہائی گھبراہٹ اور بدحواسی میں محسوس واقعی ایسا ہی ہوگا

کہ جیسے قیامت اپنے وقت موعود سے بہت پہلے آگئی، اور ان لوگوں کو کچھ مہلت ہی نہ ملی!

مالشوا غیر ساعة، گھڑی بھر کی مدت قیام عالم برزخ میں بھی ہو سکتی ہے اور دنیا میں بھی،

۱۔ مفسرین دونوں طرف گئے ہیں۔

كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي

یہ لوگ الٹے چلتے رہتے تھے ۳ یے اور جن لوگوں کو علم و ایمان عطا ہوا ہے وہ کہیں گے کہ تم نوحۃ الہی کے مطابق

كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ۖ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

قیامت کے دن تک رہے، سو یہی تو ہے قیامت کا دن، البتہ تم ہی (اس کا) یقین نہیں کرتے تھے ۴ یے

فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ۝

غرض اس روز ظالموں کو ان کا عذر کرنا (کچھ) نفع نہ دے گا، اور نہ ان سے تدارک چاہا جائے گا ۵ یے

فی قبورہم (معالم، عن مقاتل والکلبی، ج ۳/ ص: ۵۸۳)

فی قبورہم (ابن جریر، ج ۲۰/ ص: ۱۱۸)

فی الدنيا، (ابن کثیر، ج ۳/ ص: ۴۱۱)

فی الدنيا، (معالم، ج ۳/ ص: ۵۸۳)

أی ما أقاموا فی القبور کما روی عن غیر واحد عن قتادة أنهم مالشوا فی الدنيا

غیر ساعۃ، ورجح الأول بأنه الأظهر (روح، ج ۲۱/ ص: ۵۹)

۳ کے یعنی ادراک حقائق کے سلسلے میں ان کی غلط بیبیاں اور غلط اندیشیاں کچھ آج نئی

نہیں، دنیا میں بھی تو ادراک حقائق کے سلسلے میں یہ ایسے ہی کج اندیش تھے۔

۴ کے یہ جواب دینے والے وہ لوگ ہوں گے جنہیں دنیا میں اخبار شرعیہ کا علم تھا۔

فی کتاب اللہ ای فی ما کتب اللہ لکم فی سابق علمہ من البعث فی القبور۔

(معالم، ج ۳/ ص: ۵۸۳)

فی علم اللہ وفضائلہ، اوفی ما کہہ ای أوجه بحکمته، (کشاف، ج ۳/ ص: ۴۷۱)

آیت سے یہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ روز حشر کا ہول و انتشار کفار ہی کے ساتھ مخصوص ہوگا،

شریعت پر عمل کرنے والے اہل ایمان ان شاء اللہ اس وقت تمام تر محفوظ اور باحواس رہیں گے۔

۵ کے یعنی ان ظالموں، کافروں کو اس کا موقع نہ دیا جائے گا کہ اس روز تو یہ کر کے

اللہ وراختی برائیں۔

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ

اور ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر طرح کے مضمون بیان کیے ہیں ۶۷ اور اگر آپ ان کے پاس کوئی نشان ہی

بَايَةً لِيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ۝ كَذَلِكَ يَطْبَعُ

لے کر آئیں تو بھی یہ لوگ جو کافر ہیں یہی کہیں گے کہ تم (دک) الہ باطل ہو ۷۷ جو لوگ یقین نہیں رکھتے اللہ ان کے

اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝

دلوں پر اسی طرح مہر کر دیا کرتا ہے۔ ۸۷

ای لا یطلب منهم ازالة عتب الله تعالى، والمراد به عصبه سبحانه عليهم بالتوبة

والطاعة. (روح، ج ۲۱/ص: ۶۱)

متعنبوں۔ استعتاب کے لفظی معنی ازالہ عتاب یعنی توبہ کے ہیں، جو گناہوں کو مٹا دے۔

وهو ازالة العتب بمعنى التوبة متى بريل آثار الجريمة لا تطلب منهم لأنها لا تقدر

منهم. (کبر، ج ۲۵/ص: ۱۲۰)

یہ معنی بھی کیے گئے ہیں کہ انہیں دنیا میں واپسی کا موقع نہ دیا جائے گا۔

ولا هم يرجعون إلى الدنيا. (اس کبر، ج ۳/ص: ۴۱۱)

۶۷ (جس کا مقتضایہ تھا کہ منکرین ایمان لے آتے)

لناس۔ یعنی لوگوں کی ہدایت و نفع کی غرض سے۔

من کل مثل۔ یعنی ہر قسم کے عمدہ مفید مضمون۔۔۔ من یہاں تبعیضیہ ہے۔

۷۷ کیا حد ہے ان کے عناد و ضد اور حق طلبی کے فقدان کی!

آیہ۔ یعنی کوئی ایسا نشان جس کی یہ خود فرمائش کرتے رہتے ہیں۔ اُن کا فرمایہ شکی نشان۔

انتم یعنی تم سب پیغمبر اور مومنین۔

۸۷ (اُن کی شدت عناد و حق ناشناسی کی بنا پر)

اور وہ دلوں پر مہر لگائے ہوئے ہیں کہ روز بروز اُن کی قبول حق کی استعداد ضعیف و مضحل ہوتی جاتی ہے۔

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَغْفِنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿۸۰﴾

سو آپ صبر کیجئے، بے شک اللہ کا وعدہ سچا ہے ۹۱ اور جو لوگ بے یقین ہیں کہیں آپ کو بے برداشت نہ کر دیں۔ ۸۰

الذین لا یعلمون کے یہ معنی بھی کیے گئے ہیں کہ وہ لوگ جن کے دلوں میں علم صحیح کی طلب نہیں ہوتی۔

أی لا یعلمون العلم. (بیضاوی، ج ۱/ ص: ۱۵۰)

۹۱ کے (کہ حق ایک روز منصور و کامیاب اور باطل بالآخر ناکام و سرنگوں ہو کر رہے گا)

۸۰ یعنی حالات کیسے ہی سخت اور صبر آزما ہوں، آپ کے ہاتھ سے دامن صبر و متانت

و استقامت کسی حال میں بھی نہ چھوٹنے پائے، اور بے عقیدہ، بے ایمان لوگوں کو کوئی ساموئیل کا یا طرکانہ ملنے پائے۔

آیت میں تعلیم ہے ساری امت کے لیے، اکابر امت کو تو خصوصاً اپنے حال کا بڑا رکھ رکھاؤ

چاہئے کہ حتی الامکان کافروں، فاجروں کو کوئی موقع اعتراض کا ہاتھ نہ لگنے پائے۔



سُورَةُ الْقَمَرِ مَكِّيَّةٌ



سورة القمر مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الَمْ ○ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ○ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ○ الَّذِينَ

الف۔ لام۔ میم۔ یہ آیتیں ہیں ایک بڑی حکمت کتاب کی، جو ہدایت و رحمت ہے اہل خلوص کے حق میں ۱۔ جو نماز کو

يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ○ أُولَٰئِكَ

قائم رکھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں اور وہ لوگ آخرت کا بھرپور یقین رکھتے ہیں، یہی لوگ ہیں اپنے پروردگار کی

عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ○ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْتَرِ

طرف سے راہ ہدایت پر، اور یہی لوگ پوری فلاح پانے والے ہیں ۲۔ اور کوئی انسان ایسا بھی ہے جو اللہ سے غافل کرنے والی

۱۔ الَمْ پر حاشیہ شروع سورۃ بقرہ میں گزر چکا۔

آیت میں قرآن مجید کی اہمیت و عظمت کا بیان ایک عجیب لطیف انداز سے ہے۔ محسن

ہونے کا اطلاق تو خود انھی لوگوں پر ہوگا، جو قرآن پر عمل کر کے مرتبہ اخلاق میں بڑھے ہیں، اور اب انھی کے حق میں ارشاد ہو رہا ہے کہ قرآن ان کے لیے موجب ہدایت ہے۔

الحکیم۔ حکیم کے معنی یہ بھی لیے گئے ہیں کہ وہ کلام جو ہر خرابی اور تناقض سے خالی ہو۔

ای لا اعلل فیہ ولا تناقض، وقیل دو الحکمة، (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۵۰)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ مراتب ہدایت کی حدود انتہا نہیں۔ محسنین تو خود ہی ہدایت کے

مرتبہ اعلیٰ پر ہوتے ہیں، قرآن انھیں اور بڑھا رہا ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۷۲)

۲۔ (دنیا و آخرت میں ہر طرح پر)

لَهُوَ الْحَدِيثُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا

باتیں خرید کرتا ہے، تاکہ اللہ کی راہ سے بے سمجھے ہو جائے (دوسروں کو) گمراہ کرے، اور اس راہ کی کسی اڑائی سے

محسنین کی تشریح خود قرآن مجید نے آیت نمبر ۳۰ و ۳۱ میں کر دی۔

علی ہدی۔ المصلحون۔ ہدی سے ہدایت ثمرہ ہے قرآن پر اعتقاد و عمل کا، اور
فلاح ثمرہ ہے راہ ہدایت کا۔ سورہ بقرہ کے رکوع اول میں انھی سے ملتی ہوئی دو آیتیں آچکی ہیں،
وہاں کے حاشیے بھی ملاحظہ کر لیے جائیں۔

وہم بالآخرۃ ہم یوقون۔ ہم کی تکرار تاکید اور زور کلام کے لیے ہے۔ اردو میں یہ
مفہوم ”بھرپور“ ہی سے ادا ہو سکتا ہے، اور عقیدہ آخرت کی جو اہمیت بنیادی عقائد اسلام میں ہے، اس
کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید نے بارہا اس عقیدے کو ہم کے تکرار سے ادا کیا ہے۔

أَعِدَّ الصَّغِيرَ لِلنَّكِيذِ (روح، ج ۲۱/ص: ۶۶)

یہاں ”محسون“ اور ”مصلحون“ کی دو خاص علامتیں ارشاد ہوئی ہیں: ایک یہ کہ عقیدہ
آخرت ان پر ہر طرح غالب و طاری رہتا ہے۔ دوسرے یہ کہ دو عمل ان سے اور نمایاں ہوتے ہیں:
ایک پابندی نماز۔ دوسرے ادائے زکات۔

۳۰ لہو الحدیث۔ مراد اس سے عموماً غنا (موسیقی) سمجھی گئی ہے۔

ومی الآیۃ عند اکثرہن ذم للعناء بأعلیٰ صوت. (روح، ج ۲۱/ص: ۶۷)

العناء فی قول ابن مسعود وابن عباس وغیرہما. (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۵۱)

لیکن محققین کا فیصلہ ہے کہ اس میں گانے کا حصر اور تعین نہیں۔ حضرت ابن عباس کا قول

ہے: لہو الحدیث هو الغناء وأشباهہ۔

یعنی اس سے مراد ہے گانے اور اس کے مشابہ چیزیں۔ گویا ہر بے مقصد، غیر نافع، غیر سنجیدہ اور محض
تفریحی مشغلہ اس کے تحت میں داخل ہو سکتا ہے جو حق کی طرف سے غفلت و بے رغبتی پیدا کرنے والا ہو۔

ما یلہی عما یعنی کالاحادیث التي لا أصل لها والاساطیر التي لا اعتبار بها،
والمصاحك وفصول الكلام. (یصاوی، ج ۴/ص: ۱۵۰)

لہو الحدیث، غنا کے باب میں محدثین و فقہاء کے اقوال مختلف ہیں۔ جو گانا بطور پیشہ یا

مستقل عادت کے نہیں، بلکہ محض دل بہلانے، تفریح یا تفریح یا باصطلاح فقہاء دفع وحشت نفس کے لیے کبھی کبھی ہو، اس میں مضائقہ فقہائے حنفیہ کے ہاں بھی نہیں۔۔۔ موسیقی کا شمار آج فنون لطیفہ میں جس شد و مد سے بھی ہو، غنا پر حکم حرمت و کراہت تحریمی کا تو اکثر ہی فقہاء و محدثین بلکہ تابعین نے لگایا ہے، اقوال کا بڑا ذخیرہ تفسیر قرطبی و تفسیر ابن کثیر میں ملے گا۔

وفی الدر المنثور التعلی لعمدہ لدفع الوحشة لا بأس به عند العامة علی ما می
العیایة وصححه العی وایہ ذهب شمس الأئمة السرخسی (روح، ج ۲۱/ ص ۶۸-۶۹)
اور اگر اس میں کلام حکیمانہ اور مضامین اخلاق و معرفت کے ہوں، تو بالکل جائز ہے۔

قال ولوفیه وعط وحکمة فحائر اتفاقاً (روح، ج ۲۱/ ص ۶۹)
لیکن جو گانالوگوں کے سنانے کے لیے جشن عقد اور عید وغیرہ کے علاوہ ہو، خصوصاً "سماح"
کی جو محفلیں پیشہ ور گویوں اور قوالوں کی، مسجدوں اور خانقاہوں میں مجمع فساق کے ساتھ ہوا کرتی ہیں،
اور جنہیں عبادت سمجھا جاتا ہے، وہ تو اور زیادہ قابل ملامت ہیں۔

وصاحب الهدایة والدخيرة سمیاء کبر، هذا فی النفسی للناس فی غیر الأعباد والأعراس
وبدخل فیہ تغنی صوفیة زماننا فی المساجد والدعوات بالأشعار والأذکار مع اختلاط أهل
الأمواء والمرد بل هذا أشد من کل نفس لأنه مع اعتقاد العبادة (روح، ج ۲۱/ ص ۶۸)
بلکہ اس تو اجد و تراقص کا شمار تو علامات زندقہ میں سے کیا گیا ہے، اور اس کا جائز سمجھنا
توفقیہائے امت کے فتوے میں حدود کفر میں داخل ہو جاتا ہے۔

وأما ابتدعه الصوفیة فی ذلك فمن قیل ما لا یختلف فی تحریمه لکن النفوس
الشهوانیة غلبت علی کثیر ممن ینسب إلی الخیر حتی لقد طهرت فی کثیر منهم
فعلات المحانین والصبیان حتی رقصوا بحركات متطابقة وتقطیعات متلاحقة، وانتهی
النواقح بقوم منهم إلی أن جعلوها من باب القرب وصالح الأعمال، وأن ذلك ینمرسی
الأحوال، وهذا علی التحقیق من آثار الرندقة (روح، ج ۲۱/ ص ۷۰)

وأما مارسعه أهل زماننا من أنهم بهیون المحالین ویرتکون فیها بالشرب
والفواحش ویمجمعون الصاق والاماء یطلبون المغنی الطوائف ویمسمعون منهم العناء
وتلذذون بها کثیراً من الهواء المصانیة والخرافات الشیطانیة ویمملو علی المغنیين

بإعطاء العلم العظيم ويشكرون عليهم بالاحسان العظيم، فلا شك إن دلل دسب كبير،
 واستحلاله كفر، قطعاً وبقياً لأنه عبث لهو الحديث في شأنهم. (احمدی، ص: ۶۰۴، ۶۰۵)
 فقہاء کا یہ تشدد تو مشائخ رحمی کے حلقہ سماع اور محفل قوالی سے متعلق ہے۔ رہی وہ موسیقی
 جو بطور ایک مستقل آرٹ کے، بڑے ریاض کے ساتھ، اشاروں سے سیکھی جاتی ہے، اور جس کا ربط
 علاوہ باجے کے رقص کے ساتھ بھی رہتا ہے، اور جس کا مضمون شہوت انگیزی کا پورا سامان اپنے اندر
 رکھتا ہے، اس کی بابت ہماری پاکیزہ اور ستھری شریعت کے احکام بر موقع، وہ بالکل ظاہر ہیں۔

اور جب وعید اس سماع سے متعلق ہے جو فی الجملہ اخلاق اور روحانیت سے لگاؤ رکھتا ہے
 تو ظاہر ہے کہ اسی کا "ماڈرن" نام ہی ہيجان نفس پیدا کرنے والی روایتیں مثلاً: ناول، افسانے، رومانی
 شاعری، ڈراما، ایکٹنگ اور "فنون لطیفہ" کی عادتیں اپنے لیے کیا حکم رکھے گی! اسلام کے بے مثال
 دین و نظام دین سے کوئی بھی رشتہ ان واہیات و خرافات کو نہیں ہو سکتا۔

بشتري کے لفظی معنی خرید کرنے کے ہیں، مراد ہے اختیار کرنا، خریدار ہونا، خواستگار ہونا،
 راغب ہونا، سب اس میں داخل ہے۔

اور جو چیز بھی کسی چیز کے عوض میں لی جائے، وہ سب لفظ کے عموم میں شامل ہے۔

بحور الشراء والإشراء فی کل ما یحصل بہ شیء. (راغب، ص: ۲۹۲)
 سبیل اللہ سے مراد اللہ کا دین ہے یا کتاب اللہ کی تلاوت۔

ای دبه أو قراءة كسائه. (بصاوی، ج ۱/ ص: ۱۵۰)

بمنحدها هزوا۔ ضمیر ہا آیات کی طرف بھی لی گئی ہے اور لفظ سبیل کی طرف بھی، کہ
 سبیل بھی مؤنث آتا ہے۔

کتابۃ عن الآيات وبحوز أن يكون کتابۃ عن السبیل. (قرطبی، ج ۱۴/ ص: ۵۷)
 ولصمۃ للسبیل فانه مما یدکر ویؤنث وحوز أن يكون للآیات. (روح، ج ۲۱/ ص: ۸۰)
 بمعبر علم۔ یعنی نفس پرستی اور عرف قاسد پر مبنی ہر علمی سند سے خالی۔
 لیصل میں لام تطیل کا ہے۔

أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ① وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِ الْإِثْنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا

ایسے ہی لوگوں کے لیے ذلت کا عذاب ہے، ① اور جب اس کے سامنے ہماری آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو وہ تکبر کرتا ہوا منہ سوزیتا ہے

واللّٰم للنّٰعبل (روح: ج ۲۱ / ص: ۷۹)

آیت کے الفاظ سے ظاہر ہے کہ یہاں ذکر ایسے لہو و لعب کا ہے جو دین حق سے روکنے والے ہوں اور ان کا اثر دوسروں تک متعدی ہو رہا ہو، بلکہ دین حق کی طرف سے بے رغبتی اور تحقیر دلوں میں پیدا کر دینے والے ہوں، ظاہر ہے کہ ایسا مشغلہ اگر کفر نہیں تو قریب بہ کفر کے درجہ تک تو پہنچ ہی جائے گا، اور اس کی تائید شان نزول کی روایتوں سے بھی ہوتی ہے، جاہلیت میں کوئی "قابل و فاضل" شخص نصر بن الحارث بن کلدہ نامی تھا۔ آس پاس کے ملکوں کا سیاح، وہاں سے جاہلی "لڑیچ" کی اعلیٰ درجہ کی کتابیں لاتا، انھیں لا کر اہل عرب کو سناتا۔ ایران کے بہادروں کے افسانے، حمیرہ کے بادشاہوں کے قصے پڑھ کر سناتا، اور کہتا جی اس دلچسپ لڑیچ میں لگاؤ قرآن کے وعظ میں کیا رکھا ہے۔ ہمراہ کوئی حسین چھوڑی بھی کر لیتا، اور تشویق مزید کے لیے شراب و کباب کے ساتھ اس کی پیش کش بھی کرتا رہتا۔

اس سے اتر کر ہلکے درجہ میں، ممنوع و ناجائز وہ سارے کھیل تماشے ہوں گے جو تہذیب و تمدن نے خدا اور آخرت کی طرف سے غافل کرنے کے لیے گڑھ لیے ہیں۔ نیز "ادبیات"، افسانہ و شعر کا وہ بہت بڑا ذخیرہ جو آج "آرٹ" کے بڑے فخر کار نامے کی حیثیت سے پیش کیا جا رہا ہے۔ مرشد تھا توئی نے فرمایا کہ اس میں ہر اس گانے کی حرمت آگئی، جو عملاً دین سے غفلت کی طرف لے جانے والا ہو، یا اعتقاداً موجب ضلال ہو، اور قول فیصل یہ ہے کہ جو ان دونوں باتوں سے مزین ہو، اس کا یہ حکم نہیں ہے۔ (تھانوی، ج ۲ / ص: ۲۶۷)

② (آخرت میں)

آخرت کا ہر عذاب شدید و الیم تو ہے ہی، یہ عذاب اس کے ساتھ ذلت آفریں بھی ہوگا۔ جس نے زندگی بھر دین حق کی تحقیر اور بے وقعتی کی، وہ بالآخر یہ بھی اسی قابل کہ کل اس کی بھی ہر طرح ذلت و رسوائی ہو۔ لے۔

كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا ۖ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِنَّ

جیسے اس نے نہ ہی نہیں، گویا اس کے دلوں کانوں میں ڈالتا ہے، سو آپ اسے خبر سنا دیجئے عذاب رسناک کی ۵ البتہ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ حَسَنَاتُ النَّعِيمِ ۝ عَالِدِينَ فِيهَا ۖ

جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک کام بھی کیے، ان کے لیے راحت کی جنتیں ہیں جن میں وہ (ہمیشہ) رہیں گے

وَعَذَابُ اللَّهِ حَقًّا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ عَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا

(پ) اللہ کا سچا وعدہ ہے اور وہ زبردست ہے حکمت والا ہے ۱ (اسی نے) آسمانوں کو بلا ستون بنایا ہے تم ان کو دیکھ رہے ہو

اس عذاب کا اصل ظہور تو آخرت ہی میں ہوگا، لیکن دنیا میں بھی ایک طرح اس کا ظہور مشاہد ہے، بھانڈ، نقال، گویئے، ڈوم، میراثی، کسبیاں، بچے، طلبی غرض تمام طبقے لہو الحدیث سے تعلق رکھنے والے دنیا میں بھی حقیر و رسوائی رہتے ہیں، تا آنکہ کوئی معاشرہ مسخ ہو کر انھی کے رنگ میں رنگ جائے، اور خود ہی فسق پیشہ بن جائے۔

۵ آیت مابل سے بھی ظاہر ہو گیا تھا، اور اس آیت نے اور زیادہ صاف کر دیا کہ

یہاں مراد اس لہو و لعب اور ان اشغال تفریحی سے ہے جو دین اسلام سے ہٹنے اور ہٹانے، ضلال و اضلال کا باعث ہوں۔ ایسے مشاغل یقیناً حرام بلکہ ان میں سے بعض تو کفر کے درجہ میں داخل ہیں۔

باقی ”جو لہو اعمال فریہ شرمیہ سے باز رکھے یا کسی معصیت کا سبب ہو جائے، وہ صرف

معصیت ہے۔ اور جو لہو کسی امر واجب کاسفوت [چھڑانے والا] نہ ہو، اور اس میں کوئی شرعی غرض

و مصلحت بھی نہ ہو، وہ مباح ہے، لیکن لایعنی ہونے کی وجہ سے خلاف اولیٰ ہے۔ اور مسابقت

فرس مسابقت سہم، ملاصبت اہل میں چونکہ معتد بہ غرض تھی، اس لیے حدیث میں اس کو لہو باطل سے مستثنیٰ

فرمایا، اور مسئلہ غنا اور سماع کا اس آیت کا مدلول ہونا ضروری نہیں، اس کا منصل حکم مستقلاً مثل دیگر اقسام لہو

کے دوسرے دلائل حدیثیہ و فقہیہ سے اپنے محل پر ثابت ہے، اور اس تفصیل سے تمام مشاغل اور تفریحات

کا حکم بھی جس میں اخبار اور ناول وغیرہ بھی آگئے، معلوم ہو گیا۔“ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۷۳)

۶ اپنے کمال قدرت سے وہ عزم ہر وعدہ کے واقع کرنے پر قادر ہے۔ کوئی اس

وَالْفِیْ فِی الْاَرْضِ رَوَّاسِیْ اَنْ تَمِیْذَ بِكُمْ وَبَتْ فِیْهَا مِنْ كُلِّ ذَّابَّةٍ ۚ

اور زمین پر بھاری پہاڑ ڈال رکھے ہیں کہ کہیں تم کو لے کر ڈالوں اور نہ ہونے لگے، اور اس میں ہر قسم کے جانور پھیلا رکھے ہیں

وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاتَّخِذْنَا فِیْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ کَرِیْمٍ ﴿۵﴾ هَذَا خَلْقُ

اور ہم نے آسمان سے پانی اتارا، پھر اس (زمین) میں ہر طرح کے عمدہ اقسام اکائے بے یہ تو اللہ کی مخلوق ہوگی

میں نہ نخل ہو سکتا ہے، نہ کوئی مانع ہو سکتا ہے، اور اپنے کمال حکمت سے وہ حکیم اسے واقع اسی وقت کرتا ہے، جب عین مصلحت ہوتی ہے۔۔۔ ایمان و عمل صالح کے بعد راحت و نعم کی جنتیں تو انسان کا حق ہو جاتی ہیں، اللہ عزیز و حکیم کی طرف سے یہ تبشیر وعدہ ہے، اور آیت میں اس وعدہ کی تاکید درنا کید ہے۔

کے (ہر طرح کے شجر و نباتات سے)

خَلْقٌ ترو نہا۔ آسمان ہی عظیم الشان اور بلند ترین موجودات کو بغیر کسی ظاہری مادی سہارے کے قائم رکھنا کمال قدرت پر ایک دلیل قاطع ہے۔۔۔ ملاحظہ ہو، سورة الرعد کا حاشیہ ۲۔
خلا کا سفر قدیم مفسرین کے زمانے میں کہاں تھا۔ اب حال میں روسی خلا باڑی قوف نے خلا کی سفر کا تجربہ کر لیا۔۔۔ سے ہزار ہا میل اوپر اڑ کر کیا، تو اپنا مشاہدہ ایک پریس کانفرنس میں اخبار نویسوں کے سامنے یوں بیان کیا:۔

”ہوائی خلا سے زمین کا نظارہ بہت ہی دلکش ہوتا ہے۔ بادل صاف نظر آتے ہیں، ان کا جو سایہ پڑتا ہے اس کی وجہ سے وہ برف سے الگ نظر آتے ہیں، کبھی کبھی زمین کا افق جہاز کے درپے سے نظر آتا ہے، زمین کے چاروں طرف نیلگوں ہالہ بڑا ہی حسین معلوم ہوتا ہے، روشنی سے تاریکی میں اور تاریکی سے روشنی میں جانے کا مرحلہ بڑا ہی مسحور کن ہوتا ہے۔ کبھی کبھی ایسا لگتا ہے کہ دنیا ہمارے سر پر لٹک رہی ہے، اور بے اختیار خیال آتا ہے آخر یہ کس چیز کے سہارے معلق ہے؟“
(سوویت دیس، نئی دہلی۔ ۱۵ اکتوبر ۱۹۶۱ء، ص: ۵)

الفی۔ یکم۔ ہلکی پھلکی سطح زمین پر اس مصلحت سے ایک خاص ترتیب و تناسب مقام کے ساتھ بھاری بھاری پہاڑ نصب کر دیے کہ زمین کہیں اپنی اتنی تیز گردش سے پٹانے [تھر تھرانے] نہ لگے۔ کمال صنعت گری کی دلیل ہے۔۔۔ ملاحظہ ہو سورة النحل کا حاشیہ نمبر ۲۲۔

اللّٰهُ فَارُونٰى مَاذَا خَلَقَ الذِّیْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ؕ بَلِ الظَّالِمُوْنَ فِی ضَلٰلٍ

اب مجھے دکھاؤ کہ (اللہ کے) علاوہ جو ہیں انھوں نے کیا کیا چیزیں پیدا کی ہیں۔ اہل یہ ہے کہ پانی لوگ مرتع گمراہی میں (جلا)

مُبِیْنٌ ۝ وَلَقَدْ اَتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ اَنْ اَشْكُرَ لِلّٰهِ ؕ وَمَنْ يُّشْكُرْ

ہیں۔ ۸ اور بیشک ہم نے لقمان کو ان کی حکمت کی (اور یہ حکم) کہ شکر کرے کہ وہ جو کوئی شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی (نفع کے) لیے

میں السماء سے جیسا کہ پہلے کئی بار گزر چکا ہے، مراد سمت آسمان ہے یا بلندی۔ اور وغیرہ
سب اس میں شامل ہیں۔

۸ (اور وہ گمراہی ان کی مرتع ضد کی ہے، تو یہ لوگ بھلا دلیل وغیرہ کیا پیش
کر سکیں گے)

مخلوق اللہ۔ خلق یہاں بہ معنی مخلوق ہے۔

والخلق بمعنى المخلوق۔ (فرطی، ج ۱۴ / ص ۵۸)

اہل شرک کو چیلنج کر کے پکارا ہے کہ اللہ کی صنعت و قدرت و حکمت پر تو آسمان و زمین میں
ایسے ایسے روشن دلائل موجود ہیں۔ اب تم تو ذرا بتاؤ کہ تمہارے دیویوں و دیوتاؤں کے مخلوقات
و مصنوعات کون سے ہیں؟۔۔۔۔۔ دیویوں، دیوتاؤں اور اہل جاہلیت کو چھوڑیے، آج کے بڑے
سے بڑے صنایع و حکیم اور سائنسٹ اور ماہرین کو لیجئے اور بتائیے کہ اس نے کوئی رائی ہی سی چیز "خلق"
کر کے دکھائی ہے؟۔۔۔ ایک ماہر جرمن سائنسٹ نے آج سے ۶۰-۶۵ برس پہلے کہا تھا کہ انسانی
آنکھ کی ساخت ایسی ناقص ہے کہ کوئی انسان اگر اس کا خالق ہوتا تو اسے شرم آتی! ایک سادہ مسلمان
نے اسی وقت سوال کیا کہ کیا پھر اس سائنسٹ نے کوئی آنکھ اس سے بہتر خلق فرمائی؟

الظالمون۔ ظالمون سے مراد مشرکین ہیں۔

بعضی المشرکین باللہ العابدین معہ غیرہ۔ (ابن کثیر، ج ۳ / ص ۴۱۴)

ضلال میں۔ کھلی ہوئی گمراہی یعنی شرک۔

۹ یہ لقمان کون تھے؟ اتنا تو بہر حال ظاہر ہے کہ کوئی مقبول، برگزیدہ بندے تھے
اور ایسے کہ اہل عرب (قرآن کے مخاطبین اول) ان کے نام سے مانوس تھے، اس کے آگے ان کی

فخصیت کے بارے میں اختلاف ہے۔ کلام جاہلیت میں ایک نہیں، اس نام کے تین تین شخصوں کا ذکر ملتا ہے، ان میں سے لقمان ثانی کا لقب لقمان حکیم مشہور ہے، عجب نہیں کہ قرآن مجید کا اشارہ انہی کی جانب ہو۔ ان سے متعلق روایات تاریخی میں آتا ہے کہ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کے ہم عصر تھے، ملک حبشہ یا سوڈان کے رہنے والے تھے، اور ایک آزاد شدہ غلام تھے۔

كان لقمان الحكيم عبداً حبشياً، غليظ الشفتين، مصفح القدمين۔ (ابن جریر عن محاهد)۔ كان لقمان الحكيم أسود من سودان مصر۔ (ابن جریر عن سعيد بن المسيب)۔ كان لقمان عبداً حبشياً (ابن جریر عن ابن عباس، ج ۲۰/ص: ۱۳۵)

بعض اکابر ان کی نبوت کے بھی قائل ہوئے ہیں، لیکن مسلک جمہور یہ ہے کہ نبی نہ تھے۔

اختلف السلف في لقمان: هل كان نبياً أو عبداً صالحاً من غير نوة؟ على قولين الأكثرين على الثاني۔ (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۴۱۴)

لقمان کے باب میں سلف کا اختلاف چلا آرہا ہے کہ آیا آپ نبی تھے یا محض ایک بندہ صالح۔ دونوں قول منقول ہیں، لیکن اکثریت نے قول ثانی ہی اختیار کیا ہے۔

وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان ولياً ولم يكن نبياً۔ (فرطی، ج ۱۴/ص: ۵۹)

جمہور کا قول یہی ہے کہ آپ ولی تھے، لیکن نبی نہ تھے۔

والجمهور على أنه كان حكيماً لم يكن نبياً۔ (مدارك، ص: ۹۱۷)

جمہور کا قول یہی ہے کہ آپ حکیم تھے، نبی نہ تھے۔

واتفق العلماء على أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً إلا عكرمة فإنه قال كان

لقمان نبياً وتفرّد بهذا القول۔ (معالم، ج ۳/ص: ۵۸۷)

علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ آپ نبی نہ تھے صرف حکیم تھے، البتہ عکرمہ اس کے قائل تھے کہ

آپ نبی تھے، لیکن عکرمہ اپنی اس رائے میں متفرّد ہیں۔

اور لسان العرب میں ل، ق، م، کے تحت میں اقوال اس قبیل کے بہت سے نقل کر دیے

ہیں، لیکن فیصلہ کچھ نہیں کیا ہے۔

فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿۵﴾ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ

شکر کرتا ہے ۵ اور جو کوئی ناشکری کرے گا سو اللہ بے نیاز ہے، ستودہ صفات ہے ۱۱ اور اس وقت کا ذکر کیجئے جب لقمان نے اپنے بیٹے کو

وَهُوَ بَعْضُهُ يُنْسَى لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿۶﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ

نصیحت کرتے ہوئے کہا کہ اسے جیسا اللہ کا شریک نہ ٹھہراتا، بے شک شرک بڑا بھاری ظلم ہے ۱۲ اور ہم نے انسان کو تاکید کی

تاریخ یونان میں ذکر ایک حکیم السیپ نامی کا آتا ہے (۶۱۹-۵۶۳ ق.م) ان کے بعض

کلمات میں بھی حضرت لقمان کے ساتھ اچھی خاصی مشابہت ہے، واللہ اعلم۔

الحکماء سے مراد علم صحیح مع عمل صحیح ہے

فی الإصانة فی القول والعمل. (مدارك، ص: ۹۱۷)

عارة عن توفيق العمل بالعلم. (کبیر، ج ۲۵/ ص: ۱۲۷)

۱۰ کہ اس سے نعمت میں ترقی ہوتی ہے، دنیوی نعمت میں تو باعتبار نفس نعمت کے

کبھی اور باعتبار ثواب کے ہمیشہ اور دینی نعمت میں مثل علم وغیرہ کے دونوں طرح پر، یعنی علم بھی بڑھتا

ہے اور ثواب بھی ملتا ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۲۷۶)

۱۱ وہ کامل الصفات اپنی ذات سے ہے، اسے اپنی تکمیل کے لیے کسی کے شکر،

مہارت، حمد وغیرہ کی حاجت نہیں۔۔۔ اس میں رد آگیا بہت سی شرک قوموں کا، جو اپنے دیویوں،

دیوتاؤں کو اپنی ہی طرح حمد و الثن و تعریف ناقص الصفات سمجھتے تھے۔

۱۲ (کہ اس کے سامنے اور ساری زیادتیاں اور کج راہیاں سچ ہیں)

للعظم العیل عن القصد. (لسان، ج ۸/ ص: ۲۶۴)

معصم کی حقیقت ہے وضع النسی فی غیر موضعه، یعنی کسی شے کو خلاف محل رکھنا، اور کج

روی اختیار کرنا اور شرک میں اس کا ظہور کامل ترین صورت میں ہوتا ہے۔

لسان العرب میں آیت کے ذیل میں ہے:

بعضی أن الله تعالى هو المحصى الصبب الرراق المعصم وحده لا شريك له غيره، فإذا

أشرك به غيره فذلك أعظم الظلم لأنه جعل النعمة لغير ربها. (لسان، ج ۸/ ص: ۲۶۴)

بِوَالِدَيْهِ ۚ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفِصْلَةٌ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي

اس کے ماں باپ سے متعلق، اس کی ماں نے اسے ضعف پر ضعف اٹھا کر اسے پیٹ میں رکھا، اور دوسری میں اس کا درد پھوٹتا ہے کہ تو میری

وَلِوَالِدَيْكَ ۖ إِلَى الْمَصِيرِ ۝ وَإِنْ جَاهَدَكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ

اور اپنے ماں باپ کی شکرگزاری کیا کر، میری طرف واپس ہے ۱۳ اور اگر وہ دونوں تم پر اس کا درد اٹھائیں کہ میرے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے

لفسن۔ اس نام پر ایک حاشیہ ابھی اوپر گزر چکا ہے، قبل ہجرت نبوی مدینہ میں ایک بزرگ سوید بن صامت انصاری تھے، ان کا شمار ابن اثیر نے اُسد الغابۃ میں صحابیوں میں کیا ہے۔ سوید حکیمانہ رنگ کے شعر کہتے تھے، اور اپنے قبیلے میں "کامل" کے لقب سے مشہور تھے۔ سیرۃ ابن ہشام میں ہے کہ یہ جب مکہ معظمہ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر دعوت اسلام پیش کی۔

فَقَالَ لَهُ سُوَيْدٌ فَلَعَلَّ الَّذِي مَعَكَ مِثْلَ الَّذِي مَعِيَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا الَّذِي مَعَكَ؟ قَالَ مَحَلَّةٌ لِقَمَانٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَعْرِضْهَا عَلَيَّ، فَعَرَضَهَا عَلَيْهِ، فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذَا الْكَلَامَ حَسَنٌ وَالَّذِي مَعِيَ أَفْضَلُ مِنْ هَذَا، قَرَأَ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيَّ، هُوَ هَدَىٰ وَنُورٌ. (سیرۃ ابن ہشام، ج ۲/ ص: ۳۰۹)

تو سوید بولے شاید آپ کے پاس بھی ویسی ہی چیز ہے جیسی میرے پاس ہے آپ نے فرمایا: تمہارے پاس کیا ہے؟ وہ بولے صحیفہ لقمان ہے۔ آپ نے فرمایا: مجھے سناؤ۔ تو انہوں نے سنایا۔ آپ نے فرمایا: ہاں یہ کلام بھی اچھا ہے، لیکن میرے پاس جو چیز ہے وہ اس سے کہیں بڑھ کر ہے، وہ قرآن ہے جو اللہ نے میرے اوپر نازل کیا ہے، اور وہ (سراسر) ہدایت و نور ہے۔

اور محدث سیبلی نے ابن ہشام کی شرح روض الأنف میں اس مقام پر لکھا ہے کہ

لقمان كان نوبيا من أهل أيلة. (روض الأنف، ج ۲/ ۲۴۳)

لقمان نوبیا کے رہنے والے اہل ایلہ (عقبہ) میں سے تھے۔

اور اخب نے مفردات القرآن میں صرف اس قدر لکھ کر چھوڑ دیا ہے کہ لقمان حکیم مشہور کا نام ہے۔

ولقمان اسم الحكيم المعروف. (راغب، ص: ۵۰۷)

۱۳ (اور اس وقت ادائے حقوق سے متعلق باز پرس ہوگی)

لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ

جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں، تو تو ان کا کہا نہ ماننا، اور دنیا میں ان کے ساتھ شرافت سے بسر کیے جانا ۱۴ اور اسی کی راہ پر چلنا

لی ولو الدینک۔ معطوف و معطوف علیہ کے درجہ اہمیت کا خیال رہے۔ والدین کے حق کی یہ عظمت اس درجہ کی ہے کہ اس کا عطف خود حق تعالیٰ کے حق کی ادائی پر کیا گیا ہے۔

إِلَى الْمَصِيرِ۔ یہ یاد دلا کر گویا یہ بھی بتا دیا کہ حکم کو معمولی نہ سمجھنا۔ سوال اس کی بابت رکھا ہوا ہے۔ فرنگی تہذیب جو کچھ بھی گل کھلائے اسلام میں اطاعت والدین ایک اہم ترین فریضہ ہے۔

حمله عامین۔ پورا فقرہ بطور جملہ مقترضہ کے ہے۔ والدہ کے حق کے بیان و توضیح میں۔

وہما علی وھما۔ ایک مختصر سے دو لفظی فقرے میں حاملہ کی ساری معذوریوں اور ناتوانیوں کی جانب اشارہ آگیا۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، حاشیہ تفسیر انگریزی میں روسی ڈاکٹروں کا بیان۔
فصلہ فی عامین۔ آیت میں کوئی تعین حکم نہیں کہ مدت رضاعت پورے دو سال ہی رہنا چاہئے۔ محض عادت غالب و عرف عمومی کا بیان ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں صراحت ہے کہ شکر منعم کی طرح، جو واسطہ نعمت ہو، اس کا شکر یہ بھی مطلوب ہے، اور اس واسطے کے عموم میں والدین اور استاد اور مرشد سب آگئے۔
(تھانوی، ج ۲/ص ۲۷۵)

۱۴ اطاعت والدین اپنی جگہ پر نہایت اہم اور ضروری شے تھی، بلکہ اسلام کی مجلسی و معاشری زندگی کی تو بنیادی اتحاد و چین کی طرح اطاعت والدین پر ہے، لیکن جب توحید پر زور پڑی ہو تو وہاں یہ فریضہ بھی ساقط ہو جائے گا، اور یہی اطاعت عین معصیت بن جائے گی۔ کتنا حکیمانہ توازن و اعتدال اسلام نے اپنے ہر حکم میں رکھا ہے!

وصاحبہما فی الدنیا معروفان۔ اس حال میں بھی یہ حکم قائم ہے کہ دنیوی حاجات و معاملات یعنی خورد و نوش وغیرہ میں ان کے ساتھ حسن سلوک برابہ جاری رہے۔۔۔ والدین کی شکر گزاری بہر صورت واجب ہے، بجز اس کے کہ وہ شکر گزاری اللہ کی ناشکری کے مستلزم ہو جائے۔

مَسِيلٌ مِّنْ آتَابِ إِلَى ۚ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥﴾

جو میری طرف رجوع ہو ۵ تم (سب) کو میرے پاس آنا ہے۔ پھر جو کچھ تم کرتے رہے تھے میں تمہیں سب بتا دوں گا۔ ۵ (الف)

يُنَبِّئُ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ عَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي

اے بتا! اگر کوئی عمل راکھ کے دانہ برابر ہو، پھر کسی پتھر کے اندر ہو یا آسمانوں میں ہو

السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٦﴾ يُنَبِّئُ

یازمین کے اندر ہو، اللہ اسے لے ہی آئے گا بے شک اللہ بڑا باریک بین ہے، بڑا خبر ہے۔ ۶ اے میرے بیٹے!

۱۵ (دینی معاملات میں)

یعنی جو دین حق کا تابع اور اسی پر عامل ہو، معاملات دین میں مراعات اسی کی کیا کرو۔
فقہاء نے کتاب و سنت و قیاس کے علاوہ جو چوتھا ماخذ احکام شریعت کا اجماع امت کو قرار
دیا ہے، اس کی بنیاد علاوہ دوسرے نصوص کے یہ آیت بھی ہے۔

يُدُلُّ عَلَىٰ صِحَّةِ اٰجْمَاعِ الْمُسْلِمِيْنَ لِاَمْرِ اللّٰهِ تَعَالٰی لِيَاْتَا بِاتِّفَاقِهِمْ. (محض ص ۳/ص ۳۵۲)

۱۵ (الف) اللہ کی اس ہر توانی و ہر مہم بنی و ہر دانی کے استحضار کے بعد ہر حکم شریعت کی

تفصیل آسان ہو جائے گی۔

۱۶ (چنانچہ کوئی عمل کیسا ہی دقیق ہو، اور کیسے ہی اسباب بظاہر اس کے لیے جمع

ہو جائیں، اس عالم الغیب و الشہادۃ کے احاطہ علم و خبر سے بہر حال وہ باہر نہیں رہ سکتا)

مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ عَرْدَلٍ.

یعنی جثہ میں نہایت ہی صغیر ہو۔

فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ.

یعنی حجاب غلیظ کے اندر ہو۔

أَوْ فِي السَّمَوَاتِ.

یعنی غایت بعد میں ہو۔

أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ۚ

نماز کو قائم رکھ اور بھلائی کی نصیحت کیا کر اور برائی سے منع کیا کر اور جو کچھ تجھ پر پڑے اس پر صبر کیا کر

إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَلَا تَصْغِرْ حَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ

بے شک یہ (صبر) امت کے کاموں میں سے ہے اور لوگوں سے اپنا رخ مت پھیر، اور زمین پر

اُوفی الارض۔

یعنی ظلمات در ظلمات میں ہو۔

انسان کی نظر سے کسی شے کی پوشیدگی کے اسباب عموماً یہی ہوتے ہیں، اور مشرک قوموں نے اپنے پر قیاس کر کے اپنے دیوی دیوتاؤں کو انہی حالات میں معذور اور ان کے علم کو ناقص سمجھا ہے قرآن مجید نے ان میں سے ہر ممکن سبب کی تردید کر کے بتا دیا کہ حق تعالیٰ کے علم کامل و محیط کو کسی معنی میں اور کسی پہلو سے بھی ناقص، ناتمام، داغ در سمجھنا انتہائی جہل ہے۔

کے (ہمیشہ مقبولین کی ایک خصوصیت۔ بلکہ بعض موقعوں پر واجب بھی)

عزم الامور کے تحت میں جو بڑی امت اور بڑے ظرف کے اعمال داخل ہیں وہ اگرچہ وجوب یا فرضیت کا حکم نہیں رکھتے، پھر بھی بڑی ہی فضیلتیں رکھنے والے ہوتے ہیں۔

ذلك۔ یعنی یہی صبر۔ یا وہ تمام امور جو مذکور ہو چکے۔

قالہ ابن جریر و یحسن ان یرید ان ذلك من مکارم الاخلاق و عزائم اهل

الحزم السالکین طریق النحاة۔ و قول ابن جریر اصاب۔ (قرطبی، ج ۱۴ / ص: ۶۹)

إشارة إلى الصبر أو إلى كل ما أمر به۔ (بیضاوی، ج ۴ / ص: ۱۵۲)

أَقِمِ الصَّلَاةَ۔ نماز کی پابندی کا حکم التزام شرائط کے ساتھ۔

وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ۔ نیکی و نیک کرداری کا حکم۔

وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔ بدی و بد کرداری سے بچنے بچانے کا حکم۔

وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ۔ ٹکونی طور پر جو بھی ناموافق حالات پیش آئیں۔ دنیا میں جو

جو رنج اور مصیبتیں پڑیں، یا مسلمان بننے اور بنے رہنے میں (اقامت صلوٰۃ میں، امر بالمعروف میں،

فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَاقْصِدْ فِي

اکڑ کر مت چل، بے شک اللہ کسی تکبر کرنے والے کو پسند نہیں کرتا ۱۸ اور اپنی چال میں میانہ روی

مَشِيكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ ۚ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾

اقتدار کر اور اپنی آواز کو پست رکھ، بے شک سب سے بری آواز گدھے کی ہوتی ہے۔ ۱۹

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ

کیا تم لوگوں کی اس پر نظر نہیں کہ اللہ نے تمہارے لیے سمندر کر دیا ہے اس (سب) کو جو آسمانوں اور زمین میں ہے اور اس نے تم

عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ۚ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ

پر اپنی کسی و معنوی نعمتیں پوری کر رہی ہیں ۱۹ اور بعض انسان ایسے بھی ہوتے ہیں جو اللہ کے باب میں بغیر حقیقت،

نہی عن المنکر میں) جو جو بھی دقتیں اٹھانی پڑیں۔ ان سب کو صبر کی سپر پر روکنے کا حکم۔

۱۸ (یہاں تک کہ چال و حال میں متکبرین کا تشبہ بھی اللہ کے ہاں ناپسندیدہ ہے)

نقلی شعوری ہو یا لاشعوری، ہر حال میں ایک گہری نفسیاتی حقیقت ہے۔

۱۹ (اس لیے انسان کو چاہئے کہ گدھوں کی چیخنے چلانے نہ لگ جائے)

جس طرح گدھا دنیا کے اکثر ملکوں، خصوصاً مشرق میں اپنی حماقت و بد عقلی کے لیے

مشہور ہے، اسی طرح اس کی بد آوازی بھی گویا ایک مسئلہ کی حیثیت رکھتی ہے، ۱۹، یہاں تو یہ قول ایک

جہشی حکیم کی زبان سے نقل ہو رہا ہے۔

سارے پند و موعظت کا خلاصہ یہ نکلا کہ چال، ذحال، بول چال، رفتار و آواز، غرض ہر چیز

میں انسان کو متکبرین کی روش سے بچنا چاہئے۔۔۔ ہماری شریعت میں اخلاق و آداب کے جزئیات

تک کی ہدایتیں موجود ہیں۔

۲۰ (اور وہ نگوینی نعمتیں، ہوا، آگ، روشنی، پانی، صحت، غذا، مکان، لباس وغیرہ،

مومن و کافر ساری مخلوق بشری کے لیے عام ہیں)

مافی السموات و مافی الأرض۔ یعنی جمیع کائنات۔

بَغِيرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ

بغیر دلیل اور بغیر کسی روشن کتاب کے بحث کیا کرتے ہیں ۲۰ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اس چیز کی پیروی کرو جو اللہ نے اتاری ہے

اللَّهُ قَالُوا مَلْ نَتَّبِعُ مَا وَحَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ۖ أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ

تو کہتے ہیں کہ نہیں، ہم تو اسی کی پیروی کریں گے جس پر ہم نے اپنے باپوں کو پایا ہے۔ کیا یہ جب بھی کہ شیطان ان (بڑوں) کو

سحر..... الأرض۔ اس میں تعریف ہے مشرک اور جاہل قوموں پر کہ اللہ کی ساری مخلوق تو خود تمہاری خدمت کے لیے ہے، یہ آسمان اور یہ زمین، یہ چاند اور یہ سورج، سب ہی، پھر یہ تم پر کیا شامت سوار ہے کہ تم اٹھنے لگے انھی کو اپنا معبود بنائے ہوئے ہو۔ ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

آیت میں اس حقیقت کی تصریح ایک بار اور ہو گئی کہ کائنات میں جو کچھ ہے، سب انسان ہی کے لیے ہے۔ اور انسان بحیثیت اشرف المخلوقات کے سب پر حاکم و متصرف ہے۔ آیت نے یہ بھی بتا دیا کہ جمیع کائنات انسان ہی تسخیر کرتا رہے گا۔ ہوائی جہاز ہو یا خلائی جہاز، سفر چاند کا ہو یا ستاروں کا انسان سب پر حاکم و قادر ہو کر رہے گا۔ ابھی اس کا منصب بحیثیت حاکم نہیں خلیفۃ اللہ کے ہے۔

طاهرة۔ وہ نگوینی نعمتیں جن کا ادراک حواس سے ہوتا ہے۔

باطنة۔ وہ نگوینی نعمتیں جن کا ادراک عقل سے ہوتا ہے۔

۲۱ یعنی اس جدال بے جا کی بنیاد نہ کسی علم صحیح پر ہے نہ کسی استدلال عقلی پر، نہ کسی کتاب آسمانی پر، بلکہ محض اس کی کج فہمی پر۔

فی اللہ۔ اللہ کی ذات و صفات کے باب میں

أی فی توحیدہ عزوجل و صفاتہ. (روح، ج ۲۱/ص: ۹۴)

بغیر علم۔ یعنی بغیر دلیل عقلی کے۔

مستفاد من دلیل عقلی. (روح، ج ۲۱/ص: ۹۴)

ولا ہدی۔ بغیر کسی نبی کی تعلیم سے استناد کے۔

راجع الی رسول ما خود منہ. (روح، ج ۲۱/ص: ۹۴)

يَلْعَنُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ⑥ وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ

عذاب دوزخ کی طرف بلا رہا ہو؟ ۲۲ اور جو کوئی اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے اور وہ نکلیں

مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ۖ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ⑦

بھی ہو تو اس نے بڑا مضبوط طلقہ تھام لیا، اور (سارے) معاملات کا آخر کار اللہ ہی کے حضور میں پیش ہوتا ہے۔ ۲۳

۲۲ یعنی اس قدر ان کی طبیعت میں ضد و فساد ہے، کہ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل بھی

محض اپنے گمراہ باپ دادوں کی روش پر چلے جا رہے ہیں، اور جب کہ اس روش کے ناصواب ہونے پر انہیں صاف دلیل و بصیرت مل بھی چکی ہے۔

ہل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا۔ تحقیق سے گریز اور تقلید جامہ پر اصرار، قرآن مجید نے

بار بار طریقہ کافروں اور منکروں کا بتایا ہے، نہ کہ اہل ایمان کا۔ اہل حق کے مقابلے میں تقلید جامہ شیوہ کافروں ہی کا قرآن مجید نے بار بار بیان کیا ہے۔

۲۳ اکبر الہ آبادی نے بھی معرفت کے رنگ میں خوب کہا ہے۔ ع

اخیر کیوں کا جواب ٹو ہے!

سلسلہ اسباب کو پھیلاتے چلے جائے، پس جہاں وہ ختم ہوگا، وہی خدا ہے۔

وہو محسن۔ یعنی وہ مومن خالص بھی ہو۔

ای فی اعمالہ۔ (روح، ج ۲۱/ص: ۹۵)

جو شخص بغیر ایمان و اخلاص کے کوئی عمل صالح کرے گا بھی، وہ نیکی نہ ہوگی، نیکی کی محض نقل ہوگی۔

فقد..... الوثقی۔ یعنی جس نے توحید کی مضبوط رسی تھام لی۔ وہ اب ہر طرح محفوظ ہو گیا،

اسے اب صدمہ و ہلاکت کا ڈر نہ رہا، اور اس کا ظہور تو آخرت میں ہوگا، باقی دنیا میں بھی یکسوئی کی

نعت بس اسی کو حاصل رہے گی، اور جس کا ایمان خدا پر نہ ہوگا، اس کی کشتی ہمیشہ ڈانوا ڈول رہے گی،

کوئی مرکز اس کے سکون خاطر کا نہ ہوگا۔ اور وہ آج اس لا یعنی مشغلہ کے پیچھے دوڑ رہا ہوگا، اور کل اس

سے بھی بڑھ کر کسی اور لا یعنی مشغلہ کے پیچھے۔

وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ

اور جو کفر کرے، وہ آپ کو اس کا کفر نہیں نہ کرے۔ اس (سب) کو اللہ ہی پس لوٹا ہے سو ہم انہیں بتادیں گے، جو کچھ کیا کرتے تھے، بیشک

اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝

انہ کو ان کے اندر کی باتیں خوب معلوم ہیں ۝ ہم انہیں چند روز پیش دے دیتے ہیں، پھر اس کو سخت عذاب کی طرف کشاں کشاں پہنچا دیں گے ۝ (الف)

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ۚ قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ۚ

اور اگر آپ ان سے پوچھئے کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے؟ تو وہ یہی کہیں گے کہ اللہ نے، آپ کہئے کہ الحمد للہ ۝

۲۴ (اس لیے آپ اتنا زیادہ فکر و تردد اپنے سر کیوں لیں)

ہدایت و ضلالت تمام تر مشیت الہی کے ماتحت ہیں، ملائکہ مقررین ہوں یا انبیاء و رسل، کسی کو اس معاملے میں دخل نہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اصلاح و ہدایت خلق کے باب میں بہت زیادہ اہتمام و مبالغہ نہ کیا جائے۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۷۸)

۲۴ (الف) مہلت دنیوی کا معاملہ بڑے سے بڑے کافر و منکر کے ساتھ یہی ہوتا رہتا ہے، اس سے جزائے آخری کی بات نہیں مل سکتی۔۔۔ یہ دین کی اہم حقیقتوں میں سے ایک اہم ترین حقیقت ہے کہ چند روزہ اور محض عارضی لذت تو بڑے سے بڑے منکر کو بھی مل سکتی ہے، لیکن آخری انجام بدترین پیش آنے سے کسی بھی کافر کو مفر نہیں۔

۲۵ (کہ دلیل کا ایک اہم مقدمہ تو تمہیں تسلیم ہے)

السموات والأرض۔ سے مراد ساری کائنات، اور اس کے اعظم ترین قویٰ ہیں، استدلال کی منطقی شکل حسب ذیل ہوگی۔۔

یہ عالم و مافی العالم سارے کا سارا مخلوق و مصنوع اللہ کا ہے۔ کوئی مخلوق و مصنوع، رب و معبود نہیں ہو سکتا۔ اس لیے عالم و مافی العالم کی کوئی چیز بھی رب و معبود بننے کے قابل نہیں۔

سالتھم۔ ضمیر ہم مشرکین مکہ کی جانب ہے، جو وجود باری کے پوری طرح قائل تھے۔ ساتھ ہی ساتھ دیویوں دیوتاؤں کو بھی مانے جاتے تھے۔

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۲۷﴾ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ

لیکن ان میں سے اکثر تو (اتنی بات بھی) نہیں جانتے ۲۷ اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے، بے شک اللہ ہی

الْغَنٰی الْحَمِيْدُ ﴿۲۸﴾ وَلَوْ اَنَّ مَا فِی الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامًا وَالْبَحْرُ يَمْدُہٗ

غیر محتاج ہے ستودہ صفات ہے ۲۸ اور جس نے درخت زمین ہر میں ہیں اگر یہ سب قلم ہی قلم بن جائیں ۲۸ اور اس سمندر کے علاوہ سات سمندر

مِنْۢ بَعْدِہٖ سَبْعَةُ اَبْحَارٍ مَا نَفِذَتْ کَلِمَتُ اللّٰهِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ ﴿۲۹﴾

اور بہہ جائیں تو بھی اللہ کے کلمات (کی حکایت) ختم نہ ہو، بے شک اللہ بڑا زبردست ہے، حکمت والا ہے۔ ۲۹

۲۶ (کہ جب سب کو مخلوق و مصنوع تسلیم کر لیا، تو پھر ان کی الوہیت یا شریکت

الوہیت کیا معنی؟

ہندوستان کے مشرکین میں بھی بکثرت ایسے ہیں، جو ایک طرف ایک خالق اکبر، ایک رب اعظم کے قائل ہیں، ساتھ ہی بہتوں کو اور باب اصغر کی طرح اس کا شریک بھی مانتے جاتے ہیں، اور توحید کے مضمرات پر کبھی غور ہی نہیں کرتے۔

اکثر ہم۔ ضمیر مشرکین عرب کی طرف بھی جاسکتی ہے اور عام نوع بشری کی طرف بھی۔

۲۷ النفسی یا غیر محتاج وہ ہے اپنی ذات کے لحاظ سے، اور العبد یا جامع تمام

خوبیوں کا اپنی صفات کے لحاظ سے۔۔۔۔۔ ساری دنیا میں اگر اس کا ایک بھی ماننے والا نہ رہے تو اس غسی کے کمال پر اس سے کیا حرف آسکتا ہے؟ وہ حسید یا ستودہ صفات تو بہر حال و بہر صورت رہے گا۔ عسی کو اردو میں بے نیاز بھی کہہ سکتے ہیں۔

۲۸ (چنانچہ ایک ایک درخت سے ہزار ہا ہزار قلم تیار ہونے لگیں)

۲۹ وہ قدرت میں بھی کامل ہے اور علم و حکمت میں بھی۔ اس کی قدرت اور حکمت کی

شائیں لا انتہا ہیں۔ انسان اپنی سمجھ کے لائق بس یہ فرض کر لے کہ روئے زمین کے جنگلوں میں، باغوں میں، کھیتوں میں، مکانوں میں، راہوں اور سڑکوں پر جو بے شمار درخت ہیں، یہ سب بھی اگر بے گنتی قلموں میں تبدیل ہو جائیں، اور دنیا کے سمندری پانی کا موجودہ ذخیرہ، کئی گنا بڑا کر روشنائی

مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كُنُفٌ وَاحِدَةٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿۳۰﴾

تم (سب) کا پیدا کرنا اور دوبارہ اٹھانا بس ایسا ہی ہے جیسا ایک کنف کا ۳۰ بے شک اللہ بڑا سننے والا ہے، خوب دیکھنے والا ہے۔ ۳۰ (الف)

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ

کیا تو نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ رات کو داخل کرتا رہتا ہے دن میں، اور دن کو داخل کرتا رہتا ہے رات میں، اور سورج اور چاند

الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ

(سب) کو سمجھ کر رکھا ہے، ہر ایک، ایک مہاد مقرر تک بحال رہے گا، اور کیا اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ تمہارے سب عملوں کی پوری خبر رکھتا ہے۔ ۳۱

کے سمندر تیار ہو جائیں، تو وہ سارے قلموں کے جنگل اور یہ ساری روشنائی کے سمندر مل کر بھی اللہ کی قدرت و حکمت کو احاطے میں لانے میں کافی نہیں ہو سکتے۔

عسبر حکیم۔ قدرت اور علم یہ وہ دو صفات ہیں جو تمام صفات و افعال سے تعلق رکھتی ہیں، اس لیے عموم کے بعد انہیں خصوصاً بھی بیان فرما دیا گیا۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۸۰)

البحر۔ بحر سے مراد جنس بحر ہے، کوئی متعین سمندر مراد نہیں۔

سبعة أبحر۔ سبع سے بھی مراد سات کا مخصوص و متعین عدد نہیں، بلکہ محاورہ عربی کے مطابق کثرت۔

ليس لا يحصره في سعة، وإنما الإشارة إلى المدد والكثرة ولو بالف بحر.

(کبیر، ج ۲۰/ص: ۱۳۸)

المراد بالسعة الكثرة. (روح، ج ۲۱/ص: ۹۸)

۳۰ اس کے نزدیک جیسے ایک فرد کا جلا نا، ویسے ہی ساری مخلوق کا جلا اٹھانا۔ یہ وحدت و کثرت، کی اور زیادتی تو سب ہمارے معیار سے ہے، اس قادر مطلق کے لیے یہ اور وہ سب برابر۔

۳۰ (الف) بغیر اس کے کہ وہ کسی اکہ سماعت اور اکہ بصارت کا محتاج ہو، یہ آلات کی حاجی تو صرف مخلوق کے لیے ہے۔

۳۱ یعنی تصرفات عکوبی تمام تر اسی کے ہاتھ میں ہیں، اور علم بھی اس کا کامل و محیط وہمہ گیر ہے۔ تمہارے اعمال کی خواہ وہ پوشیدہ ہوں یا علانیہ، اسے کیسے خبر نہ ہوگی۔

تَحْيِيرٌ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ۝

یہ اس سب سے کہ اللہ ہی (کی ہستی) حقیقی ہے اور اس لیے کہ اس کے سوا جن لوگوں کو یہ پکارتے ہیں سب بے حق ہیں

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَحْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ

اور اس لیے کہ اللہ ہی بلند و بالا ہے، بڑی شان والا ہے۔ ۳۲ کیا تو نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ ہی کے فضل سے کشتی سمندر میں چلتی

ہو۔ . . القمر - سیاہ رات اور روشن دن، اور سورج اور چاند، سب اسی قادر مطلق کی مخلوق و مصنوع ہیں، اور ان سب کے تصرفات اسی کے حکم و مشیت کے محکوم ہیں۔ پھر یہ کیسی حماقت و سفاقت ہے کہ انہی کو دیوی، دیوتا قرار دے کر معبود فرض کر لیا جائے۔

کل بحری۔ یہاں صاف صاف یہ بتا دیا کہ یہ اجرام فکلی ساکن نہیں بلکہ مسلسل حرکت سرع میں ہیں، اور بحری کا اطلاق مطلق حرکت پر نہیں سرع پر ہوتا ہے، دوڑتے بھاگتے ہوئے۔

بحری کا اردو ترجمہ محض چلنے سے کرنا صحیح نہیں، بھاگنے دوڑنے کے ساتھ ذرا کیفیت ظاہر ہوگی۔

بحری ای بسیر سیراً سرعاً مستمراً. (روح، ج ۲۱/ ص: ۱۰۲)

البحری العر السریع. (راغب، ص: ۱۰۴)

إلی أجل مسمى۔ یعنی قیامت تک یا جو مدت بھی وہ مقرر کر چکا ہے۔

قال الحسن: إلی یوم القيامة. (فرطی، ج ۱۴/ ص: ۷۸)

یہاں گویا ضمنیہ بھی بتا دیا کہ دنیا کے موجودہ نظام کٹوتی کی مدت عمر قیامت تک ہے، اس وقت تک یہ برابر اسی اسلوب پر چلا جائے گا، اس کے بعد ایک دوسرے ہی نظام کا دور شروع ہوگا۔ اس کی مشیت ہی بہر صورت حاکم و متصرف ہے۔

۳۲ (اور وہی اکیلا معبودیت کا مستحق)

ذلك یعنی یہی مذکورہ بالا دلائل و واقعات۔

إشارة إلی الہی ذکر من سعة العلم و شمول القدرة و عجائب الصنع و اختصاص

الباری بہا. (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۵۳)

اللّٰهُ يُرِيكُمْ مِّنْ اٰتِيهِ ؕ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَآيٰتٍ لِّكُلِّ صَبّٰرٍ شٰكُوْرٍ ۝۳۳

چلتی ہے تاکہ تم کو (اللہ) اپنی نشانیاں دکھلائے، بے شک اس میں نشانیاں ہیں ہر صابر شاکر کے لیے ۳۳

واجب الوجود صرف اسی کی ذات، وجود حقیقی صرف اسی کا، صفات علو و کبریا کی سے صرف وہی متصف، معبودیت والوہیت کا صرف وہی مستحق۔

العلیٰ۔ ہر چیز پر غالب۔ ہر چیز سے بلند و بالا۔

الکبیر۔ اس سے منزہ اور بالاتر کہ کوئی اس کا شریک یا مد مقابل ہو۔

۳۳ اتھاہ اور بے پناہ جوش مارتے ہوئے سمندر پر انسان جیسے مشیت خاک کو قدرت دینا، اسے اتنی عقل و ہم سے بہرہ ور کرنا کہ وہ لکڑی کے تختوں کو جوڑ جاڑ، اور ان میں کیلیں ٹھونک ٹھانک اور ہوا، دھان اور برق کی قوتوں سے کام لے، چھوٹی بڑی کشتیاں اور جہاز، اور اسٹیمر اور لائیز وغیرہ تیار کر سکے، اور ان کے ذریعہ سے سیکڑوں نہیں، ہزاروں میل کے فاصلے، شدید خطرات و موانع کے باوجود طے کرتا رہے، اور بحری تجارت و سیاحت سے عظیم الشان نفع حاصل کرتا رہے۔ یہ سب فضل الہی (نعمۃ اللہ) ہی کے حکم میں داخل اور اس کی قدرت، رحمت و حکمت کی نشانیوں کے مشاہدے ہی کے لیے ہیں۔
بسنعمۃ اللہ۔ اللہ کے فضل و کرم سے۔ اللہ کے لطف و احسان سے۔ کشتی رانی، جہاز رانی، بادبانی ہو یا دھانی، اللہ کی ایک نعمت خصوصی ہے، اور اس قابل ہے کہ اس کا ذکر بھرپور ایک مستقل خصوصی نعمت کے کیا جائے۔

من آیتہ۔ سفر بحری کے سلسلے کے جتنے بھی تجربات و مشاہدات و عجائب و نوادر ہیں، سب اس عموم کے تحت میں آجاتے ہیں۔

ذلک۔ یعنی اس فضل خداوندی اور مشاہدہ آیات الہی میں۔

صبار شکور۔ مراد مومن ہی ہے کہ وہی صفات صبر و شکر میں کامل ہوتا ہے۔

کتابۃ عن المؤمن۔ (روح، ج ۲۱ / ص: ۱۰۵)

وقال اهل المعانی: اراد لكل مؤمن هذه الصفة، لأن الصبر والشکر من افضل خصال ایمان۔ (قرطبی، ج ۱۴ / ص: ۷۹)

وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلْمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ؕ فَلَمَّا نَحْنُهُمْ

اور جب انھیں موجیں سائبالوں کی طرح گھیر لیتی ہیں تو وہ خالص اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں، پھر جب وہ انھیں نجات

إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ؕ وَمَا يَحْصِدُ بَأْسُنَا إِلَّا كُلُّ غَتَّارٍ كَفُورٍ ۝

دے کر فطرت پرست بناتے ہیں۔ کچھ ان میں سے حملہ پرست ہیں ۳۳۔ اور ہر ایک انھوں کے منکر تو اس ہی ہوتے جو بد عہد اور شکر سے ہیں ۳۴

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاحْشَوْا يَوْمًا لَا يَخْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا

اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرو اور اس دن کا خوف کرو، جب نہ کوئی باپ اپنے بیٹے کی طرف سے کچھ بدلہ ہو سکے گا اور نہ بیٹا ہی اپنے باپ کی

مَوْلُوذٌ هُوَ حَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا ؕ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ

طرف سے کوئی بدلہ بن سکے گا ۳۵۔ یقیناً اللہ کا وعدہ سچا ہے، سو دنیاوی زندگی تمہیں کہیں دھوکے میں نہ ڈال دے

ان دو صفات کی تخصیص اس موقع پر شاید اس لیے کہ اور بھی بحری سفر و سیاحت میں خوب
موقع ان دونوں صفات کے ظہور کا رہتا ہے۔ مگر ہر موقع نا خوشی کے لیے اور شکر ہر موقع خوشی کے لیے۔

۳۴ (اور باقی پھر حق سے منحرف ہو جاتے ہیں)

مقصد۔ راہ اقتصاد و اعتدال، توحید کی راہ ہے۔ شرک کی راہ سراسر کجی و کج روی ہے۔
کالظلم۔ سمندر میں طوفان و طغیانی کے وقت پانی کی موجیں سطح آب سے گزروں اوچی
ہو ہو کر کشتیوں اور جہازوں پر تھمڑے مارتی ہیں، تو یہی معلوم ہونے لگتا ہے کہ جیسے بدلیاں چھا گئی
ہیں۔۔۔ قرآن مجید اپنی تشبیہات کے ذریعے سے گویا اصل منظر کو سامنے لا دکھاتا ہے۔

۳۵ (اور وہی کافر کہلاتے ہیں)

غتار۔ بد عہدی کا ظہور یوں کہ توحید کا جو عہد و بیان خطرہ و مضرب ہو کر کشتی میں کیا تھا، اسی
کواب لڑ بیٹھے۔

کفور۔ ناشکری کا صدور یوں کہ خشکی پر سب سلامت آ جانے کا جو مقصد تھا، یعنی شکر ماس کو چھوڑ دیا۔
۳۶ باطل مذہبوں میں جو اہمیت کفارے اور معاوضے کے عقیدوں کو حاصل ہے،

آیت ان سب کی تردید کیے دے رہی ہیں۔۔۔ والد اور مولود کی تخصیص اس لیے کہ اول تو کوئی رشتہ

الدُّنْيَا وَلَا تَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۝

اور نہ کہیں وہ بڑا فریبہ تمہیں اللہ کے باب میں دھوکے میں رکھے ۳۷ بے شک اللہ ہی کو قیامت کی خبر ہے

اس سے قریب تر اور کیا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ بعض مذہبوں میں اولاد ہی کو "پانی دے کر" اپنے والد متوفی کا نجات دہندہ بتایا گیا ہے۔

اتقوا ربکم۔ یعنی اپنے پروردگار کے احکام کی مخالفت سے ڈرتے ہو۔

ہو ما شہنا۔ ڈرنے کی چیز وہی شر ہے، جہاں مطلق کوئی کسی کے کام نہ آ سکے گا، یہاں تک کہ قریب ترین، عزیز ترین رشتہ دار بھی۔

۳۷ (کہ تم اس دنیا کی چمک دمک پر فریفتہ ہو کر یاد آخرت سے غافل ہو جاؤ)

دنیا اور سامان دنیوی کی خوشنمائی اور ظاہری آب و تاب بڑی ہی ڈرنے کی چیز ہے، غور کر کے دیکھا جائے، تو آخر میں ساری گمراہیوں کی جڑ یہی فریفتگی دنیا ہی لکھی گی۔

الغرور۔ غرور عربی میں (برخلاف اردو کے، جہاں وہ تکبر کے مرادف ہے) ہر وہ چیز ہے جو انسان کو غفلت اور دھوکے میں ڈال دے، مال ہو، جاہ ہو، خواہش شہوانی ہو، یا خود شیطان ہو۔

الغرور کل ما یغرّ الإنسان من مال وجاہ وشهوة وشیطان (راغب، ص: ۱۰۱)
یہاں مراد شیطان ہے جیسا کہ صحابہ و تابعین سے بھی مروی ہے۔

قد فسر بالشیطان إذ هو أنحبث الفارین۔ (راغب، ص: ۱۰۱)

أی الشیطان کساروی عن ابن عباس وعکرمہ وقتادة ومحاهد والضحاك۔

(ردح ج ۲۱/ص: ۱۰۸)

اس بڑے فریبے کا دھوکا حق تعالیٰ کے باب میں یہی ہے کہ عذاب و عقاب کی خبریں سب غلط ہیں، نہ کوئی عالم آخرت ہے اور نہ وہاں حساب کتاب، پکڑ دھکڑ۔

ان وعد اللہ حق۔ اللہ کا وعدہ یہی کہ حساب کتاب برحق ہے اور ہر ایک کو اپنے اعمال و افعال کی جواب دہی کرنا ہے۔

وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ۚ وَمَا تَلِدُ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ

اور وہی جینہ برساتا ہے اور وہی جانتا ہے کہ رحموں میں کیا ہے ۳۸ اور کوئی بھی نہیں جانتا کہ وہ کل کیا

غَلَا ۚ وَمَا تَلِدُ نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۚ

عمل کرے گا ۳۹ اور نہ کوئی یہ جان سکتا ہے کہ وہ کس زمین میں مرے گا ۴۰

۳۸ مثلاً یہی کہ جنین مردہ ہے یا زندہ، حمل خصوصاً اپنے ابتدائی زمانے میں لڑکی کا ہے

یا لڑکے کا، ولادت طبعی طور پر پورے دنوں پر ہوگی یا غیر طبعی طور پر اس کے قبل یا بعد، اور ہوگی تو ٹھیک کس دن، کس وقت ہوگی و قس علی ہذا، رحمیات سے متعلق ان تفصیلات کا پورا اور تحقیقی علم تو ہر دوسرے علم کی طرح ذات باری ہی کو رہتا ہے۔

وینزل الغیث۔ یعنی اس کا پورا اور یقینی علم کہ بارش کب ہوگی، کہاں کہاں ہوگی، کس مقدار

میں ہوگی، کتنی مدت تک رہے گی، و قس علی ہذا۔۔۔ موسمیات کے بارے میں انسانی علوم کے ماہرین قرائن اور ظن و تخمین سے کام لے کر جس حد تک اندازہ لگاتے رہتے ہیں، ظاہر ہے کہ نہ اس کا شمار علم غیب میں ہے، اور نہ اس کی نفی یہاں مقصود ہے۔

إن اللہ عدہ علم الساعة۔ آگے کے دو جملے فعلیہ ہیں، اور یہ جملہ اسمیہ ہے، یہ فرق غائب

ہیں لیے کہ علم الساعة ایک امر متعین ہے، بخلاف اس کے وہ دونوں امور، دنیا میں برابر واقع ہوتے ہی رہتے ہیں۔

۳۹ آیت میں آئندہ کے علم قطعی و تفصیلی کی نفی مراد ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ کوئی نہ کوئی

پروگرام ظنی اور اجمالی صورت میں تو دوسرے دن کے لیے ہر انسان رکھتا ہی ہے۔۔۔ اور جب انسان کو اپنے ہی کل سے متعلق تفصیلی اور تحقیقی خبر نہیں ہو سکتی، تو ظاہر ہے کہ دوسروں کے مستقبل سے متعلق تو اتنی بھی نہیں ممکن۔

۴۰ (اور جب "کہاں" کے متعلق کوئی تحقیقی خبر نہیں ہو سکتی، تو "کب" کے متعلق اور بھی

(محال ہے)

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٧﴾

بے شک اللہ ہی علم والا ہے خبر رکھنے والا ہے۔ اے

”مکان“ موت تو ہر انسان کا بہر حال اس وقت بھی کہیں نہ کہیں موجود ہی ہے، اور بار بار مرنے والے کے مشاہدے میں بھی آچکا ہے، تو ”زمان“ موت جو حواس ظاہری سے تمام تر مستور و مخفی ہے، اس کی بابت نفی علم تو اور زیادہ ہوگئی۔

۳۱ آیت کا حاصل یہ ہوا کہ علم غیب، یعنی ہر شے کا علم بلا واسطہ، اور جملہ جزئیات کا علم محیط، صرف حق تعالیٰ کو حاصل ہے، کوئی بھی اس وصف میں اس کا شریک نہیں۔

یہ پانچ مسئلے صرف بطور مثال اور نمونے کے بیان ہوئے ہیں، اور ان کی تخصیص کی کملی ہوئی وجہ یہ ہے، جیسا کہ شان نزول کی روایتوں میں متعدد طریقوں سے آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سوال انھی پانچ مسئلوں کی بابت پیش کیا گیا تھا۔۔۔ لیکن ان پانچ میں سے بھی قرآن مجید نے صراحت کے ساتھ بندوں سے نفی صرف دو علموں کی کی ہے، جن کا تعلق تمام تر مستقبل سے ہے۔

وَمَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُنَا إِلَىٰ مَوْتٍ أَوْ بَاقٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٨﴾

وَمَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُنَا إِلَىٰ مَوْتٍ أَوْ بَاقٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٨﴾
وَمَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُنَا إِلَىٰ مَوْتٍ أَوْ بَاقٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٨﴾
باقی تین مسئلوں کا شمول اس فہرست میں محض تفسیری روایات کی بنا پر ہے، نہ کہ قرآنی صراحت پر۔ اور اس کی بہ نسبت درخواست ہر تفسیر خواں سے ہے کہ وہ کلام اللہ اور کلام الناس کے درمیان فرق کرنا سکھے۔

بہ علم مافی الارحام۔ حالت جنین میں بچہ کی جنین کی تعیین اب تک فن طب کے لیے ایک دشوار ترین مسئلہ ہے، اور بڑے بڑے ماہرین فن اس میں دھوکا کھا جاتے ہیں۔ ایک مستند طبی ماہر نامہ (دسمبر ۱۹۵۹ء) کا بیان ہے: ”حمل قرار پا جانے کے بعد یہ پیش گوئی کرنا کہ حمل لڑکے کا ہے یا لڑکی کا، یہ بھی ایک جہتاں ہے۔ عقلی گدھے لگانے والوں نے تو بے شمار ترکیبیں بتائی ہیں، لیکن صحیح صحیح

اعزازہ ناممکن ہے۔ ایکس رے کے ذریعے بھی اس بات کا ٹھیک پتا نہیں لگ سکتا، کیوں کہ تفریقی اعضاء میں ہڈیاں نہیں ہوتیں، اور جنین اگر شکل میں رحم میں رہتا ہے کہ یہ طریقہ کسی طرح کامیاب نہیں ہو سکتا۔

جنین کے قلب کی آوازیں سن کر ان کے مابین فرق کے ذریعہ جنین دریافت کرنے کی کوشش کی گئی، مگر دونوں جنموں کے درمیان حرکت قلب کے درمیان بہت زیادہ فرق نہ ہونے کی وجہ سے یہ طریقہ بھی خاطر خواہ کامیابی حاصل نہیں کر سکا۔

أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهُتَكُمْ ، وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كُفْرُونَ ﴿٣٦﴾

کیا یہی وہ (حضرت) ہیں جو تمہارے معبودوں کا ذکر (برائی سے) کیا کرتے ہیں، درحالیکہ یہ لوگ خدائے حق کے ذکر سے کفر

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَاجٍ

کرتے رہتے ہیں۔ ۵۵ انسان کی خلقت ہی جلدی (کے غیر) سے ہوئی ہے ۵۵

فتنة - مصدر فتن فعل نسلو کفر کی تاکید کے لئے ہے اور تاکید کے موقع پر بھی تو اس فعل کا مصدر دہرایا جاتا ہے اور بھی اس کا کوئی مرادف۔

مصدر موكد نسلو کفر میں خبر لمطه - اکسب

مصدر على خير اللفظ - (قرطبی)

۵۴۹ (آپس میں)

کافروں کی اخلاقی پستی کا نقشہ ہے۔ آج بھی کتنے ہی بد نفس کافر ایسے موجود ہیں جو شریعت اسلامی کے احکام و مسائل کو کبھی سنجیدگی سے سنتے ہی نہیں۔ سب سے تمسخر ہی کرتے رہتے ہیں۔ مکہ میں رسول کے جو ہمسائے تھے، اپنی بد تمیزی اور تمسخر میں سب سے پیش پیش رہتے تھے، مثلاً ابو لبیب عبدالعزیٰ، عتبہ بن ابی معیط، وغیرہ۔

اور ابن حبیب نے اپنی کتاب البحر میں مستہزئین قریش کے تحت میں نام حسب ذیل گناہے ہیں۔ عامر بن وائل، حارث بن قیس، اسود بن مطلب، ولید بن مغیرہ اسود بن عبد یفوت۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اہل الشریک بے قدری اس تشبیح کے عموم میں آجاتی ہے بلا حطہ تفسیر انگریزی ۵۵۔ تو تمسخر و استہزا کے مستحق اگر میں تو خود یہ لوگ ہیں، جو دنیا کی سب سے بڑی اور سب سے اہم

حقیقت کو یوں ٹھکرائے ہوئے، یوں بھلائے ہوئے ہیں۔

یذکر سے مراد ہے کہ برائی سے ذکر کرتے ہیں۔

ای بسوم - (بیسوی)

ای یعیہا - (معالم)

أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ إِلَهُتَكُمْ - (اس کتب)

ہم کفرون - ضمیر ہم کی تکرار تاکید کلام کے لئے ہے۔ یعنی یہ کئے کافر خدائے حق سے کفر پر کفر کرتے رہتے ہیں۔

هم المانبة لوکید کفر هم ای الکافرون مبالغۃ فی وصفهم الکفر - (قرطبی)

تاکید - (علائق)

۵۵ انسان سے مراد کافر قسم کا انسان ہے جس کا ذکر ہو رہا ہے۔ مراد یہ کہ اس قسم کا انسان کچھ ایسا



سُورَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ



سورة سجدہ مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ نہایت مہربان، بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الَمْ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اَمْ يَقُولُونَ

اللہ۔ لام۔ ہم۔ یہ نازل کی ہوئی کتاب اس کے اندر کوئی اشتباہ نہیں، عالموں کے پروردگار کی طرف سے ہے۔ کیا یہ لوگ یہ کہتے ہیں

۱۔ الَمْ پر حاشیہ شروع سورہ بقرہ میں گزر چکا۔

آیت کا ایک مفہوم تو یہ ہے کہ اس کتاب کے کتاب الہی ہونے میں اصل شک و شبہ کی گنجائش نہیں، لیکن لا ریب فیہ کا ایک ذرا باریک پہلو بھی نکلتا ہے کہ ریب وارتیاب، شک و اشتباہ، تردد و تذبذب کا اس کتاب کے اندر کہیں گزر نہیں، اس کے مضامین تو سراسر سرمایہ تسکین و خزانہ سکون ہیں، یقین و اطمینان اسی کتاب کے اندر ملے گا۔ ملاحظہ ہو، شروع سورہ بقرہ کا حاشیہ نیز انگریزی تفسیر القرآن۔

لا ریب فیہ فقرے کا تعلق معاً بعد کے فقرے سے رب العالمین سے ہے، یعنی اس میں شک و شبہ نہیں کہ یہ تنزیل الہی ہے، نہ کہ شاعری یا سحری یا کچھ اور۔

ومن رب العالمین الخیر، قال مکی: وهو أحسنها ومعنى: لا شك فيه أنه من عند الله، فليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا أساطير الأولين. (قرطبي، ج ۱۴/ص: ۸۵)

ای لا شک فیہ ولا امریہ أنه منزل من رب العالمین. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۴۲۶)
مس رب العالمین۔ اور چونکہ اس کتاب کی تنزیل رب العالمین کی طرف سے ہوئی ہے، اس لیے قدرۃ یہ کتاب بندوں کی جملہ ضروریات کی کفیل اور ہر ممکن ہدایت و تعلیم پر شامل ہوگی۔

اَفْتَرَاهُ ۚ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْزِلَ قَوْمًا مَّا اَنْهَمُ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ

سار (جہ) نے لکھا ہے: ہمیں یقین ہے آپ کے ہونے کا راز ہے (قرآن) کا آپ ہر قوم کا مائیں جس کے پاس ہے کل کلام اللہ ہے۔

لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ

شایہ کہ وہ لوگ راہ پر آجائیں ۝ اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان کے درمیان ہے پیدا کر دیا ہے

ماطرین تفسیر ذرا غور کر کے دیکھیں، جس تکرار اور جس تفصیل و تصریح سے بیان صفت ربوبیت کا قرآن مجید میں ہوا ہے، ایسا بھی کسی دوسری صفت الہی کا ہوا ہے؟

الکتاب۔ قرآن کو خود قرآن میں "کتاب" کہنا ان لوگوں کی تردید کے لیے بالکل کافی ہے جو قرآن کے جمع و تدوین کو عہد رسالت سے بہت متاخر، زمانہ خلافت ثلاثہ میں بتاتے ہیں۔

۲ یعنی کیا ان بد بخت منکرین کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ کتاب جو معنوی اور ادبی ہر حیثیت سے بے نظیر ہے، ایک انسان کی جو اپنے کو پیہر کہتے ہیں، گڑھی ہوئی ہے؟ اور کسی انسانی دماغ کی پیداوار ہے؟

۳ یعنی ان کی ہدایت یابی کا ایک متوقع ذریعہ تو یہ قرآن ہے، اب آگے چاہے وہ اس پر ایمان لائیں یا نہ لائیں۔

نسر۔ یعنی مقصود اس تزیل سے اسی قوم کا ڈرانا ہے۔

بیان للمقصود من نزلہ۔ (روح، ج ۲۱/ ص: ۱۱۷)

فوماً فلت۔ قوم قریش اسامیل تھی، اور حضرت ابراہیم واسامیل علیہما السلام کا پیہر برحق ہونا ظاہر ہے، پھر اس ارشاد سے کیا مراد ہے کہ اس قوم کے پاس اس سے قبل کوئی نذیر نہیں آیا تھا؟۔۔۔ مراد یہ ہے کہ دین ابراہیمی واسامیلی کے چھوڑنے کے بعد جب سے یہ قوم عرب میں آباد ہو کر غر و شرک میں مبتلا ہو گئی تھی، اس وقت سے کوئی پیہر ان میں نہیں آیا تھا، یعنی ان چند پشتوں میں جو حضرت اسامیل علیہ السلام سے اب تک گزری تھیں۔ رازی اور آلوسی دونوں کے یہاں یہ قول نقل ہوئے ہیں۔

اَنَّهُمْ اُسْتَوٰى عَلٰى الْعَرْشِ ۚ مَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَلٰى ۚ وَلَا شٰفِعُ ۚ

زمانوں میں، پھر وہ قائم ہوا تخت (شای) پر۔ اس کے سوا کوئی نہ تمہارا مددگار ہے اور نہ سفارشی،

اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝

سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو؟ ۵

اُی بعد الضلال الذی کان بعد الهدایة لم یاتهم نذیر۔ (کبیر، ح ۲۵/ص ۱۴۶)

قیل المراد بهم اهل الفترة من العرب وغيرهم حتی اهل الکتاب، والمعنی

ماأنهم نذیر من قتلک بعد الضلال الذی حدث فیهم۔ (روح، ج ۲۱/ص ۱۱۹)

ملاحظہ ہو: سورۃ القصص (رکوع ۵) کا حاشیہ آیت ۴۶، لتدر قوما ماأنهم۔ الح پر

یعنی اپنے تصرفات نازل کرنے لگا، اپنے احکام نافذ کرنے لگا۔

خلق... العرش۔ چھ زمانوں کی مدت خلقت آسمان و زمین پر، ملاحظہ ہو حاشیہ ۹، سورہ

ہود، آیت ۷ نیز استواء علی العرش پر حاشیہ سورۃ الاعراف آیت نمبر ۵۳ میں گزر چکا۔

وما بینہما۔ خلائے محض کوئی چیز نہیں۔ زمین اور آسمان کا درمیانی حصہ بھی ایک اثباتی

وجود رکھتا ہے، بجائے خود ایک عالم ہے۔

ثم۔ بعض نے کہا ہے کہ یہاں ”پھر“ کے معنی میں نہیں محض ”اور“ کے مفہوم میں ہے۔

ولیت ثم للتریب انماہی بمعنی الواو۔ (فرطی، ح ۱۴/ص ۸۶)

عطف کے لیے یوں بھی ثم کے لیے لازمی نہیں کہ وہ تاخیر زمانی ہی کے لیے آئے۔

۵ (کہ ایسی ذات کا شریک کوئی بھی نہیں ہو سکتا)

مراد یہ ہے کہ اللہ کے سوا کوئی بھی مستطاع نہ مددگار ہے نہ شافع، جیسا کہ تمام مشرکانہ مذہبوں

نے سمجھ رکھا تھا۔ اسلام سے قبل تقریباً تمام مذاہب نے اللہ کے علاوہ مستطاع کچھ حمایتی اور کچھ شفیع ٹھہرا

لیے تھے، اور جزا و سزا کا تعلق خدائے تعالیٰ سے بس محض برائے نام ہی رکھا تھا۔ اسلام نے آکر اس کی

تردید کی اور بار بار بتلایا کہ حکم نافذ کرنے والا، فیصلہ صادر کرنے والا، دنیا کی طرح آخرت میں بھی

صرف اللہ ہی ہے۔

يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ

آسمان سے زمین تک وہی ہر امر کی تدبیر کرتا ہے ۱۔ پھر (ہر امر) اس کے پاس پہنچ جائے گا

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعْلُونَ ۝ ذَٰلِكَ عَلِيمٌ

ایک ایسے دن میں جس کی مقدار تمہارے شمار کے مطابق ایک ہزار سال کی ہوگی یہی وہی جاننے والا ہے

البتہ الاذنہ کی قید لگا کر دوسری جگہ یہ بتا دیا کہ وہ خود ہی جس طرح دنیا میں سلسلہ اسباب و وسائط پھیلانے ہوئے ہے، آخرت میں بھی، اپنے ایماء سے ملائکہ کو، انبیاء کو، اولیاء کو، صالحین کو، اطفال معصوم کو، سفارش کے لیے اٹھا کھڑا کرے گا، اور فساق و مشین کی مغفرت کا ذریعہ انہیں بنادے گا۔

من دوسرے کی قید بہت قابل لحاظ ہے، اللہ کے مقابل کی حیثیت سے قطعاً کوئی بھی شفع و ناصر نہیں۔ وہ شفاعت جو اسلام نے تسلیم کی ہے، وہ تو عین اجازت خداوندی کے بعد بلکہ عین ایمانے خداوندی پر ہوگی۔

۶ چھوٹی بڑی ہر چیز کی تربیت، تدبیر، انتظام سب اسی کے ہاتھ میں ہیں، یہ نہیں کہ اس نے ایک بار پیدا کر کے کارخانہ کائنات کو یوں ہی مطلق چھوڑ دیا ہے، بلکہ ہر آن اس کا دُخل و تصرف بھی جاری رہتا ہے۔

بدبر الامر۔ تدبیر کے ایک معنی انجام کار کے سوچنے کے بھی ہیں، ظاہر ہے کہ وہ یہاں مراد نہیں ہو سکتے، یہاں مراد کار سازی، انتظام و نفاذ احکام بھی ہو سکتے ہیں۔

من السماء إلى الأرض۔ یعنی سارے نظام کائنات کی، اوپر سے نیچے تک۔

کے (اور وہ دن قیامت کا ہوگا، جب چھوٹا بڑا ہر عمل اللہ کے رو پر پیش ہوگا)

والمراد بیوم مقداره کذا یوم القیامة۔ (روح، ح ۲۱ / ص: ۱۲۱)

اسی دن کا طول بعض کواشمداد کی بنا پر ہزار نہیں پچاس ہزار سال کا معلوم ہوگا۔۔۔ اس عالم کے سارے احساسات یہاں سے بالکل مختلف ہوں گے، یہاں ذکر احساس زمان کا ہے۔

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ① الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ

ہر پوشیدہ اور ظاہر کا، زبردست ہے رحیم ہے، وہی جس نے جو چیز بتائی خوب ہی بتائی ۸

وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ② ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ③

اور انسان کی پیدائش گارے سے شروع کی، پھر چلائی اس کی نسل نچڑے ہوئے بے قدر پانی سے ۹

۸ یعنی جس کو جس مصلحت کے لیے پیدا کیا، ٹھیک اسی کے مناسب حال اس کی ساخت و فطرت رکھی۔

ما من شیء خلقه الا وهو مرتب علی ما تقتضيه الحكمة. (بحر، ج ۷/ ص: ۱۹۹)
یہ معنی بھی کیے گئے ہیں کہ ہر مخلوق پر اس کی ضرورت کی چیزیں الہام فطری سے واضح کر دی گئیں۔۔

قال الفراء لهم كل شيء خلقه في ما يحتاجون إليه. (بحر، ج ۷/ ص: ۱۹۹)
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ ہر ہر مخلوق اپنی اپنی جگہ پر خوب اور حسن ہی ہے، یہاں تک کہ صفات کبر و بخل بھی اپنے محل استعمال میں خوب ہیں۔ ضرر صرف سوء استعمال سے پیدا ہو جاتا ہے۔
(تھانوی، ج ۲/ ص: ۲۸۳)

عالم الغیب والشہادۃ۔ وہ ہم علم ہے۔
الذی احسن کل شیء۔ ایسی ہم علم، ہم قوت، ہم رحمت ہستی جب بھی کسی چیز کو بنائے
کی، بہتر ہی سے بہتر بنائے گی۔

العزیز۔ وہ ہم قوت ہے۔

الرحیم۔ وہ ہم رحمت ہے۔

۹ یعنی نطفہ سے جو عرف عام میں ایک گندی چیز سمجھی جاتی ہے۔

من ماء۔ میں من بیان ہے

خلق... طین۔ خلقت انسانی کا بیان کئی بار پہلے آچکا ہے۔

لَمْ سَوِّهِ وَنَفَعَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ

پھر اسے درست کیا، ۱۰ اور اس میں اپنی طرف سے روح پھونکی ۱۱ اور تم کو کان اور آنکھیں

وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا آءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ

اور دل دیجے تم لوگ بہت ہی کم شکر کرتے ہو ۱۲ اور کہتے ہیں کہ بھلا جب ہم زمین میں گمست و نابور ہو گئے

۱۰ یعنی اس کے اعضاء و قوتی ماں کے رحم میں قبل پیدائش درست کیے۔

ای عدله بتکمیل اعضاءه فی الرحم (روح: ح ۲۱ / ص: ۱۲۴)

۱۱ روح۔ میں اضافت تشریفی ہے، اظہار تعظیم کے لیے، جیسے بیت اللہ میں گھر کی

اضافت اللہ کی طرف۔ یہ مراد نہیں کہ اللہ کی بھی کوئی روح ہے، اور اس کا کوئی جز انسان کے اندر پھونک دیا گیا، مراد صرف یہ ہے کہ وہ روح جسے اللہ نے معزز و مکرم بنایا ہے اپنی خلافت سے۔

وإضافة الروح إلى نفسه كإضافة البيت إليه لتشريف. (کبر: ح ۲۵ / ص: ۱۵۲)

بعض نے اضافت تسلکی قرار دی ہے، یعنی وہ روح جو اللہ کی مملوک ہے۔

ای الروح النی ہی ملکہ. (کبر: ح ۲۵ / ص: ۱۵۲)

وہی إضافة ملث إلى مالث وخلق إلى خالق تعالى. (بحر: ح ۷ / ص: ۱۹۹)

۱۲ یعنی ہر طرح کے حواس ظاہری و باطنی عطا کیے، اس کا مقتضایہ تھا کہ سب کو اسی

حسن اعظم کے کام میں لگاتے، کان سے آیات تزیلی کو شوق کے ساتھ سنتے، آنکھوں سے آیات نکوئی کو نظر اسعان دیکھتے، دل سے دونوں پر غور کرتے۔ لیکن مکرین کا یہ حال ہے کہ توحید تک سے انھیں انکار ہے!

لکم میں لخصيص کا ہے۔ یعنی جس کلیت، وسعت و کمال کے ساتھ انسان میں حواس

ظاہری کے ساتھ ادراک باطنی جمع کر دیا گیا ہے۔ وہ انسان کے حق میں ایک انعام عظیم ہے، اور مستحق صدمت و شکر۔

السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ سَمِعَ کے واحد، اور أَبْصَارَ وَأَفْئِدَةَ کے بصيغة جمع لانے میں

امام رازیؒ نے نکتہ یہ لکھا ہے کہ سماعت ایک آن میں مختلف و متعدد جہات کی طرف متوجہ نہیں ہو سکتی۔ ہر حال میں حکم وحدت میں ہے، بخلاف اس کے بصارت اور ادراک قلب، وقت واحد میں متعدد امور پر جاری ہو سکتا ہے، اس لیے یہاں صیغہ جمع ہی لانا مناسب ہوا۔
قلیلاً۔ قلیل ایسے موقع پر نفی کا مفہوم دیتا ہے۔

والفلة بمعنى السعی. (روح، ج ۲۱/ ص ۱۲۴)

ماتشکرون۔ میں مازائدہ مؤکدہ ہے۔ (جلالین، ص ۵۳۵)

جعل لکم۔ اب تک انسان کا ذکر صیغہ غائب میں چلا آ رہا تھا۔ جعل مسلہ، سواہ، نفع فیہ۔ گویا انسان اب تک بے جان تھا، لیکن اب نفع روح سے اس میں جان پڑ گئی، اور اب معا خطاب براہ راست ہونے لگا، اور صیغہ بجائے غائب کے حاضر کا ہو گیا۔

نفع من روحہ۔ سے نھرائیوں کی بھی تردید نکل آئی، جو صحیح علیہ السلام کو روح اللہ ہونے کی بنا پر ابن اللہ اور جزء خدا مان رہے ہیں۔ روح اللہ، قرآن نے جس معنی میں حضرت مسیح علیہ السلام کو کہا ہے اس طرح تو ہر انسان کو کہا ہے۔

نفع فیہ من روحہ۔ نفع روح سے مراد نفی مجازی ہی لیا گیا ہے، یعنی روح کو بدن سے متعلق کر دیا گیا۔

ونفع الروح قبل: محاذ عن جعلها متعلقة بالبدن. (روح، ج ۲۱/ ص ۱۲۴)

امام غزالیؒ اور بعض متکلمین و فلاسفہ نے روح کو مجرد اور غیر مادی قرار دیا ہے، بخلاف اس کے ابن قیمؒ شہود کے ساتھ روح کے مجرد نہیں بلکہ جسم لطیف ہونے کے قائل ہیں۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا سو بہ کے معنی اجزاء کے تسادی کرنے کے ہیں، جو خاص جسم میں سے ہے، اس کے بعد ہی نفی روح کے ذکر سے ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روح جسم نہیں، چنانچہ امام غزالیؒ کا بھی یہی مذہب ہے، لیکن جمہور نے جسم لطیف کہا ہے، تو ان دونوں بیانات میں کوئی تناقض نہیں ہو سکتا ہے کہ اس کے مجرد کا تعلق بدن کے ساتھ اسی جسم لطیف کے واسطے سے ہو۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۸۳)

إِنَّا لَفِي خَلْقٍ حَدِيدٍ ۚ بَلْ هُمْ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ كَفِرُونَ ﴿١٣﴾

تو کیا کہیں پھر ہم نئے جنم میں آئیں گے؟ ۱۳ بات یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے پروردگار سے ملنے ہی کے منکر ہیں ۱۳

قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٤﴾

آپ کہہ دیجئے تمہاری جان موت کا فرشتہ بغض کرتا ہے جو تم پر متعین کر دیا گیا ہے، پھر تم اپنے پروردگار کی طرف لوٹائے جاؤ گے ۱۴

۱۳ منکرین قیامت کا ذکر ہے کہ وہ استعجاب کے لہجہ میں کہتے ہیں کہ بھلا ایسا بھی کہیں ممکن ہے کہ جب ہمارے جسم خاک میں رمل مل جائیں۔ خاک میں مل کر خود بھی خاک بن جائیں، تو وہ جسم دوبارہ زندگی پائے؟۔۔۔ مادیین کا جو مذہب شروع سے چلا آ رہا ہے، اس کے پاس بڑی دلیل یہی ہے۔ عناصر جسم کی ترکیب و ترتیب جب ایک بار فنا ہوگئی، تو دوبارہ وہ کیوں کر موجود ہو سکتی ہے؟
اینا۔ انکار میں تاکید پیدا کرنے کے لیے ہے۔

المعراذ تاکید الامکار۔ (روح، ج ۲۱/ ص: ۱۲۵)

۱۴ مطلب یہ ہے کہ محض حیرت و استعجاب ہی نہیں، ان منکرین کو تو عقیدہ حشر سے سرے سے انکار بھی ہے اور وہ سلسلہ جزا و سزا ہی کے قائل نہیں۔

۱۵ سابقہ تم کو اللہ ہی سے آ کر پڑے گا۔

ملک مکم۔ فرشتہ موت کوئی فاعل مختار نہیں، محض ایک درمیانی واسطہ ہے، اور اللہ ہی کا مقرر کیا ہوا ہے۔ اس میں ان مشرک جاہلی قوموں کا رد آ گیا جن کے یہاں موت کا دیوتا، ایک مستقل و متصرف حاکم ہے۔

اسی مضمون کی تائید میں ابن تیر نے ایک طویل حدیث ابن ابی حاتم کے حوالے سے نقل کی ہے، اس میں ملک الموت خود رسول اللہ سے کہتے ہیں

واللہ یا محمد لو نمی أردت أن أفصر روح بعوضة ما قدرت علی ذلك حتی یکون الله هو الأمر بقصصها۔ (ابن کثیر، ج ۳/ ص: ۴۲۸)

جسم ہے اللہ کی کہ اگر میں ایک مچھر کی جان بھی اپنے ارادے سے لینا چاہوں تو نہیں لے سکتا، جب تک اللہ ہی کے یہاں سے اس کا حکم نہ ہو۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذَا الْمُخْرِجُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا

اور اگر آپ دیکھیں تو جب ملکہ بھیجیں کہ جب کلمہ پڑھنے کے لئے سر ہٹانے سے روکے ہوں گے اسے ہمارے پروردگار! (سب اللہ نے ان کو کان ہو گئے ۱۷)

فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿۱۸﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ

تو تو ہم کو پھر بھیج دے، ہم نیک کام کیا کریں گے اور ہم کو پورا یقین آ گیا ہے اور اگر ہم کو (بھی) منظور ہوتا تو ہم ہر ایک کو اس کی

هُدَاهَا وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿۱۹﴾

(ملکہ) ہدایت دے ہی دیتے ۱۸ لیکن میری یہ بات حق ہو چکی ہے کہ میں جہنم کو بھر کر دوں گا جنات کو انسان سب سے ۱۹

اللہ اللہ! اسلام نے شرک کی جڑ کس کس طرح کاٹی ہے!

إِلٰہی ربکم۔ واپسی اور آخری پیشی تمہارے رب کے سامنے ہوگی، جو صفت ربوبیت کا

منظر ہے۔۔۔۔۔ اس ایک لفظ نے کیسی ڈھارس بندھادی! کسی کو بھی وہ ہمدردی تمہارے ساتھ ہو سکتی

ہے، جو رب کو اپنے مربوب کے ساتھ ہوگی!

۱۶ (اور پیسروں کے قول کی پوری تصدیق ہو گئی)

ناکسوا۔۔۔۔۔ رہم۔ یہ سرغایت افعال سے جھکے ہوئے ہوں گے، اضطراب اور کرب۔

۱۷ یعنی اب ہم کو اپنی آنکھوں میں شاہدہ ہو گیا۔ اب ہم کو دوبارہ دنیا میں بھیج دیجئے

تو ہم ضرور ہی ایمان لے آئیں گے۔۔۔۔۔ ایمان شاہدے کے بعد تو کوئی معنی ہی نہیں رکھتا، اس

لیے درخواست قدرۃ غیر مقبول رہے گی۔

۱۸ (اور یہ عالم عالم ابتلا رکھا ہی نہ جاتا۔ ہر ایک ہدایت پر مضطرب و مجبور ہی ہوتا)

ولو شاء۔ یعنی اگر ہماری مشیت ہی یہ ہوتی۔

۱۹ یعنی اگر ہم کو ہر ایک کو خواہ مخواہ راہ پر لے آنا ہی نکوئی مشیت سے مطلوب ہوتا،

تو یہ درخواست منظور بھی ہو سکتی تھی، بلکہ اس کی نوبت ہی کیوں آتی، شروع ہی سے ہر شخص کو ہدایت

اضطرار امل ہی نہ جاتی؟ لیکن ہماری مشیت نکوئی کو تو ہدایت کو ارادے و اختیار پر مرتب کرنا مقصود

ہے، اس لیے شاہدے کے بعد اضطراب ایمان لانے کا سوال ہی باقی نہیں رہتا۔ جو ارادۃ راہ

کفر و ضلال اختیار کریں گے، انہیں نتائج بھی بھگتنے ہوں گے۔

فَلَوْ قُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ۚ إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ

سولاب اس کا مزہ چکھو کہ تم اپنے اس دن کے آنے کو بھولے رہے تھے، ہم نے تمہیں بھلا دیا ۲۰ اور اپنے کرتوتوں کے

التَّعْلِيلِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا

بدلے ابدی عذاب کا مزہ چکھو، ہماری آیتوں پر ایمان تو بس وہی لوگ لاتے ہیں کہ جن کو جب وہ یاد دلائی جاتی ہیں

سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ

تو وہ جہے میں گر پڑتے ہیں اور اپنے پروردگار کی حمد و تسبیح کرنے لگتے ہیں، بعدہ لوگ تکبر نہیں کرتے، ان کے پہلو خلاب ہیں

عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٢٣﴾

سے ٹھک رہتے ہیں یا اپنے پروردگار کو دعا کرتے رہتے ہیں خوف سے اور امید سے اور جو کچھ ہم نے دے دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے رہتے ہیں ۲۳

۲۰ یعنی اپنی رحمت سے تمہیں محروم کر دیا۔

نسیتم۔ نسیتکم۔ نسیان پر حاشیہ سورۃ بقرہ آیت ۲۳۔ آیت کریمہ ولا تنسوا الفضل
ہیکم پر گزر چکا ہے۔ لسیان کے ایک کھلے ہوئے معنی ترک کے ہیں، اور وہی یہاں دونوں جگہ مراد
ہیں۔ یعنی تم جو یوم آخرت کو قصد ابھلائے رہے اور اس کی یاد کو ترک کیے رہے، تو اس کی سزا آج چکھو
اور آج ہم بھی تمہاری طرف سے بے التفاتی رکھیں گے۔

ماکان سبہ عن نعهد مسهم، وترکہ علی طریق الاستہانۃ۔ (ناح، ج ۲۰/ص: ۲۴۰)
قال ثعلب: لا ینسی اللہ عزوجل إنما معناه ترکوا اللہ فترکهم۔ (ناح، ج ۲۰/ص: ۲۴۰)
النسیان: الترتک۔ (لسان، ج ۱۴/ص: ۱۳۲)

نیز ملاحظہ سورۃ جاثیہ آیت ۲۳ کا حاشیہ۔

۲۱ (اللہ کی رضا جوئی کے کاموں میں)

الادوا آیتوں کے اندر ایمان اور کمال ایمان دونوں کے صفات بیان کر دیے ہیں۔

تتجافى جُنُوبُهُمْ۔۔۔ المضامع۔ پہلوؤں کے خوابکا ہوں سے علیحدہ رہنے کے معنی یہ ہیں کہ
راتوں کو اپنے بستر چھوڑ چھوڑ مہاتوں میں لگے رہتے ہیں۔

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ۚ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۲۱﴾

سُورۃ سجدہ (۲۱) آیت ۲۱ کی تفسیر: ان کے لیے (خزانہ غیب میں) خفیہ ہے یہ صلہ ہے ان کے (نیک) اعمال کا ۲۱

أَمَنُ كَانُ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانُ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿۲۲﴾ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

تو کیا جو کوئی مومن ہے وہ اس جیسا ہے جو منافق ہے؟ (نہیں) یکساں نہیں ہو سکتے ۲۲ جو لوگ ایمان لائے

بدعوں... طمعاً۔ یہ لوگ اپنے رب کو پکارتے رہتے ہیں، خوف عذاب کی راہ سے بھی اور امیدِ ثواب کی راہ سے بھی۔۔۔۔۔ نفس کے محرکاتِ اعظم یہی دو ہیں، اور قرآن مجید نے بھی ان دونوں یعنی ترغیب و ترہیب کی رعایت پوری رکھی ہے۔

مصارفہم یعقون۔ پھر یاد دلایا ہے کہ جو کچھ بھی تم خرچ کرتے ہو، یہ آخردیا ہوا کس کا ہے؟ اسے لائے کہاں سے ہو؟ سب ہمارا ہی تو دیا ہوا ہے۔۔۔۔۔ بس یہ اگر یاد رہ جائے تو انسان زیادہ اسراف کی جرأت ہی کبھی نہ کرے۔

۲۲ حقیقۃً جنت کی نعمتوں کا پورا اندازہ انسان کو اپنے ان ماسوتی حواس کے ساتھ ہو ہی نہیں سکتا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کے واسطے سے یہ جو حدیث قدسی مختلف طریقوں سے مروی ہوئی ہے کہ
قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمَلَاحِنِ مَلَاحِينَ رَأَتْ وَلَا أَذْنَ سَمِعَتْ وَلَا عَطْرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ۔
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے صالح بندوں کے لیے وہ وہ نعمتیں تیار کر رکھی ہیں،
جنہیں نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہے، نہ کسی کان نے سنا ہے، اور جو نہ کسی انسان کے دل میں گزری ہیں۔
وہ گویا ٹھیک اسی آیت کی تفسیر ہے۔

جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یہ کہہ کر یہ انتہائی نعمتیں صلہ ہیں اعمالِ حسنہ کا۔ خاص ترغیب
ان اعمالِ حسنہ کی دلائی ہے۔

۲۳ مومن اور فاسق کے تقابل سے صاف ظاہر ہے کہ فاسق یہاں اصطلاح فقہی
میں نہیں، بلکہ لغوی معنی میں آیا ہے، اور مراد اس سے کافرِ کذاب ہے۔

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ زُفْرًا يَاجْمَعُونَ ﴿٥٠﴾

اور انھوں نے نیک عمل بھی کیے، سو ان کے لیے ہمیشہ کا ٹھکانا جنتیں ہیں جو ان کے (نیک) اعمال پر بطور مہمان داری کے ہیں ۵۰

وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا

اور جو لوگ نافرمان، رے سو ان کا ٹھکانا دوزخ ہے جب بھی وہ لوگ اس سے باہر نکلتا چاہیں گے

أَعْيُنُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾

اس میں اکیل دیے جائیں گے، اور ان سے کہا جائے گا دوزخ کا وہ عذاب چکھو جسے تم جھٹلایا کرتے تھے

وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ

اور ہم انھیں قریب کا عذاب بھی ملاوہ اس بڑے عذاب کے چکھا کر دیں گے شاید کہ یہ لوگ

يَرْجِعُونَ ﴿٥٢﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ

ہازی آجائیں ۵۲ اور اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا؟ جسے اس کے پروردگار کی نشانیاں یاد دلا دی جائیں

أَفَهَذَا الْكَافِرُ الْمَكْذِبُ بِوَعْدِ اللَّهِ. (ابن جریر، ج ۲۰/ص: ۱۸۷)

ای عارجاً عن طاعة ربه، مکذباً لرسول الله اليه. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۴۳۱)

موسماً .. فاسقاً دونوں سے مراد طبقہ مومنین و طبقہ کفار ہے، نہ کہ کوئی فرد۔

إنما أريد به جميع الفساق وجميع المؤمنين (ابن جریر، ج ۲۰/ص: ۱۸۷)

۲۴ حسن اعمال کی ترفیہ و ثنویں ابھی جزاء بما كانوا يعملون سے ہو چکی ہے،

اب نزل لا کراہل جنت کا مزید اعزاز و اکرام کیا گیا ہے، یعنی اشارہ ادا کر کیا گیا ہے کہ یہ لوگ تو حق تعالیٰ کے مہمان ہوں گے، اور انھیں نعمتیں جو بھی ملیں گی، اعزاز و اکرام و قدر کے ساتھ ملیں گی، نہ کہ ناقدری و بے وقعتی کے ساتھ، جیسے کہ سائل و محتاج کو دی جاتی ہیں۔

۲۵ (اپنے کفر و شرک سے)

لعلهم متعلق ہے لنذیقہم سے۔ گویا مقصود اس عذاب الادنیٰ سے ان کافروں کی

اصلاح ہی ہے۔

لَمْ أَعْرِضْ عَنْهَا ۚ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُتَقِفُونَ ﴿١٨٩﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ

اور مکر وہ ان سے منہ پھیر رہے تھے ہم مجرموں سے ہلکے کر رہے ہیں (الف) اور ہاتھیں ہم نے سوی کو بھی

عذاب الادنیٰ سے مراد اسی دنیا کا عذاب ہے۔ مثلاً قتل، قید، شکست، و بادغیرہ، جو کہ
شرکین مکہ کے حق میں تو بالکل پورا اترتا۔

ای ہلاء الدنيا۔ (ابن جریر عن ابن عباس، ج ۲۰/ص: ۱۸۹)
عذاب الادنیٰ کی تفسیر عذاب الاصفر یا ہلکے عذاب سے بھی کی گئی ہے۔

وقیل: الاقل۔ (روح، ج ۲۱/ص: ۱۳۴)

اور ظاہر ہے کہ دنیا کا عذاب ہر صورت میں عذاب آخرت سے ہلکا ہی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہاں ذکر دو مختلف عذابوں کا ہے: ایک عذاب الادنیٰ، دوسرا عذاب
الاکبر، لیکن تقابل کے لیے ہم وزن الفاظ یا تو عذاب الاصفر، عذاب الاکبر ہونے تھے، اور یا پھر
عذاب الادنیٰ و عذاب الاقصیٰ۔ پھر آخر قرآن مجید نے بجائے ان کے مقابلے کے لیے ایک

طرف صفت ادنیٰ (بہ معنی قریب) اور دوسری طرف صفت اکبر کو کیوں رکھا؟

امام رازی نے سوال پیدا کر کے حسب معمول نکتہ نئی سے جواب دیا کہ ذکر عذاب سے
مقصود تخویف ہے، اور یہ اثر پیدا نہیں ہو سکتا ہے، اگر دنیا کے عذاب کو "ہلکا عذاب" یا آخرت کے عذاب
کو "دور کا عذاب" کہہ کر پیش کیا جائے کہ اس صورت میں ایک عذاب کا ہلکا پن اور دوسرے عذاب کی
دوری، گہرے اثر تخویف کے منافی ہیں، اس لیے قرآن نے بکمال بلاغت دونوں عذابوں کے وہی
خصوصیات بیان کیے، جو اثر تخویف کو بڑھانے والے ہیں، یعنی دنیوی عذاب کو نسبتاً ہلکا ہو لیکن قریب
کتنا ہے، اسے بس آیا ہوا ہی سمجھو۔ اسی طرح عذاب آخرت کو بجائے آج کے "کل" آئے گا، لیکن وہ
ہے کس قدر شدید! ایک میں خیال قرب کا رکھو، دوسرے میں شدت کا۔ (کبیر ج ۲۵/ص: ۱۶۰)

۲۵ (الف) خدائے اسلام ارادی مجرموں اور سرکشوں کے مقابلے میں، بے اختیار اور بے

چاہ نہیں مانگیں پوری مزا اپنے پر ہر طرح کا دے ہے۔ یہ بات قرآن مجید میں بار بار بیان ہو چکی ہے۔

دون۔ دون کے معنی قبل کے بھی کیے گئے ہیں۔

الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرَّةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلَنَّهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآءَ ۖ ۝

کتاب دلگئی ہو آپ اس (کتاب) کے لئے میں کچھ ٹک نہ کیجئے ۱۱ اور ہم نے اس کتاب کو بنی اسرائیل کے لیے ذرہ ہدایت بنایا تھا ۱۱

ای قبل العذاب الاکبر۔ (ابن جریر، ج ۲۰/ص: ۱۹۱)

یہی قل عذاب الآخرة۔ (کبیر، ج ۲۵/ص: ۱۶۰)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ بعض صوفیہ کے نزدیک، عذاب ادنیٰ سے مراد حرم دنیوی ہے

اور عذاب اکبر سے اس حرم کی سزا۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۸۹)

۲۶ (بلکہ ان کی نظیر سے، اور انھیں راہ تبلیغ و اشاعت دین میں جو جو مصیبتیں اٹھانی

پڑیں، ان سے صبر کا سبق حاصل کیجئے)

لفظہ۔ ضمیر "ہ" کتاب کی طرف ہے۔

ای من لقاءك الكتاب (بصاوی، ج ۴/ص: ۱۵۷)

ای لقائت دلت الحس (روح، ج ۲۱/ص: ۱۳۷)

الکتاب سے مراد جنس کتاب ہے۔

ای حس الكتاب (روح، ج ۲۱/ص: ۱۳۷)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذکر کی تفصیص شاید اس لیے ہو کہ ہمارے رسولؐ میں حضرت

موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بہت سے وجوہ مشابہت جمع تھے۔

ملاحک۔ لفظہ۔ یہ کتاب الہی کا نزول کوئی ایسی انوکھی چیز نہیں، آخر آپؐ سے قبل

موسیٰ علیہ السلام کو مل ہی چکی ہے۔۔۔ نظیر سے مزید اطمینان پیہر تک کو حاصل ہو جاتا ہے۔

۲۷ (اسی طرح آپؐ کی کتاب سے ابتداء اور اصلاً قوم عرب کی اصلاح ہوگی، اور پھر

بتدریج سارے عالم کی)

جمعہ۔ ضمیر سے مراد کتاب ہے۔ بعض نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ذات بھی مراد لی ہے۔

یہی موسیٰ أو الكتاب. (حلالین، ص: ۵۴۷)

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ اِثْمًا يَّهْلُكُونَ بِاَمْرِ نَا لَمَّا صَبَرُوا تَدْوٰ وَكَانُوا بِاٰثْمِنَا يُوقِنُوْنَ ۝۲۷

ہم نے ان میں جب کافلوں نے صبر کیا اور یہ تھے جو ملک و ملت کا کرتے تھے وہ لوگ اہل ایمان کا یقین کرتے تھے ۲۷

اِنَّ رَّبَّكَ هُوَ يَفْعِلُ لِّسَنَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَمَّا كَانُوا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝۲۸

بے شک آپ کا پروردگار ان (سب) کے درمیان فیصلہ قیامت کے دن ان امور میں کر دے گا جن میں وہ اختلاف کرتے رہے تھے ۲۸

اَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ يَمْشُوْنَ فِيْ مَسٰكِنِهِمْ ۝۲۹

کیا ان کی ہدایت کے لیے کافی نہیں کہ ہم ان سے پہلے کتنی امتیں ہلاک کر چکے ہیں جن کے گھر کے مقامات میں یہ لوگ آتے جاتے ہیں

اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّاَقْلَامٍ سَمِعُوْنَ ۝۳۰ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا نَسُوْقُ الْمَآءَ

اس کے بعد (صاف) نشانیاں ہیں تو کیا یہ لوگ سنتے نہیں؟ ۳۰ کیا انھوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم خشک الارض زمین کی طرف پانی

۲۸ (اور اسی لیے ان کی اشاعت اور خلق کی ہدایت میں مشقت گوارا کرتے تھے) منہم میں ضمیر کا انبیائے بنی اسرائیل کی طرف ہونا ظاہر ہے۔ ان کے دینی پیشوا بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

المراد الأنبياء عليهم السلام قال قتادة، وقيل المراد الفقهاء والعلماء. (قرطبی،

ج ۱۴/ص ۱۰۹)

”اس میں مومنین کی تسلی ہے کہ تم لوگ صبر کرو، اور جب تم صاحب یقین ہو، اور یقین کا مقتضا

صبر کرنا ہے تو تم کو صبر ضرور ہے۔ اس وقت ہم تم کو اہل دین بنادیں گے۔“ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۸۸)

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ اس میں شیخ کامل کی علامتیں ہیں، اور جو بغیر ان علامتوں کے

مرشد ہونے کا مدعی ہو وہ ضال اور ضل ہے۔ (تھانوی ۲/۲۸۹)

۲۹ قیامت کے روز کے فیصلہ سے مراد عملی فیصلہ ہے، ورنہ دلائل و شواہد کے لحاظ سے

تو فیصلہ (جیسا کہ پہلے ہی کئی بار گزر چکا ہے) اس وقت بھی موجود ہے۔ وہ عملی فیصلہ یہی ہوگا کہ مومن

جنت میں بھیج دیے جائیں گے اور کافر دوزخ میں۔

۳۰ (جو وہ زمان حال سے سناتے رہتے ہیں)

إِلَى الْأَرْضِ الْحَرِّزُ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ

پہناتے رہتے ہیں، پھر اس کے ذریعہ سے کھیتی پیدا کر دیتے ہیں، جس سے ان کے مویشی کھاتے ہیں اور وہ خود بھی

أَفَلَا يَتَّبِعُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ

تو کیا یہ لوگ نہ دیکھتے نہیں؟ اے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ (آخر) یہ فتح کب ہوگا؟

ان مہغوض و ہلاک شدہ قوموں کے قصوں اور تذکروں کو جو معروف و مشہور ہیں، اور تاریخوں میں مذکور۔

بمستوفی مساکم۔ یعنی یہ عرب اپنے ششماہی سفر شام و یمن کے سلسلے میں ان مغضوب قوموں، عاد، ثمود، وغیرہ کے عبرت زار کھنڈروں سے گزرتے ہیں، اور پھر بھی عبرت نہیں حاصل کرتے۔
 ان فی ذلک لآیات۔ یعنی جس طرح اپنے زمانے کی یہ بڑی "ترقی یافتہ و مہذب" قومیں قہر خدا سے نیست و نابود ہو گئیں، وہ خود اس امر کی دلیل ہے کہ وہ قومیں گمراہ اور مغضوب تھیں۔
 ذلک۔ یعنی ان گمراہ قوموں کی ہلاکت میں۔

ای فی ذہاب اولئک القوم و دمارہم و ماحل بہم بسبب تکذیبہم الرسل، (ابن کثیر، ج ۳/ ص ۴۳۳)

ای فی ما ذکر من اہلاک الہام للعالیۃ العالیۃ، (روح، ج ۲۱/ ص ۱۳۹)
 ۳۱ (ہماری ربوبیت، خالقیت، مالکیت، اور احیائے اموات کی ان ہر روز پیش آنے والی مثالوں کو)

قرآن مجید آثار تاریخی، جغرافیائی اور روزمرہ کے تصرفات کی کوئی سب سے سبق دہی توحیدی کا دینا چاہتا ہے۔

أفلا تبصرون۔ ربوبیت و رزاقیت کے ان سارے مظاہر کو دیکھ کر، کہ یوں بادل اٹھایا گیا، یوں پانی برسایا گیا، یوں زمین خشک کو پھر سے شاداب و سرسبز کیا گیا، یوں غلہ، ہنری وغیرہ کی پیدائش ہوئی، اور یوں بالآخر ان سے غذا انسان کو بھی حاصل ہوئی، اور اس کے مویشیوں کو بھی۔ ان منکروں نے کوئی سبق ہدایت کا نہ حاصل کیا؟

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الدِّينَ كُفْرُكُمْ وَلَا إِيمَانُكُمْ

اگر تم (اپنے دعوے میں) سچے ہو ۳۱؎ آپ کہہ دیجئے (اس) فیصلہ کے دن کافروں کو ان کا ایمان لانا (ذرا بھی) نفع نہ دے گا

وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُتَعَذَّرُونَ ۝

اور نہ انہیں مہلت دی جائے گی ۳۲؎ سو آپ ان کی باتوں کا خیال نہ کیجئے اور آپ انتظار کیجئے یہ بھی ٹھکر ہیں ۳۳؎

۳۲؎ منکر قیامت مشرکین، قیامت کی خبریں سن سن کر مسلمانوں سے بطور انکار،

استہزاء، واستبعاد پوچھتے تھے کہ آخر وہ دن کبھی آ بھی چکے گا؟

۳۳؎ ایمان مقبول و نافع صرف وہی ہے، جو اس دنیا میں عالم ماسوت میں لایا جائے،

کہ یہ خود اختیاری ہے، ورنہ قیامت کے دن کشف حقائق کے وقت تو ایمان لانے پر بڑے سے بڑا کافر معاند بھی مجبور و مضطر ہو جائے گا۔

ولاہم ینظرون۔ یعنی نہ انہیں اس کی مہلت دی جائے گی کہ دنیا میں بھیج کر ان کا ایمان قبول کیا جائے۔

لا یسئلون بالإعادة إلی الدنیا لیؤمنوا (کبیر، ج ۲۵/ ص: ۱۶۳)

۳۴؎ (اس تکذیب کے وبال کے، خواہ غیر شعوری طور پر کسی)

یعنی آپ ان پر وبال پڑنے کا انتظار کریں، اور یہ تو غیر شعوری طور پر اس وقت کے خطر ہی ہیں۔

اعراض۔ کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تسلیہ کے لیے ہے، منکروں اور کافروں کی

دل آزار باتوں کا خیال کرتے رہنے سے خواہ مخواہ غم ہی بڑھتا تھا۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ جو لوگ عارفین اور سالکین کے کمالات کے منکر ہوں، اور ان کے

ساتھ استہزاء کرتے ہوں، جب انہیں فہمائش نافع نہ ہو تو ان سے اعراض مناسب ہے، اور انتظار

کرے کہ ان پر وبال نازل ہونے والا ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۲۸۹)

وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝

ہویم نے داؤد کے ساتھ تابع کر دیا تھا بائبل کو کہ وہ تسبیح کرتے تھے اور بندوں کو بھی۔ اور یہ کرنے والے ہم تھے۔

۲) اظہار امر حق یہ مصلحت شرعی کسی واجب ہو جاتا ہے، اور کبھی مستحب۔

۳) ایک قاضی کا فیصلہ دوسرے قاضی کے فیصلہ کو منسوخ کر سکتا ہے۔

۴) ایک مجتہد کو چاہئے کہ اپنے فیصلہ سے رجوع کر لے، جب اسے دوسرا فیصلہ اپنے فیصلہ سے ارجح نظر آئے۔

۵) (ان عجائب واقعات کے نہ کہ کوئی اور تو پھر ان کے واقع ہونے میں کوئی تعجب کیوں کرے؟)

یَسُبِّحْنَ۔ یہ پہاڑوں کی تسبیح کس نوعیت و کیفیت کی تھی، اس کے جاننے کے نہ ہم مملکت انداز اس کے علم کا کوئی ذریعہ۔ پھر حال جس کیفیت کے ساتھ اور جس نوعیت کی بھی ہو قرآن مجید نے اسے بیان کر دیا، اس نے اس پر ایمان رکھنا واجب۔ گو ایک تاویل یہ بھی کی گئی ہے اور یہ بعض اگلوں سے منقول چل آتا ہے کہ پہاڑوں کی تسبیح نطق و صداد سے نہ تھی، بلکہ دلالت حال سے تھی۔ حال نکد دلالت حال تو ایک طبعی کیفیت کا نام ہے۔ تو ایک تاویل بعض اہل معتزلہ سے منسوب یہ چل آ رہی ہے کہ یہ سمن مشتق ہے سباحۃ سے اور اس کے معنی چمنے کے ہیں، گو یا پہاڑ پتے کے ساتھ چلتے تھے۔

الجبال۔ حضرت داؤد علیہ السلام کے حدود مملکت میں پہاڑی حق تھا خاصہ مثل نقال۔ ایک تاویل یہ بھی کی گئی ہے کہ جبال سے مراد اہل جبال ہیں۔ اور یہ پہاڑی قومیں بھی آپ کے ساتھ ہی تسبیح الہی کرتی تھیں۔

سب آسان و بے تکلف تفسیر وہ ہے جو درجہ تابعی سے منقول ہے کہ آیۃ اللہ کے ترانے گاتے ہوئے پہاڑوں سے گزرتے تھے، اور پہاڑ اپنی گونج سے گویا جوابی تسبیح خوانی کرتے تھے۔

قَالَ وَهَبُكَ دَاوُدَ يَمْرُؤًا مِثْلًا وَجِبَالَ نَجَاوِيَهُ بِالتَّسْبِيحِ۔ (قرطبی)

فِيْلَ كَانَ يَمْرُؤًا مِثْلًا وَجِبَالَ نَجَاوِيَهُ۔ (بہر)

اور اسی کو بڑی خوش اسلوبی سے ابن کثیر نے اپنا پایا ہے۔

وَكُلَّ اِذَا تَرْتَمِيهِ تَفْعُ الطَّيْرُ فِي الْهَوَاءِ فَتَجَاوِيَهُ وَتَرْدُ عَلَيْهِ الْجِبَالُ تَأْوِيَةً۔ (ابن کثیر)

مع۔ تسخیر سے مراد محض تبعیت و اقتدائی تسبیح ہے نہ یہ کہ ان کے فرمانے سے تسبیح کرتے تھے

گو ممکن یہ بھی ہے مگر محتاج دلیل ہے۔ (تھاوی)

یہ نکتہ اکثر مفسرین کی نظر سے اوچھل رہا گیا کہ مع داؤد ہے نہ کہ لداؤد۔

وَالطَّيْرَ۔ عطف الجبال پر ہے۔ یعنی پہاڑ ہی کی طرح پرندے بھی مسخر تھے۔ اور پرندوں

کی تسخیر ہے کہ جیسا ابن کثیر سے ابھی نقل ہوا ہے، آپ کے ترانوں کو سن کر یہ ہوا ہی میں رک جاتے۔

وَالطَّيْرَ عَطْفٌ عَلَى الْجِبَالِ (روح)

وَذَلِكَ لَطِيفٌ صَوْتُهُ يَتَلَوُّهُ كَتَايَهُ الزَّوَادِ۔ (ابن کثیر)

(۳۳)



سُورَةُ الْاَحْزَابِ مَدَنِيَّةٌ



سورۃ احزاب مدنی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحمت کرنے والے کے نام سے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

اسے نبی اللہ سے ڈرتے رہئے اور کافروں اور منافقوں کا کہنا نہ مانئے ۲ بے شک اللہ بڑا جاننے والا ہے

۱ (جیسا کہ اب تک ڈرتے رہے ہیں)

یہ حکم جب پیغمبر کو مل رہا ہے، جس کی غفلت اور غری کا امکان ہی کیا ہے تو عام امتوں کے لیے اس کی اشدیت ظاہر ہی ہے۔

جو اللہ سے ڈرے گا، وہ مخلوق کے ڈراوے دھمکیوں سے یقیناً بے نیاز و غیر متاثر رہے گا۔

یا ایہا النبی - محققین نے کہا ہے کہ بجائے اسم علم کے اس اسم وصفی سے مخاطب کرنا رسول کی عظمت و اکرام کے اظہار کے لیے ہے۔

ناداء جعل وعلا بوصفه عليه الصلاة والسلام دون اسمه تعظيماً له وتفعيماً.

(روح، ج ۲۱/ص: ۱۴۲)

جعل نداءه بالنبي والرسول كرامة له وتشريعاً. (كشف، ج ۳/ص: ۵۰۳)

إنما لم يقل يا محمد كما قال: يا آدم، يا موسى تشريعاً له وتنبهياً بفضله.

(مدارك، ص: ۹۳۰)

۲ (جیسا کہ اب تک بھی نہیں مانا ہے)

کافر تو دین کے خلاف مشورے کلمہ کھلا دیتے ہی رہتے تھے، اور منافقین در پردہ انہی کے ہم

حَكِيمًا ۝ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ

براہمت والا ہے ۛ آپ پر آپ کے ہر حکم کی طرف سے جو کچھ بھی وحی کیا جاتا ہے اس کی پیروی کیجئے مگر تم لوگ جو کچھ کرتے رہتے

خَبِيرًا ۝ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ

ہولناکی سے خوب باخبر ہے ۛ آپ اللہ پر بھروسہ کئے اور اللہ ہی کارساز کے لیے کافی ہے ۛ اللہ نے کسی مرد کے

رائے ہو جاتے تھے۔ اصطلاح فرقان میں الکفر میں کھلے ہوئے کافروں کے لیے آتا ہے اور المنافقین
بچے ہوئے کافروں کے لیے۔ عقائد کفر کے لحاظ سے دونوں یکساں دہم سطح۔۔۔ پیغمبر بہر حال بشر ہی ہوتا
ہے، اور طبع بشر میں جور، محانات اور میلانات ہوتے ہیں، ان کے بارے میں احتیاطی احکام اس کے لیے
بھی ضروری ہوتے ہیں۔۔۔ فرشتوں میں چونکہ نفس نہیں ہوتا، اور خیر و شر کے درمیان انتخاب کی آزادی
انہیں دی ہی نہیں گئی ہے، اس لیے ایسے احکام اور ایسی تاکیدیں ان کے لیے غیر ضروری ہیں۔

آیت سے یہ بھی نکل آیا کہ تقویٰ الہی اور کفر و نفاق سے ہم آہنگی کے درمیان تضاد ہے۔
ۛ اور اس لیے اس کا ہر حکم حکمتوں اور مصلحتوں ہی پر شامل ہوتا ہے۔ کسی انسان کا یہ
مشورہ دینا کہ فلاں حکم الہی خلاف مصلحت ہے، خود اپنے جہل و سفاهت کا ثبوت دیتا ہے۔ اللہ کا علم
بھی کامل، اللہ کی حکمت بھی کامل، اس لیے اس کے کسی حکم، کسی قول میں غلطی کا امکان ہی نہیں۔
ۛ (اس لیے پیغمبر کی مخالفت و مزاحمت میں جو لوگ لگے ہوئے ہیں، خبردار رہیں کہ
سب اپنے کیفر کردار کو پہنچیں گے)

واسع مس دہش۔ یعنی نص کے موجود ہونے پر نہ خود رائی سے کام لیجئے، نہ کسی اور کے
مشوروں پر کان دہریئے۔ حکم دونوں صورتوں کا جامع ہے، اور خطاب نبی اور امت دونوں سے ہے۔
وبہ دلیل علی ترك اتباع الآراء مع وجود النص، والخطاب له ولأمنه.
(فرطی، ج ۱۲/ص ۱۱۵)

بما تعملون۔ سارے غلطیوں میں۔
مرشد تھانوی نے فرمایا کہ کامل کسی حال میں بھی ایسے مقام پر نہیں پہنچ سکتا کہ تکلیفات شریعہ
اس سے ساقط ہو جائیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۲۸۹)

ۛ یہاں یہ بتادیا کہ کافر ہو یا منافق، کسی کی بھی پیغمبر سے تدبیر مخالفت اللہ کے

مِنْ قَلْبَيْنِ فِيْ حَوْفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمْ اَللّٰهُ تُظَاهِرُوْنَ مِنْهُمْ اُمْنٰتِكُمْ ۚ

سنے میں ردول نہیں بنائے ہیں ۛ اور تمہاری بیویوں کو جن سے تم ظہار کر لیتے ہو، تمہاری مائیں نہیں بنادیا ہے،

وَمَا جَعَلَ اَدْعِيَاءَكُمْ اَبْنَاءَكُمْ ۚ ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِاَفْوَاهِكُمْ ۚ وَاللّٰهُ يَقُوْلُ

اور نہ تمہارے منہ سے لے بیٹوں کو تمہارا (واقعی) بیٹا بنادیا، یہ صرف تمہارے منہ سے کہنے کی بات ہے ۛ اور اللہ حق بات کہتا ہے

مقابلے میں چل نہیں سکتی۔

شریعت نے جس توکل کا حکم دیا ہے، وہ ذاتی سعی و جہد کے منافی نہیں ہے، بلکہ اس میں معین ہے، مراد صرف یہ ہے کہ اسباب ظاہری کی رعایت کے ساتھ اعتماد اسباب ظاہری پر نہیں، بلکہ سبب الاسباب اور موثر حقیقی پر رکھے۔

ۛ عرف عام میں یہ جو کہہ دیا جاتا ہے کہ فلاں کے ایک نہیں، دو زبانیں ہیں، تو اس کا یہ مطلب کوئی بھی نہیں لیتا کہ واقعہ اس کے منہ کے جوف کے اندر دو زبانیں ہیں، اسی طرح زبان کے اس مجاز و استعارے کا کہ فلاں کا دل ایک نہیں دو ہیں، یہ مطلب کسی طرح بھی سمجھ نہیں کہ اس کے جوف صدر کے اندر دو مضغ گوشت قلب کے نام سے موجود ہیں۔۔۔ اسی طرح کسی کو مجازاً جینا کہہ دینے یا سمجھ لینے سے یہ کیوں لازم آجائے کہ اس کے حقوق بھی صلی بیٹوں کی ہی طرح قائم ہو جائیں۔

آیت میں کوئی مسئلہ شرع الابدان (اناثوی) کا نہیں بیان ہو رہا ہے، صرف یہ تعلیم ہی جاری ہے کہ زبان میں جو مجاز مستعمل رہتے ہیں، انہیں عقلی معنی میں واقعیت پر مبنی سمجھنے لگنا، جیسا کہ انسانی ہے۔۔۔ اس سے اگر واقعی کہیں کسی انسان کے سینے میں دو قلب نکل آئیں، تو یہ کسی قرآنی بیان کے بھی معارض نہ ہوگا۔ قرآن دل تو کلیہ نہیں، اکثر یہ بیان کر رہا ہے، اور وہ بھی شرع جسمانی سے ہٹ کر ایک بالکل دوسرے سیاق میں۔

مرشد تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس سے صوفیہ کے اس قول کی اصل نکل آتی رہی جس کا ایک وقت میں دو طرف توجہ نہیں کرتا، یہ بھی فرمایا کہ اس سے اس شخص کا کذب ظاہر ہو گیا، جو پہنچ پھراتا جاتا ہے اور باتیں کرتا جاتا ہے، اور دعویٰ کرتا ہے کہ میں عین گفتگو کے وقت بھی ذرا میں شیعوں رہتا ہوں۔ (تھانوی، ج ۲، ص ۲۸۹)

کے (یہ واقعہ کے مطابق نہیں، بلکہ خلاف واقعہ ہے)

نظہروں میں۔ تمہارا سے کہتے ہیں کہ اپنی بیوی کی مثال اپنے ماں کے کسی عضو مستور سے دے دی جائے، مثلاً یہ کہ تو میرے لیے ایسی ہے جیسی میری ماں کی پشت، اُست علیٰ کطہر اُمتی۔ بس ایسے فقرے بول کر مرد اپنی بیوی کو ہمیشہ کے لیے اپنے اوپر حرام کر لیتا تھا۔

وما جعل أديباء کم أديباء کم۔ ہر جاہلی قوم کی طرح عرب جاہلی بھی طرح طرح کی وہم پرستیوں میں مبتلا تھے۔ یہاں ان کی خانگی زندگی سے متعلق دوریت رسموں کا ذکر ہے ایک یہ کہ وہ منہ بولے لڑکے یا لے پالک (جمنی) کو اپنے حقیقی یا صلیبی فرزند کی طرح سمجھنے لگتے، اور اس کی طلاق پائی ہوئی بیوی سے نکاح میں ان کے یہاں ایسی ہی بدنامی ہوتی، جیسے اپنی سگی بہو سے نکاح کرنے میں۔ تنہیت کی یہ اہمیت کیتھولک مسیحیوں اور ہندوؤں میں بھی مشترک ہے۔ اسلام نے اس رسم پر ضرب لگائی، اور بتایا کہ جمنی کی بیوی کو صلیبی بیٹی کی بیوی پر قیاس کرنا کسی طرح درست نہیں اور نہ اس سے نکاح کرنا کسی طرح موجب طعن۔۔۔۔۔ عرب میں یہ رسم اس درجہ پھیل چکی تھی، اور اس کی جڑیں اتنی مضبوط ہو چکی تھیں کہ اس قوم کی اصلاح کے لیے اس کی بیخ کنی ضروری ہو گئی تھی، اور یہ لازم ہو گیا تھا کہ مصلح امت، اصلاح کا عملی قدم اپنی ذات خاص سے اٹھائے۔

وما جعل آمہنکم۔ دوسرا رواج یہ تھا کہ بیوی کو اشارہ و کنایہ میں ماں کہہ دیتے، اور اتنی ہی بنا پر اسے اپنے نکاح سے خارج سمجھنے لگتے، اس کے حقوق زوجیت ذرا بھی نہ ادا کرتے، لیکن ساتھ ہی اسے اپنے سے جدا اور آزاد بھی نہ کرتے کہ وہ جس سے چاہے دوسرا نکاح کر لے، قید میں اپنے پہلے شوہر ہی کے بدستور رہتی، گویا ایک ہی وقت میں مطلقہ بھی اور معتقدہ بھی۔ اسلام نے آکر اس ظالمانہ دستور کا بھی خاتمہ کیا، اور بتایا کہ کوئی بیاہتا بیوی اس قسم کے فکروں سے ماں نہیں بن جایا کرتی۔

كانوا بظاہروں من سائهم فيقولون اُست علیٰ کطہر اُمتی، فاحبر اللہ تعالیٰ اہما لانصبر بمزلة أمہ فی التحریم۔ (حصص، ح ۲/ ص: ۳۵۴)

ہاں فواہکم میں اشارہ ہے کہ تم صرف زبان سے یہ کہہ رہے ہو، ورنہ دل تمہارے بھی اس پر نہیں جمتے۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ کلام انسانی دو طرح کے ہوتے ہیں: ایک وہ کلام جو دل سے نکلے۔ دوسرے وہ جنہیں انسان محض زبان سے بک دے، ایسے خرافاتی اقوال کے موقع پر قرآن بھی یہی

الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ اَدْعُوهُمْ لَابَائِهِمْ هُوَ اقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ۝

اور وہی (سیدھا) راستہ دکھاتا ہے۔ انہیں ان کے باپوں کی طرف منسوب کرو کہ یہی اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ سچی بات ہے ۝

فَاِنْ لَّمْ تَعْلَمُوْا اٰبَاءَهُمْ فَاَعْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيْكُمْ ۚ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ

اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو (آخر) وہ تمہارے دین کے بھائی تو ہیں ہی اور تمہارے دوست ۝ تمہارے اور اس کا

لفظ لاتا ہے۔ چنانچہ دوسری جگہ مسیحیوں کے قول مسیح کی ابن اللہیت سے متعلق ہے:

قلت الصارنى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواهم. (كبير، ج ۲۵/ص: ۱۶۷)

بمعنى انه لاحكم له واسما هو قون لامسى له ولا حقيقه. (حصاص،

ج ۳/ص: ۳۵۴)

۸ چنانچہ اسی آیت کی تفسیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد شدہ غلام

جنہیں اب تک عرب اپنے مذاق و محاورے کے مطابق، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی شفقت و رحمت دیکھ کر زید بن محمد کہتے تھے، اب زید بن حارثہ کہے جانے لگے۔

عرب جاہلیت میں دو رواج چل رہے تھے، دونوں کی تردید آیت میں آگئی۔ یہ بھی بتا دیا گیا کہ کسی کی حقیقی ماں دو نہیں ہو سکتیں، ایک ہی ہوگی، اس لیے بیوی یا کسی اور کو ماں کہہ دینے سے اس سے حرمت نکاح وغیرہ لازم نہیں آئے گی، اور اسی طرح حقیقی بیٹا دو ماؤں کا نہیں ہو سکتا، باپ تو اس کا ایک ہی رہے گا، کوئی دوسرا اگر اسے زبان سے بیٹا کہہ دے تو اس سے حقیقی حقوق فرزندگی وغیرہ ہرگز لازم نہیں آئیں گے۔۔۔ اور ان دو جاہلی رواجوں کے ابطال کے ساتھ ہی ایسی رسم کا بھی بطلان کر دیا کہ کسی کے دل دو بھی ہوتے ہیں، جیسا کہ یہ وہم بھی عرب جاہلی میں پھیلا ہوا تھا۔

ہو بہدی السبیل۔ وہی سیدھا راستہ دکھاتا اور ہر جہل سے نکالتا ہے۔۔۔ اور اس ہدایت

سبیل کے تحت میں ہر قسم کی عملی، اخلاقی ہدایتیں آئیں۔

۹ (تو انہیں پکارنے کے لیے یا ان کے تعارف کے واسطے یہ بھائی اور دوست کے

رشتے کیا کچھ کم ہیں؟)

جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمْ قُلُوبَكُمْ

کوئی گناہ نہیں جو تم سے بھول چوک ہو جائے، ہاں (گناہ تو اس پر ہے) جو تم دل سے ارادہ کر کے کہو

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ

اور اللہ بڑا مغفرت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے ۝ نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ

احب انکم فی الدین۔ یعنی وہ تمہارے بھائی دینی اعتبار سے ہوں گے، کسی حیثیت سے نہیں کہ میراث وغیرہ جاری ہو سکے۔

یہ دینی برادری کا حکم اسلام میں عام ہے چھوٹا بڑا ہر نو مسلم بھی اس کے تحت میں آ جاتا ہے۔
فقہاء نے یہاں سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ کسی سے بھائی کا رشتہ لے لینے میں مضائقہ نہیں،
لیکن باپ کا رشتہ لینے میں تاؤقتیکہ نسب ہی مقصود نہ ہو، مضائقہ ہے۔

فہ اساحة اطلاق اسم الاحوة و حطر اطلاق اسم الابوة من غیر جهة النسب.
(حصص، ج ۳/ ص ۳۵۴)

ہاں لم تعلموا، ہم۔ فقہاء نے یہ اقتضاء انہیں یہ مسئلہ نکالا ہے کہ جو چھوٹا بچہ پڑاٹے یا
دارالاسلام میں اسیر ہو کر آ جائے وہ مومن سمجھا جائے گا۔

۱۰ (اس لیے اگر ایسا قصد اکہڑالنے کے بعد بھی استغفار کر لو، تو وہ غفور معاف
کر دے گا، اور وہ رحیم اپنی شفقت پر قرار رکھے گا۔

ممانعت کسی کو حتمی بنانے اور کہنے کی صرف ان اثرات مخصوص کے لحاظ سے ہے جو جاہلیت
میں مرتب ہوتے تھے۔ باقی اگر کسی کو محض مجازاً و شفقتاً بیٹا کہا جائے، یا جاہلیت کے آثار مخصوصہ کے
ترتب کے بغیر کسی کو فرزندگی میں لے لیا، اور اسے جائداد بھی ساری کی ساری بطور ہبہ دے دی جائے
تو اس کی کوئی ممانعت نہیں۔

وَأَمَّا مَلَائِكَةُ أَهْلِ رِمَاسَا حَيْثُ بِقِيمُونَ شَعْصَا مَقَامِهِمْ وَيُعْطُونَ مَالًا
وَيَحْمَلُونَهُ وَارْتَأَىٰ قَلِيسٌ دَلَّتْ بِطَرِيقِ الْارْتِ حَقِيقَةُ مَلٍ بِطَرِيقِ الْهَبَةِ وَهُوَ مَشْرُوعٌ جَدًّا.
(احمدی، ص ۶۱۲)

وَأَزْوَاجَهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ

تعلق رکھتے ہیں ۱۱ اور آپ کی بیویاں اللہ کی مائیں ہیں ۱۲ اور کتاب اللہ میں رشتہ دار ایک دوسرے سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں

ما تَعْمَدَت قُلُوبُكُمْ۔ کے تحت میں فقہائے مفسرین نے لکھا ہے کہ نامحرم سے گفتگو کرنے میں نیت فاسد رکھنا یا اس کے تصور سے لذت حاصل کرنا یہ سب داخل معصیت ہے۔

۱۱ کیا انتہا ہے اس شفقت و تعلق کی جو ہمارے نبی کو اپنی تمام امت کے ساتھ ہے! انسان خود اپنا دشمن و بدخواہ تو ہو بھی سکتا ہے، اور بعض اوقات جہل و غیبت کی بنا پر ہو بھی جاتا ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو جن پر خفی سے خفی مصالح و منافع روشن ہیں کسی حال میں بھی بدخواہی کا امکان نہیں۔

فَلَا تَلْبِسُوا دِينَكُمْ وَلَا تَرْضَوْا مَعَهُمْ إِلَّا بِمَا فِيهِ صَلَاحُهُمْ وَنَحَاحُهُمْ بِخِلَافِ الْفَسَادِ

مَلِكُ أَطْلَقَ. (بیضاوی، ح ۴/ص: ۱۵۸)

آیت سے ثابت ہے کہ آپ کی اطاعت مطلق، و تعظیم بدرجہ کمال واجب ہے، اور اس کے اندر تمام احکام و معاملات آگئے۔

أَيُّ أَوْلَىٰ بِهِمْ فِي الْحُكْمِ عَلَيْهِمْ وَلِزُومِهِمْ اتِّبَاعَهُ وَطَاعَتَهُ (حصاص،

ج ۲/ص: ۳۵۵)

۱۲ (وجوب تعظیم کے لحاظ سے)

”ازواج کا امہات ہونا باعتبار تعظیم کے ہے، اور تعظیم کی ایک نوع تحریم بھی ہے، اس لیے تحریم بھی واقع ہوئی، فقال تعالیٰ: وَلَا تَلْبِسُوا دِينَكُمْ وَلَا تَرْضَوْا مَعَهُمْ إِلَّا بِمَا فِيهِ صَلَاحُهُمْ وَنَحَاحُهُمْ بِخِلَافِ الْفَسَادِ کوئی تعلق نہیں، بلکہ احتجاب اقرب الی التعظیم ہے۔ اس لیے ان احکام یعنی جواز خلوت و نظروں و امثالہا میں اسویت ثابت نہیں“ (تھانوی، ج ۲/ص: ۲۸۹)

فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّهُنَّ كَأُمَمَاتِهِمْ لِهَمَّ فِي وَجُوبِ الْأَجْلَالِ وَالْتَعَظِيمِ،

وَالثَّانِي تَحْرِيمُ نِكَاحِهِنَّ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّهُنَّ كَالْأُمَمَاتِ فِي كُلِّ شَيْءٍ. (حصاص،

ج ۲/ص: ۳۵۵)

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَٰكُمْ مَّعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ

پسبت دوسرے مؤمنین اور مہاجرین کے ۱۳ مگر ہاں تم اپنے دوستوں سے کچھ (سلوک) کرنا چاہو (تو وہ جائز ہے) ۱۴ یہ بات

فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ① وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ

نوشہ (الہی) میں لکھی جا چکی تھی ۱۵ اور وہ وقت بھی قائل ذکر ہے جب ہم نے (اپنے تمام) پیغمبروں سے ان کا اقرار لیا ۱۶ اور آپ سے بھی

ای فی التحریم واستحقاق التعظیم لافى ماعداہ. (احمدی، ص: ۶۱۴)

ای أمہات المسلمین فی تعظیم حقہن وتحریم نکاحہن علی النابید، لا فی

الطر البہن والخلوة بہن. (معالم، ج ۳/ ص: ۶۰۹)

۱۳ (باعتبار ترک و میراث کے)

أولوالأرحام۔ یعنی وہ رشتہ دار جس سے خون ملا ہو۔

فی کتاب اللہ۔ یعنی شریعت الہی میں۔

فی مافر ص اللہ (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۵۹)

ای فی حکم اللہ (اس کنیز، ج ۳/ ص: ۴۳۷)

۱۴ یعنی اصل میراث میں تو حق متوفی کے عزیزوں ہی کا ہوتا ہے اور عامۃ مہاجرین

و مؤمنین کو جو اس میں حق دار بنادیا گیا تھا وہ انتظام عارضی تھا۔ ہاں ان کے ساتھ کوئی حسن سلوک کرنا

چاہے تو وصیت جو حق دار کے ایک ٹکٹ پر جاری ہو سکتی ہے، اس میں گنجائش اب بھی باقی ہے۔

۱۵ (کہ شریعت اسلامی میں قانون میراث، عزیزوں ہی سے متعلق ہوگا)

فی الکتب۔ کتب سے مراد لوح محفوظ لی گئی ہے۔

ای فی اللوح المحفوظ. (ابن جریر، ج ۲۰/ ص: ۲۱۲)

ای فی اللوح (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۵۹)

۱۶ (احکام کے اتباع و تبلیغ کا)

بیان انبیاء پر حاشیہ سورۃ آل عمران، آیت ۸۰ پر گزر چکا۔

وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ۚ وَآخَذْنَا مِنْهُم

اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ بن مریم سے بھی اور ہم نے ان سے

مِيثَاقًا غَلِيظًا ۚ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ۚ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ

ہلہ اقرار لیا جائے تاکہ ان بھوں سے ان کے حق کی بابت سوال کرے ۱۸ اور کافروں کے لیے اللہ نے

کے ان انبیاء کے ناموں کی تخصیص کی وجہ عجب نہیں کہ یہ ہو کہ یہ صاحب شریعت انبیاء تھے واللہ اعلم۔ ان سب انبیاء پر عاٹے پہلے گزر چکے۔

عیسیٰ بن مریم۔ یہ آخر کیا بات ہے کہ اور کسی نبی کے ساتھ قرآن مجید ولدیت کا ذکر نہیں کرتا، لیکن حضرت عیسیٰ یا اسحٰق کے نام کے ساتھ اس کثرت سے ان کی والدہ کا نام بھی لے آتا ہے؟ یہ اگر (جیسا کہ امام رازیؒ نے بھی اس مقام پر لکھا ہے) ان کی بے باپ کی پیدائش کی طرف اشارہ نہیں تو اور کیا ہے؟ اور اسی لیے یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ قرآن مجید نے اگرچہ حضرت اسحٰق کے بن باپ ہونے کی صراحت نہیں کی ہے، لیکن قرآن و اشارات سے قریب بھراحت پہنچا دیا ہے۔

غلیظاً..... لفظ میثاقی کے ساتھ غلیظ کے اضافے سے فقہاء نے یہ استنباط کیا ہے کہ عہد و پیمان کو عطف یا دوسرے قیود کے ساتھ مؤکد کرنا اولیٰ ہے۔

۱۸ (قیامت کے دن)

الصادقین۔ بھوں سے یعنی انبیاء و مرسلین سے۔

المبلعین المودہن من الرسل۔ (ابن جریر، ج ۲۰/ص: ۲۱۴)

المراد بالصادقین السيون الدين أخذ ميثاقهم۔ (روح، ج ۲۱/ص: ۱۵۵)

لفظ الصادقین لا کر یہ خود بتا دیا کہ انبیاء نے اپنا عہد پورا کیا، اور اپنے قرار میں بچے تھے۔

لَسْأَلَ۔ میں ل۔ سنی کے مرادف ہے۔

صدقہم۔ یعنی تبلیغ رسالت کے باب میں۔

ای عن تبلیغهم الرسالة (معالم، ج ۳/ص: ۶۱۱)

اور بھی معنی لیے گئے ہیں، لیکن عامل سب کا یکساں ہے۔

وَحُنُودًا لِّمَن تَرَوْنَهَا

اور ایسے لشکر جو تم کو دکھائی نہیں دیتے ۱۱

محاصرہ طول کھینچتا گیا، یہاں تک کہ شوال ختم ہونے پر آگیا، اور ذی قعدہ شروع ہونے پر جسے قبائل عرب صلح و امن کا مہینہ مانتے تھے، اور اس درمیان میں خود پہ سالار اسلام نبی کے حسن تدبیر سے دشمن حلیفوں میں آپس میں بدگمانیاں اور غلط فہمیاں پھیل گئیں۔ سردار ابوسفیان بدول ہوئی چلاتی کہ حکم قضا سے ایک روز ایک طوفان آنندگی اور بارش کا، زور شور کا آیا، اور اس کی پوری زد لشکر کفار پر پڑی، خیمے اکڑ گئے، برتن لڑھک گئے، روشنیاں بجھ گئیں، غرض ابتری ہر طرح پھیل گئی۔ قریش کا لیڈر اس غیبی گولے کی تاب اور بھی نہ لاسکا، میدان جنگ چھوڑ چل دیا، اور پھر اور سارے یزید بھی ایک ایک کر کے رخصت ہو گئے، یوں بھی شوال کا مہینہ ختم ہو کر اب ذی قعدہ شروع ہونے کو تھا، اور قریش اس مقدس مہینے (شہر حرام) میں لڑنے سے جی ہمارے تھے۔

مؤرخ غزوات نبی، ڈاکٹر محمد حمید اللہ حیدر آبادی قم فرانسوی کا بیان ہے کہ یہ جنگ یہودیوں کی تحریک پر شروع ہوئی تھی، اور اس کے لیے مخالفین نے تیاریاں دو برس تک پوری مستعدی سے کی تھیں، یہ خندق گہری اور چوڑی کتنی تھی اس کے جواب میں ڈاکٹر موصوف نے قرآن کی بنا پر لکھتے ہیں کہ ”کوئی تعجب نہیں جوہر چوڑی اور اتنی ہی گہری خندق کھودی گئی ہو۔“ یہ کھدائی بعض بیانون کے مطابق کوئی تین ہفتے جاری رہی۔ شہر کے مغرب میں بھی کوئی دو ڈھائی میل کی خندق کھدائی، اس کے علاوہ بعض آطام کے گرد خندق کھودی گئی۔ (عبد نبوی کے میدان جنگ، ص ۶۱ تا ۷۱ ملخصاً)

۲۱ مولانا شبلی کی سیرۃ النبی کے الفاظ ہیں:-

محاصرے کو جس قدر طول ہوتا جاتا تھا، محاصرہ کرنے والے ہمت ہارتے جاتے تھے، دس ہزار آدمیوں کو رسد پہنچانا آسان کام نہ تھا پھر باد جو سردی کے موسم کے اس زور کی ہوا چلی کہ طوفان آگیا، خیموں کی طنائیں اکڑ اکڑ گئیں، کھانے کے دیکھے چولہوں پر الٹ الٹ جاتے تھے، اس واقعے نے فوجوں سے بڑھ کر کام دیا، اسی بنا پر قرآن مجید نے اس بادر صر کو عسکر الہی سے تعبیر کیا ہے۔ (سیرۃ النبی، ج ۱/ ص ۲۳۵)

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝ اِذْ حَاءَ وَكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ

اور اللہ تمہارے اعمال کو دیکھ رہا تھا ۲۲ جب کہ وہ لوگ تم پر آچڑھے تھے، تمہارے اوپر کی طرف سے بھی

وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ۖ اِذْ زَاغَتِ الْاَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ

اور تمہارے نیچے کی طرف سے بھی ۲۳ اور جب کہ آنکھیں کھلی رہ گئیں تھیں اور کلیجے منہ کو آنے لگے تھے ۲۴ اور تم لوگ اللہ کے ساتھ

جسرو عالم تر رہا۔ مراد فرشتوں کی فوج ہے۔

وہم الملائكة۔ (اس کثیر، ج ۳، ص ۴۳۹۔ معالم، ج ۳، ص ۶۱۱)

بعض صحابہ (مثلاً حضرت صدیقؓ) کا جو فرشتوں کو دیکھنا حدیث میں مروی ہے یہ لم تر وہا کے منافی نہیں۔ لم تر وہا سے مراد صرف اس قدر ہے کہ فرشتے عام طور پر غیر مرئی تھے۔ بطور کرامت و خرق عادت کسی خاص صحابی پر ان کا مکشوف ہو جانا اس عام قاعدہ عدم مرئیت کے معارض نہیں۔

۲۲ (خصوصاً تمہاری ہمت، ثبات و استقلال، مستعدی، کارگزاری کو)

قرآن مجید کے ایسے نکتوں سے معاصر مومنین کی جیسی ہمت افزائی ہوتی تھی، ظاہر ہے۔

۲۳ یعنی کچھ فوجیں آ کر وادی مدینہ کے نشیبی حصہ میں خیمہ انداز ہو گئی تھیں، اور کچھ

بالائی حصہ میں، مدینہ کی شرقی سمت اونچی ہے اور غربی سمت نیچی، قبیلہ بنی اسد، اور قبیلہ غطفان کا لشکر سمت مشرق سے آیا تھا، اور قریش و بنی کنانہ کی فوجیں سمت مغرب سے۔

۲۴ (مارے دہشت و ہیت کے)

محاصرہ جنگ کی شدت کا بیان ہو رہا ہے۔ آنکھیں پھٹی رہ جانا، اور کلیجہ منہ کو آنے لگنا، انتہائی خوف و دہشت کی علامتیں ہیں۔

سعت القلوب الحناجر۔ کے لفظی معنی مراد نہیں، مقصود عربی محاورے کے مطابق شدت خوف کو بیان کرنا ہے۔ ایسے محاورے ہر زبانوں میں عام ہیں۔

اُنی حالت حوی شدتاً و مرعب فرعاً عطیماً۔ . ملکلام علی الصلعة. (روح ۲۱/۱۵۷)

کتابة عن غایة المشدة. (کبیر، ۲۵/۱۷۲)

تاریخ کا بیان ہے کہ کافروں کی پورش اب کی معمولی نہ تھی، بلکہ ان کا حملہ کیفیت اور کیت، کثرت تعداد اور ساز و سامان ہر لحاظ سے غیر معمولی تھا، چار ہزار کی تعداد میں تو اکیلا لشکر قریش ہی تھا، ابوسفیان کی کمانداری میں تین سو گھوڑے اور ایک ہزار اونٹ تھے، مدینہ سے جو یہود جلا وطن ہو چکے تھے ان کے سرداروں نے پروپیگنڈہ میں اب کی نمایاں حصہ لیا، ایک ایک کو خوب اُکسایا کہ مسلمانوں کا قلع قمع کر ڈالنے کا یہ بہترین موقع ہے، قبیلہ بنی غطفان جوڑنے بھڑنے میں مشہور تھا، راستے سے وہ بھی ساتھ ہو لیا، پھر جب قافلہ مزیخظر ان پہنچا تو قبیلہ بنی سلیم بھی آکر مل گیا، پھر جوں جوں آگے بڑھتے گئے، بنی اسد، فزارہ، اشجع، بنو مرہ بھی آ آ کر شامل ہوتے گئے، چنانچہ سارے کافروں کی تعداد دس ہزار منقول ہے۔ ایک بڑے قلعے دو جہاں دیدہ صحابی، سلمان فارسی کی رائے مشورے سے یہ قرار پایا کہ حفاظت شہر کے لیے ارد گرد ایک خندق کھودی جائے، چنانچہ شہر کے پورب میں جو کوہ سلع واقع تھا، اس کے آگے یہ کھدائی شروع ہوئی، لیکن اس وقت سفرینا کی کوئی پلٹنیں کہاں تھیں، جو کھدائی کا کام کرتی، اور نہ مردوں اور غلاموں کی ٹولیاں موجود تھیں، اور نہ رسد کا کوئی محکمہ قائم تھا، سارا کام خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بحیثیت امیر المومنین کے اور جانباز صحابیوں نے شروع کیا، کام کی وسعت و عظمت کا اندازہ اس سے کیجئے کہ نصف دائرے کی شکل میں یہ خندق کھودنا پڑی، اس کا طول تقریباً ساڑھے تین میل کا تھا، اور گہرائی ۵ فٹ کی، اور چوڑائی ۳۰ فٹ کی۔ اس کھدائی کا کام دنوں کا نہیں، ہفتوں کا تھا، چنانچہ روایتوں میں کھدائی کی مدت پندرہ دن سے لے کر ایک مہینے تک کی آئی ہے، اور راشن کی نایابی کا یہ عالم تھا کہ غذا دن میں کئی بار تو کیا آتی، بعض دفعہ مسلسل تین تین دن کا قافہ ہو جاتا تھا، اور رسول خدا کے شکم مبارک پر پتھر بندھے ہوئے تھے، کھدائی کے ساتھ ساتھ مٹی بھی اپنے سروں پر خود ہی سب کوڑھو تھی۔ مسلمان لشکریوں کی کل تعداد تین ہزار تھی۔

کافروں کا ایک لشکر اگر ایک طرف سے آیا تو دوسرا دوسری طرف سے، بچوں اور عورتوں کو حفاظت کے خیال سے بلند مکانوں میں منتقل کر دیا گیا تھا، اور گھڑی گھڑی یہ خبریں آ رہی تھیں کہ جو قبیلے اب تک مسلمانوں کے حلیف تھے، وہ بھی معاہدہ توڑ کر بد عہدی پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ غرض مسلمانوں پر عجیب انفرادی کا عالم طاری تھا، اور یہ بالکل قدرتی تھا کہ ایسے اچھے چھوٹے انسان خطا ہو جائیں۔

بِاللّٰهِ الظُّنُونَا ۝ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ۝

طرح طرح کے گمان کر رہے تھے ۲۵ اس موقع پر مسلمانوں کا (پورا) امتحان لیا گیا اور وہ سخت زلزلے میں ڈالے گئے

وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ

اور جب کہ منافقوں اور ان لوگوں نے جن کے دلوں میں مرض ہے، یوں کہا شروع کیا تھا کہ ہم سے اللہ

وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ۝

اور اس کے رسول نے تو شخص دھوکے ہی کا وعدہ کر رکھا ہے ۲۶

۲۵ اور موقع شدت پر دوسووں کا طبعی طور پر پیدا ہونا ایمان کیا معنی کمال ایمان کے بھی منافی نہیں۔۔۔ موقع تھا ہی ایسا سخت کہ ہر اس ودہشت زدگی بالکل قدرتی تھی۔

۲۶ اہل ایمان کی پختل واستقامت کی یہ پوری اور سخت آزمائش تھی۔ سردی خوب پڑ رہی تھی، غلہ کی گرانی و کمیابی تھی، صحابہ بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک بھوک کی شدت سے پیٹ پر پتھر باندھے ہوئے تھے۔ اس پر بھی ہمت واستقلال کا یہ عالم تھا کہ سنگلاخ زمین کی کھدائی بغیر کسی "سفر مینا" کی پلشن کے، بغیر (Sappers and Miners) کے کسی دستے کے بغیر انجنیئر دن اور شہریوں کی مدد کے اپنے ہاتھ سے جاری تھی۔

ظاہری مفلوہیت و بیچارگی کا یہ عالم تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے دست مبارک میں کدال لے کر ایک پتھر پر جو ضرب لگائی تو آگ کے شرارے پیدا ہوئے، اور ایسا تین بار ہر ہر ضرب پر ہوا۔ اس روشنی میں آپ کی نگاہ کشفی کو ایران اور شام اور یمن کے محل دکھائے گئے، اور آپ نے اپنے رفیقوں کو بشارت دی کہ یہ سب ملک میری امت کو دے دیے گئے ہیں، کچے اور کمزور ایمان والے تو دودلے ہو رہے تھے اور اپنی جان کی خیر منار ہے تھے، منافقین نے طعنے واستہزاء سے کہا شروع کیا کہ "یہ لیجئے حالت تو یہ ہو رہی ہے، اور خواب دیکھ رہے ہیں ایران و روم کے شاعی محلوں کے"۔

هنا لك ابتلى الخ - مرشد تھانوی نے فرمایا کہ بلاؤں کا پیش آنا اور انہی میں قبض وغیرہ

وَاِذْ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ لِمَ اَهْلُ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوْا

اور یہ (اس وقت ہوا) جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا: اے یثرب کے لوگو! تمہارے گھر کے سامنے نہیں رہو (اپنے گھروں کو لو لو) جاؤ۔

وَيَسْتَاْذِنُ قَرِيْبٌ مِّنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُوْلُوْنَ اِنَّ يَبُوْتَنَا عَوْرَةٌ ۭ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ

اور بعض لوگ ان میں سے نبی سے اجازت مانگتے تھے، کہتے تھے کہ ہمارے گھر غیر محفوظ ہیں، حالانکہ دوزرا بھی غیر محفوظ نہیں ہیں۔

اِنَّ يُّرِيْدُوْنَ اِلَّا فِرَارًا ۭ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ اَقْطَارِهَا

یہ شخص بھاگنا ہی چاہتے ہیں۔ ۲۹ اور اگر ان (لوگوں) پر (مدینہ کے) اطراف سے کوئی (شکر کاروں کا) آگھے

مکروہات باطنی بھی داخل ہیں، کبھی امتحان صدق کے لیے بھی ہوتا ہے۔ بس سالک کو چاہئے کہ ان حالات میں صبر سے کام لے، اور طاعت پر جمار ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۹۵)

۲۷ یعنی جب انہی منافقین میں سے بعض لوگوں نے دوسروں کو مخاطب کر کے جنگ کے مورچوں پر کہا۔

مہم۔ ضمیر انہی لوگوں کی طرف ہے، جن کا ذکر ابھی ابھی آچکا ہے، المفاقود والذہیں فی قلوبہم مرض۔

۲۸ (کہ اب مورچوں پر جے رہتا صریحاً موت کے منہ میں جاتا ہے) یثرب۔ مدینہ کا پرانا نام ہے، مدینۃ النبی تو ہجرت نبوی کے بعد نام پڑا۔ ملاحظہ ہو لفظ "مدینہ" کے حاشیے۔

۲۹ بعض کج دے اور منافق، سالار اعظم کی خدمت میں آکر طرح طرح کے بہانے تراشتے تھے، اور یہ کہتے تھے کہ ہم اپنے گھروں کو غیر محفوظ حالت میں چھوڑ آئے، اور صرف عورتیں بچے ہیں، چوروں، ڈاکوؤں کا ہر وقت خطرہ ہے۔ قرآن مجید جواب دیتا ہے کہ یہ حذرات ان کے گڑھے ہوئے ہیں، ان کے گھر خود ان کے خیال میں بھی غیر محفوظ نہیں، اور نہ ان کی جانے سے یہ نیت ہے کہ انتظام کر کے پھر چلے آئیں گے۔ یہ تو بس جنگ سے بھاگنا ہی چاہتے ہیں۔

عورۃ۔ یہاں ذات عورۃ کے معنی میں ہے، یعنی شگاف زدہ جس کے اندر داخلہ ممکن ہو۔

ثُمَّ سِئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَاتَ بَثْنُهَا إِلَّا يَمِيرًا ۝ وَلَقَدْ كَانُوا

پھر ان سے فساد کی درخواست کی جائے، جس کو یہاں سے منظور کر لیں پھر (ان گھروں میں) بس برائے نام ہی بھریں، ۳۱۔ ۳۲۔

عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ إِلَّا ذُبَارًا وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ

یہی لوگ پھر اللہ سے عہد کر چکے تھے کہ پیٹھ نہ بھریں گے ۳۲ اور اللہ سے جو عہد کیا جاتا ہے

والعورة: ذات العورة. (کشاف، ج ۳/ص: ۵۱۲)

ای متعزقة معكعة لمن أرادها (راغب، ص: ۲۸۴)

وماہی بعورة۔ قرآن مجید میں یہ ترکیب جہاں جہاں بھی آئی ہے، اس وصف کی نفی کامل

مراد رہی ہے۔ مثلاً وماہم بمؤمنین (ان میں ایمان ذرا بھی نہیں) ومارہک بظلام للعید (آپ

کا پروردگار بندوں کے حق میں ذرا سا بھی ظالم نہیں ہے)

۳۰ یعنی مسلمانوں کے مقابلے میں صف آرائی، اور اس میں ان کی شرکت کی، یا کفر کی۔

أى الردة ومقاتلة المسلمين (بيضاوى، ج ۴/ص: ۱۶۰)

وهى الدعول فى الكفر (ابن كثير، ج ۳/ص: ۴۴۲)

أى القتال كما قال الضحاك (روح، ج ۲۱/ص: ۱۶۱)

۳۱ مطلب یہ ہے کہ اگر کہیں کافروں کا لشکر مدینہ میں داخل ہو جائے، اور ان

منافقوں سے کہے، کہ آؤ، ہم تم مل کر مسلمانوں سے مقابلہ کریں، تو یہ لوگ بلا تامل آمادہ

ہو جائیں، مسلمانوں کی لوٹ مار پر اٹھ کھڑے ہوں، اور اس وقت ذرا نہ خیال کریں کہ آخراہ

غیر محفوظ گھروں کی کون حفاظت کرے گا۔۔۔۔۔ یہ سب ان کی انتہائی مذمت میں ارشاد ہو رہا ہے۔

وهذا دم لهم فى غابة الذم (ابن كثير، ج ۳/ص: ۴۴۲)

وما تلبثوا بها۔ ضمیر ہایوت کی طرف ہے۔

الضمير على كل تقدير للبيوت (روح، ج ۲۱/ص: ۱۶۱)

۳۲ بدر کے بعد جب بعض مخلص مسلمان حسرت کر رہے تھے کہ افسوس، ہم شرکت

سے محروم رہ گئے، تو بعض منافقین بھی اس گفتگو میں شامل ہو گئے، اور کہنے لگے اب جو موقع آیا، تو ہم

مَسْئُولًا ۝ قُلْ لَنْ يُخَفِّعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ

اس کی باز پرس ہوگی ۳۳ آپ کہہ دیجئے تمہیں بھاگنا کچھ بھی نفع نہیں دے سکا، اگر تم موت یا قتل سے بھاگتے ہو

وَإِذَا لَأْتَمَتُّوْنَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ

اور اس سے جمع بھی نہیں کر سکتے بجز چند روز کے ۳۴ آپ کہہ دیجئے کہ وہ کون ہے جو تمہیں اللہ سے بچائے

إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً ۖ وَلَا يَحِذُّوْنَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

اگر (اللہ) تمہارے ساتھ برائی کرنا چاہے یا (اسے رحمت کے جب) وہ تمہارے ساتھ نفع کرنا چاہے ۳۵ اور وہ لوگ اللہ کے سوا

وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ

نہ کوئی اپنا حمایتی پائیں گے اور نہ مددگار ۳۶ اللہ تم میں سے ان لوگوں کو خوب جانتا ہے جو مانع ہوتے ہیں

وَالْعَاقِلِينَ لَا خُوفَ عَلَيْهِمْ هَلُمُّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ۝

اور جو اپنے بھائیوں سے کہتے رہتے ہیں کہ ہمارے پاس آ جاؤ ۳۷ اور یہ لوگ لڑائی میں تو بس نام ہی کو آتے ہیں

کسی سے بچے نہیں رہنے کے۔

۳۳ قرآن مجید کا یہ ایک عام حکیمانہ اسلوب ہے کہ معین، مستخلص واقعات کا ذکر کرتے

کرتے عام اصول شریعت و اخلاق بھی سنا دیتا ہے۔

۳۴ اور اس چند روز سے مراد عمر مقدر کا بقیہ حصہ ہے کہ یہ جو تم بھاگے بھاگے پھرتے

ہو، اس سے عمر مقدر تو بڑھ نہیں سکتی۔

إِذَا۔ یعنی اگر فرار کر سکے تو بھی۔

إِذَا الْمَعْنَى لَا تَمْتَعُونَ عَلَى تَقْدِيرِ الْفِرَارِ إِلَّا مَتَاعًا قَلِيلًا. (روح، ح ۲۱/ص: ۱۶۶۲)

۳۵ برائی مثلاً یہی کہ وہ تمہیں ہلاک کرنا چاہے تو کون تمہیں بچا سکتا ہے؟ نفع مثلاً یہ

کہ وہ تمہیں زندہ رکھنا چاہے تو کون اس میں مانع ہو سکتا ہے۔

۳۶ ولی یا حمایتی وہ جو نفع پہنچائے، نصیر یا مددگار وہ جو ضرر سے بچائے۔

۳۷ (تو تمہاری جان بچ جائے گی اور تم چین اور سکھ سے زندگی بسر کر سکو گے)

أَشِيعَةٌ عَلَيْكُمْ ۖ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ

تسلی میں لکھا: (۱) میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ کر اپنے آپ کو بہت برا سمجھا تھا۔ اب میں کہتا ہوں کہ یہ بات میری طرف سے نہ تھی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھی۔

كَالَّذِي يُغْشَى مِنَ الْمَوْتِ، فَإِذَا ذَهَبَ الْحَافَاتُ سَلَفُوكُمْ بِالْأَيْنَةِ

یہ نئی دنیا میں جیسے کسی پہاڑ کی چوٹی پر ہو، ہوشی طاری ہو، پھر جب وہ خطرہ دور ہو جاتا ہے تو انہیں تیز زبانوں سے

جَدَادِ أَيْحَةَ عَلَى الْخَيْرِ ۚ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ۚ

۳۹۔ یہ لوگ ایمان ہی نہیں لائے، چنانچہ اللہ نے ان کے اعمال بے کار کر رکھے ہیں۔

۱۔ یہ ہے مرادِ ملتی یا قومی بھائی ہیں۔

۔۔۔ کا اطلاق ہر صفت مشترک پر ہو جاتا ہے۔

• حرره - تلاحمه - شارك في الصفة والصحة والحوار وسكنى المدينة

۱۰. علی بن ابی طالب (زوج ۱۱ ص ۱۶۳)

۳۸۔ چنانچہ یہ باتی اور ضعف ایمان کی بنیادیں زلزلے میں شرمک ہی کھٹکتے ہیں، اور اگر

نہ کہے یہ شریک: دہمگی کے تو یہ انھیں گوارا نہیں ہوتا کہ مال غنیمت مسلمانوں کے ہاں

... منكم - الحقيقة والنصرة علم ما روي عن محاوره في مذاق من روي

1960-71-81-91-01

مكة (المرجور) ٢٠/٢/١٤٣١هـ

۳۹۔ حق ماں قیمت لے کر خاطر مسلمانوں سے باخود رقم جمع کرے

یہودیوں کے لیے یہ ایک نیا راستہ تھا۔ انھیں یہ بتایا گیا کہ وہ اپنے خدا کی بات سن رہے ہیں، مگر ان کو اس بات پر یقین نہیں تھا کہ ان کے خدا کی بات سنانے والے کون ہیں۔

حضرت حبیبؑ: میرا رسول اللہؐ میرے جیسا کہ آقا محمدؐ ہے۔

سمات و العمة (مدار ۱۰۰۰)

فہم بعد ازاں ۱۲۰۵ھ

مجله تخصصی مطالعات ادبیات فارسی، زمستان ۱۳۹۸، شماره ۱۷، ص ۱۷۵-۱۷۶

۵
طاعت کا اجر نہیں

وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ۝ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا

اور یہ بات اللہ کے لیے (بالکل) آسان ہے، ان لوگوں کا خیال ہے کہ لشکر (ابھی تک) گئے نہیں

وَأَنَّ يَأْتِيَ الْأَحْزَابُ يَسُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَغْرَابِ

اور اگر (یہ) لشکر آپڑیں تو یہ لوگ یہ چاہیں گے کہ انہیں دیہاتوں کے (شر سے) بہرہ جاتے،

يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قُتِلُوا إِلَّا قَلِيلًا ۝

(اور وہ ہیں سے) تمہاری خبریں پوچھتے رہتے ۳۲ اور اگر تم میں میں ہیں جب بھی ہوں ہی ساریں۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ

رسول اللہ کا ایک عمدہ نمونہ موجود ہے تمہارے لیے جتنی اس کے لیے جوڑتا ہو اللہ

وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ۝ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ۝

اور روز آخرت سے اور ذکر الہی کثرت سے کرتا ہو ۳۳ اور جب اہل ایمان نے لشکروں کو دیکھا

لَمْ يَمُوسُوا ۝ يَهْتَفُونَ بِهِنَّ مِنْ أَفْجَاءِ الْأَوْدِيَةِ وَقُلُوبُهُنَّ بِهِنَّ خَالَتْ

نہ ہلکے۔ یہ منافق صرف زبان سے دعوائے اسلام کرتے تھے، حقیقت ایمان سے بالکل

خالی تھے۔ ۳۱

یہ ان کی بزدلی کی انتہا ہے کہ فوجیں چلی بھی گئیں، اور یہ اب تک ان کے ذہن سے

دبے ہوئے ہیں۔

۳۲ منافقوں کی انتہائی اور ضرب الشل بزدلی کا ایک اور نقشہ۔ ان میں ہمت اتنی بھی

نہیں کہ ان جگر دوز معرکوں کے دیکھنے کی تاب بھی لاسکیں۔ چاہتے ہیں کہیں دور دیہات میں چلے

جائیں اور وہیں سے بس خبریں سن لیا کریں۔

۳۳ (زندگی کے ہر شعبے اور ہر پہلو میں، خصوصاً ثبات اور استقامت میں)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع تو اور مومنین پر چھوٹے بڑے ہر امر میں واجب ہے،

اور آپ کی زندگی انسان کے لیے انفرادی و اجتماعی، خانگی و ملی، معاشری و اخلاقی، ہر ہر گوشے میں شمع

ہدایت ہے، لیکن یہاں اشارہ خصوصی معرکہ جنگ میں ثبات و استقامت سے متعلق ہے۔

قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ

ترکے لگے کیا وہ (سوغ) ہے جس کی ہمیں اللہ اور اس کے رسول نے خبر دی تھی، اور اللہ اور اس کے رسول نے سچ کہا تھا، اور (اس سے)

إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٣٤﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ

ان کے ایمان و طاعت میں ترقی ہی ہوئی، بل ایمان میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے اللہ سے: یہ کیا تھا اس میں سچے ترے ۳۴

فَمِنْهُمْ مَّنْ قُضِيَ نَجْوَاهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ

سوان میں کچھ ایسے بھی ہیں جو اپنی نذر پوری کر چکے اور کچھ ان میں کے راستہ کھڑے ہیں ۳۵

فی رسول اللہ۔ اس لفظ نے صاف کر دیا کہ یہ مقتدا الی آپ کے رسول ہونے کے اعتبار سے ہوگی، آپ کے بشر ہونے یا عرب ہونے یا کسی اور وصف کے اعتبار سے نہیں۔

رسول اللہ میں لفظ اللہ سے یہ نکتہ پیدا کیا گیا ہے کہ رسول کے کلمات آپ کی ذات کی جانب نہیں، بلکہ براہ راست حق تعالیٰ ہی کی جانب منسوب ہیں۔

لس۔ کثیراً یعنی مومن کامل کے لیے۔

۳۴ "مراد ان معاہدین سے حضرت انس بن النضر اور ان کے رفقاء ہیں، یہ حضرات اتفاق سے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہونے پائے تھے، تو ان کو افسوس ہوا اور عہد کیا کہ اگر اب کے کوئی جہاد ہو، تو اس میں ہماری جان توڑ کوشش دیکھ لی جائے گی۔۔۔۔۔ مطلب یہ تھا کہ منہ نہ موزیں گے گومارے جائیں۔"

معاہدوا اللہ علیہ۔ کو اگر وسیع و عام معنی میں لیا جائے تو اس میں وہ تمام امور آجائیں گے جنہیں ہم نے بہ ضمن ایمان اجمالاً اور قرآن و حدیث سے تفصیلاً قبول کیا ہے، اور اس معنی میں اس کی صداق ساری امت محمدی ہوگی۔

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ کالمین کے لیے کبھی امور مکروہہ بھی اور انھی میں قبض بھی شامل ہے، زیادت معارف کا سبب بن جاتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ ص ۲۹۵)

۳۵ (شوق کے ساتھ، اس نذر کے پورے ہونے کا)

وَمَا يَبْدَلُوا تَبْدِيلًا ۝ لِيَحْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ

اور انھوں نے ذرا فرق نہیں آنے دیا ۳۶ (پاس لے ہوا) تاکہ اللہ سچوں کو صلہ دے ان کی سچائی کا، اور منافقین کو

الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اگر چاہے سزا دے یا (چاہے تو) ان کو توبہ کی توفیق دے، بے شک اللہ بڑا مغفرت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے ۳۷

وسیع معنی میں تمام زندہ مومنین صادقین اس میں داخل ہیں۔

من قضی نحبه۔ یعنی شہید ہو گئے اور آخر تک ثبات میں فرق نہ آنے دیا۔

نحب کے لفظی معنی نذر کے ہیں، اور قصی نحبه کے معنی یہ ہے کہ اس نے اپنی نذر اتاری۔

النحب النذر المحکوم بوجوبه، بفان قصی فلاں نحبه ای وفی بندرہ.

(راغب، ص: ۵۳۹)

النحب: النذر والعهد. (قرطبی، ج ۱۴/ ص ۱۵۸)

کنایہ وفات پا جانے یا قتل ہو جانے، صحابیوں میں سے جنہوں نے یہ نذر مانی تھی کہ آئندہ

جہاد میں اپنی جانیں تک پیش کر دیں گے، چہ پنجوہ درجہ شہادت پر فائز ہو گئے۔

ويعبر بذلك عن مات. (راغب، ص: ۵۳۹)

قال الحسن مات علی معاہد علیہ (حصاص، ج ۳/ ص ۳۵۶)

ای قتل واصل النحب: السر. (اس قتبہ: غریب القراں، ص ۲۹۹)

وقبل النحب الموت. (قرطبی، ج ۱۴/ ص ۱۹۰)

۳۶ (اپنے اس عزم راسخ میں، بلکہ اس پر بدستور ثابت ہیں)

تبدیل۔ میں توین تصغیر کے لیے ہے یعنی کسی نوع، کسی قسم کی ادنیٰ تبدیلی ان میں نہیں ہوئی۔

۳۷ (اور اس غفور و رحیم وسیع رحمت سے کیا بعید ہے کہ وہ منافقین کو قتل بنا کر

قابل مغفرت بنا دے)

اس میں ترغیب آگئی توبہ و رجوع کی۔

وَرَدَ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ

اور اللہ نے کافروں کو انہیں غصہ میں مبتلا نہ کیا۔ ان کے کچھ بھی ہاتھ نہ لگا۔ اور جنگ میں اللہ اہل ایمان کے لیے

اعدادوں سے زیادہ ہے کہ سچے مسلمان ہیں۔

لیسری۔ تفسیر کا ہے۔

وطاہر انلاء سبع (روح: ج ۲۱ ص ۱۷۳)

لیسری عسہ۔ آیت سے یہ ظاہر ہے کہ دامن صادق کی نجات یقینی ہے، بخلاف اس کے

منافق کی سزا مشروط ہے مصیبت تلوی کے ساتھ۔

ابن سبوت عسہ۔ یعنی اگر اس کی مشیت یہی ہوئی تو منافقین کو بھی آخرت میں سزا ملے

گی، ان کی تعذیب و مغفرت دونوں حق تعالیٰ کی مشیت پر معلق ہیں۔

ای ولا بعدہم بل یرحمہم سبحانہ ان شاء و طاہرہ ان کلام التعذیب

والرحمة للمنافقین بوم القيامة ولو مانوا على العاق معلی بمشينة تعالیٰ.

(روح: ج ۲۱ ص ۱۷۲)

آیت، مسلک خارجیت قدیم و جدید دونوں کی تردید کے لیے بالکل کافی ہے۔ منافقین حقیقت

کافر ہی ہوتے ہیں، ایمان رفق بھر بھی ان میں نہیں ہوتا، اس پر بھی حکم ان کے معذب ہونے کا قطعی طور

پر نہیں صادر ہوتا، بلکہ ان کی مغفرت و مغفوریت کی بھی گنجائش رکھ لی جاتی ہے، اور اس پہلو کو زور دار

بنانے کے لیے اعلان عام غفوریت و رحیمیت کا بھی ساتھ ساتھ کر دیا جاتا ہے۔۔۔۔۔ کہاں حق تعالیٰ کی

طرف سے یہ گنجائش اور وسعتیں، اور کہاں بعض نا فہم بندوں کی یہ تنگیاں اور سختیاں کہ پختہ پختہ مسلمان

بھی قابل نجات نہیں، اس لیے کہ ان سے فلاں فلاں لغزشیں بھی تو سرزد ہو چکی ہیں!

۴۸ (اور انہیں محاصرہ دینے سے ناکام، ناشاد، نامراد واپس جانا پڑا)

خیراً۔ یعنی جو بھلائی ان کے خیال کے مطابق ہے، مراد فتح و کامیابی سے ہے۔

ای ظفراً و مستاء خیراً ہز عمہم۔ (مدارک، ص: ۹۳۸)

الْقِتَالِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ۝ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ

کافی ہو گیا ۳۹ اور اللہ تو ہے ہی بڑا قوت والا بڑا زبردست ۵۰ اور جن اہل کتاب نے ان کی مدد کی تھی

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَّاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ

(اللہ نے) انہیں ان کے قلعوں سے اتار دیا، اور ان کے دلوں میں (تمہارا) رعب بٹھا دیا،

فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۝ وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ

(پھر) بعض کو تم قتل کرنے لگے اور بعض کو قید کر لیا ۵۱ اور تمہیں مالک بنا دیا ان کی زمین کا اور ان کے گھروں کا

۴۹ (کہ بغیر کسی بڑی لڑائی کے انہیں نجات دلا دی)

جہاد فقہی و اصطلاحی کے لیے قرآن مجید میں لفظ قتال آیا ہے۔

محمد بن عبد اللہ (روحی فداہ) جس طرح حالت امن میں بہترین مدد و بہترین منتظم تھے، اسی طرح حالت جنگ میں بہترین جنرل بھی تھے۔ ترتیب صفوف، مورچہ بندی وغیرہ تمام مسائل فہم حرب میں بے مثال بصیرت رکھنے والے، لیکن باوجود اس سب کے، قرآن مجید آپ کے لشکروں کے فتح و ظفر کو آپ کے کمالات سپہ سالاری کی جانب نہیں، بلکہ اپنی ہی قدرت و حکمت کی جانب منسوب کرتا رہتا ہے۔۔۔۔۔ اور قرآن کا مقصود ہی یہ ہے کہ زندگی کے ہر ہر شعبے میں بندے کا تعلق براہ راست حق تعالیٰ ہی سے جڑا رہے۔

۵۰ (اس کے لیے ایسا کر دینا مشکل ہی کیا تھا)

۵۱ ان اہل کتاب سے مراد یہودی قرظہ ہیں جو حوالہ مدینہ میں اپنے بڑے بڑے مضبوط و مستحکم قلعوں اور گڑھیوں میں قلعہ بند رہا کرتے تھے، اور اس وقت تک مسلمانوں سے معاہدہ کیے ہوئے ان کے حلیف تھے، بعد کو عہد شکنی کر کے قتل و اسارت دلوں کے مستحق قرار پائے۔ جنگ احزاب میں انہی نے پوری طرح ساتھ مشرک قبائل معاندین اسلام کا دیا تھا، بلکہ دراصل انہی نے انہیں جنگ پر آمادہ بھی کیا تھا۔۔۔۔۔ انجام قرظہ کی سرگذشت مورخ شبلی کے قلم سے سننے کے لائق ہے

”قرظہ نے احزاب میں علانیہ شرکت کی، اور شکست کھا کر ہٹ آئے، تو اسلام کے سب سے بڑے دشمن حبیبی بن اخطب کو ساتھ لائے۔ اب اس کے سوا کوئی چارہ نہ تھا کہ ان کا آخری فیصلہ

وَأَمْوَالُهُمْ وَأَرْضُهُمْ تَطْلُوها ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

اور ان کے مال کا، اور اس زمین کا بھی جس پر تم نے اب تک قدم نہیں رکھا ہے ۵۲ اور اللہ تو ہر چیز پر

کیا جائے۔ آنحضرتؐ نے احزاب سے فارغ ہو کر حکم دیا کہ ابھی لوگ ہتھیار نہ کھولیں اور قرظہ کی طرف بڑھیں۔ قرظہ اُتر صلح و آشتی سے پیش آتے تو قابل اطمینان تصفیہ کے بعد ان کو امن دیا جاتا، لیکن وہ مقابلے کا فیصلہ کر چکے تھے۔ فوج سے آگے بڑھ کر جب حضرت علیؑ ان کے قلعوں کے پاس پہنچے تو انہوں نے علانیہ آنحضرتؐ کو (نعوذ باللہ) گالیاں دیں۔ غرض ان کا محاصرہ کر لیا گیا اور تقریباً ایک مہینے کا محاصرہ رہا، بالآخر انہوں نے درخواست پیش کی کہ حضرت سعد بن معاذؓ جو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے۔ (سیرۃ النبی، ج ۱/ ص ۲۳۸)

حضرت سعد بن معاذؓ اور ان کا قبیلہ (اوس) قرظہ کا حلیف اور ہم عہد تھا، عرب میں یہ تعلق ہم نسبی سے بڑھ کر تھا، آنحضرتؐ نے ان کی درخواست منظور کی۔

اور انہوں نے خود تورات (استثناء، ۱۰:۲۰) کے مطابق یہ فیصلہ کیا کہ ان کے مرد قتل کر دیے جائیں، اور ان کی عورتیں اور بچے اسیر ہو کر آئیں۔

صبا صبیہم۔ یعنی ان کے مضبوط مضبوط قلعے اور گڑھیاں۔

قبل فی الصبا صبی انہا الحصون التي كانوا يـ... دن بھا (حصاص، ج ۳/

ص: ۳۵۶)

دوسرے یہود ینہ کی طرح نئی قرظہ کو بھی بڑا ناز اپنی قلعہ بندی پر تھا۔

۵۲ یعنی ابھی تم ان مقامات تک پہنچے نہیں ہو، لیکن اس نے تو اپنے علم ازل میں تمہیں اس کا مالک کر دیا۔۔۔۔ اشارہ ہے قبائل یہود کی ساری زمینوں اور جائیدادوں کی طرف جو بالآخر کچھ روز بعد مسلمانوں کے قبضہ میں آئے۔

ارضائکم تطلوها۔ کے مفہوم میں بڑی وسعت ہے، قیامت تک جو علاقہ بھی کبھی مسلمانوں کے قبضہ میں آئے، سب اس میں داخل ہے۔

قَدِيرًا ۝ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا

قادر ہے ۵۲ (الف) اے نبی! آپ اپنی بیویوں سے فرمادیجئے کہ اگر تم دنیوی زندگی

وَرِثَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۝ وَإِن كُنتُنَّ تُرِدْنَ

اور اس کی بہار تصور کرتی ہو تو آؤ میں تمہیں یکم ستار (دنیوی) کی دلا کر خوبی کے ساتھ رخصت کردوں ۵۳ اور اگر تم تصور کرتی ہو

قبل کل ما یؤخذ الی یوم القیامة. (کبیر، ح ۲۵/ص: ۱۷۸)

وہی مکہ اوفارس والروم اوعیبر اوکل ارض تفتح الی یوم القیامة.

(مدارک، ص: ۹۳۹)

قبل کل ارض تفتح الی یوم القیامة (بیضاوی، ح ۱/ص: ۱۶۲)

وعند صادق فی فتح البلاد کالعراق والشام واليمن ومكة وسائر فتوح

المسلمین. (بحر، ح ۷/ص: ۲۲۵)

۵۲ (الف) تو اس کی عطا بخشش پر کوئی حیرت کیوں کرے

۵۳ یعنی باقاعدہ طلاق دے دوں کہ جہاں چاہو آزادی سے رہ کر دنیا حاصل کرو۔

فتح خیبر کے بعد جب مسلمانوں کو مالی وسعت اچھی خاصی حاصل ہو گئی، تو ازواج مطہرات

کو، جو ظاہر ہے کہ نبی اور صاحب دینی نہ تھیں، محض امتی تھیں، قدرۃ یہ خیال گزرا کہ اب ہمارے نفقہ

میں بھی معقول اضافہ ہونا چاہئے، اس خواہش کا اظہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا اور ذرا

تقاضے کے ساتھ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صاحب دینی کے قلب مبارک کی اذیت کے لیے دنیا

طلبی کی اتنی جھلک بھی بہت تھی۔ یہ آیتیں اسی پر نازل ہوئیں۔۔۔۔۔ یہ اختیار دینے کو تو مل گیا، لیکن

اس کے مل جانے کے بعد حضرت عائشہؓ سے لے کر کسی ایک بیوی صاحبہ تک نے عیش دنیا کو ترجیح نہ

دی۔ سب کی سب بدستور اللہ اور رسول ہی کے ساتھ وابستہ رہیں۔ ازواج نبی سارے بشری تقاضوں

کے باوجود آخر ازواج نبی تھیں۔

تعالین۔ اس کے لفظی معنی ”آؤ“ مراد نہیں۔ صرف یہ مراد ہے کہ ”ادھر متوجہ ہو“ یہ بات

سنو جیسا کہ اردو محاورے میں بھی بولتے ہیں۔

اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالذَّارِ الْآخِرَةُ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ أَجْرًا

اللہ کو اور اس کے رسول کو اور عالم آخرت کو ۵۴ تو اللہ نے تم میں سے نیک کرداروں کے لیے اجر

عَظِيمًا ۵۵ يُنْسَاءُ النَّبِيُّ مَنْ بَاتَ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَعَّفُ لَهَا

عظیم تیار کر رکھا ہے ۵۵ اے نبی کی بیوی! تم میں سے جو کوئی نیک ہوئی بیہودگی کرے گی تو اسے دوہری

الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۵۶

سزا دی جائے گی ۵۶

وَمَعْنَى تَعَالَى أَفْسَسَ بَارِ دُنْكَسَ وَاحْتِبَارُ كَسَ لِأَحَدِ الْأُمُورِ (مدارك، ص: ۹۳۹)
نردن الحبدہ انہ بیاورینہ۔ مردن کا لفظ بہت اہم ہے، دنیوی زندگی اور اس کے جائز عیش
ہرگز ممنوع نہیں، ممنوع وہ موم انھیں مقصود بنالینا ہے، نردن اسی مفہوم کا ترجمان ہے۔۔۔۔۔ ساتھ ہی یہ
بھی متحضر رہے کہ عیش دنیا جس حد تک جائز اور داخل مباحات ہے، وہ بھی مقربین الہی کے درجہ کے منافی
ہے: "یسا کہ آیت میں "حیات دنیا" اور "اللہ و رسول و دار آخرت" کے تقابل سے ظاہر ہو رہا ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ دنیا اور اس کی زینتوں کی محبت، اللہ و رسول سے بعد کا سبب ہے۔
(تھانوی، ج ۲/ص ۳۰۰)

۵۴ یعنی اگر تم عالم آخرت کے ان مدارج عالی کو دوست رکھتی ہو، جو زوجیت رسول پر
مرتب ہونے والے ہیں، اور رسول کی زوجیت میں اس دنیا میں صبر و قناعت کے ساتھ بسر کرنے پر تیار ہو۔

۵۵ (اور محسنات تو سب ہی ہیں یہ نہیں کہ بعض ہوں بعض نہ ہوں)

مراد وہ درجات عالیہ جنت میں جو درجات نبوی کے لیے مخصوص ہیں۔

مِنْكُمْ۔ من بیان یہ ہے، تعریفیہ نہیں۔

مَنْ لِلْبَيَادِ لَا لِلْبَعْضِ (کشاف، ج ۳/ص ۵۱۹۔ مدارك، ص: ۵۳۹)

مَنْ لِلْبَيْتِ (بیضاوی، ج ۴/ص ۱۶۲)

۵۶ (آخرت میں)

مِنْ أَمْرِهِمْ ۖ وَمَنْ يَفْعَلِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَعْدٌ ضَلَّامٌ لِّنَا ۝

باقی رہ جائے ۶ یعنی اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے گا وہ صریح گمراہی میں جا پڑا

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ

اور اس وقت کہ کہہ رہے تھے اے جس پر اللہ نے انعام کیا ہے اور میں نے بھی انعام کیا ہے اس پر چھبھو کی ہے اے کہ اپنی بیوی کو

۷ حکم کا اطلاق عمومی ظاہر ہے۔ اس اعلان عام کے علاوہ اشارہ ایک واقعہ خاص

کی جانب بھی ہے۔ زینب بنت جحش خاندان بنی اسد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی زاد بہن تھیں۔ حسن صورت میں ممتاز لیکن ساتھ ہی مزاج کی بھی تیز، آپ نے ان کا نکاح زید بن حارثہ صحابی سے کر دینا چاہا، اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب خصوصی تھے، یہاں تک کہ مدتوں عوام میں زید بن محمد کر کے مشہور رہے، لیکن ایک زمانے میں نصرانی غلام رہ چکے تھے، اور پھر صورت کے لحاظ سے بھی کچھ ممتاز نہ تھے۔ زینب اور ان کے بھائی کو نکاح اپنے شرف نسب کی بنا پر، ان آزاد شدہ غلام کے ساتھ پسند نہ آیا۔ تامل کرنے لگے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ جب رسول ایک امر کا فیصلہ کر چکے تو اب کسی امتی کو چون و چرا کی گنجائش ہی کہاں باقی رہی۔ آیت کی اس تعبیر شدید کو سن کر حضرت زینب نے نکاح، انھی زید بن حارثہ کے ساتھ منظور کر لیا۔ آیت سے یہ مسئلہ بھی صاف ہو گیا کہ اللہ اور اس کے رسول کے جوا احکام ہوتے ہیں وہ واجب التعمیل ہی ہوتے ہیں، یہ نہیں کہ ان کی تعمیل وعدم تعمیل اپنی خوشی پر ہو۔

فَبِهِ لَدَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ نُوَامِرَ اللَّهِ تَعْلَىٰ وَلَوْ نُوَامِرَ رَسُولَهُ عَلَىٰ لَوْ حُوبٍ لَأَمَهُ فِدَاهِي بِالْأَهَةِ لَنْ تَكُونَ

لَا الْحَمْدُ فِي نَزْكَ نُوَامِرَ اللَّهِ وَلَوْ نُوَامِرَ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (حصص، ج ۳/ص ۳۶۰)

دلِ ذَلِكْ عَلَىٰ أَنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ حُوبٍ. (مدارك، ص ۹۴۲)

۷ (بطور قبائش و مشورہ، نہ بطور حکم و جوبی)

ای امر بدد (بحر، ج ۷/ص ۲۳۴)

۸ مراد وہی حضرت زید صحابی ہیں۔ اللہ کا انعام تو ظاہر ہے کہ اسلام و امان کی توفیق

دی، جو سب سے بڑی دینی نعمت ہے، اور پھر غلامی سے نجات دلائی جو سب سے بڑی دنیوی نعمت

وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٥٧﴾

اور یہ اللہ کے لیے (بالکل) آسان ہے۔ ۵۷

وَمَنْ يُفْنِتْ مِنْكَ إِلَىٰ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُورًا أَجْرًا

اور جو کوئی تم میں سے اللہ اور اس کے رسول کی فرماں بردار رہے گی اور عمل صالح کرتی رہے گی تو ہم اس کا اجر

مَرَّتَيْنِ ۖ وَاعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٥٨﴾ نِسَاءَ النَّبِيِّ

دو بار دیں گے اور ہم نے اس کے لیے ایک (مخصوص) عہدہ تیار کر رکھی ہے۔ ۵۸ اے نبی کی بیویاں!

بعض صحیحین۔ فقہاء نے لکھا ہے خواص و علماء پر بمقابلہ عوام امت کے گرفت زیادہ سخت ہوگی، اور اسی طرح ان کا اجر و ثواب بھی عوام سے کہیں زیادہ ہے۔

لَا تَكُنِ مِنَ الْغَاثِ ۚ كَمَا عَظَّمَ كَرَامًا أَعْظَمَ فِي مَا يَسْتَحِقُّ بِهِ مِنَ الْعِقَابِ
 اِدْكَانِ الْحَقِّ الْعَقَابِ عَلَى حَسَبِ كَرَامَاتِهِ (حصص ص ۱، ج ۳/ص ۳۵۹)
 وَلَدَكْ - نَدَمُ لِمَعَاصِي الْعَالَمِ أَشَدَّ مِنَ الْعَاصِيِ الْحَاحِلِ، لِأَنَّ الْمَعْصِيَةَ مِنَ
 الْعَالَمِ أَفْضَحُ (مدارک ص ۹۴۰)

وَسَبَّ نَصَفَ الْعَذَابِ أَنْ الدُّنْيَا مَهْنُ أَفْضَحُ فَإِنْ زِيَادَةُ قُبْحِهِ تَابِعَةُ لَزِيَادَةِ
 فَضْلِ الْعَذَابِ وَالْمَعْنَى عَلَيْهِ (روح، ج ۲۱/ص ۱۸۴)

۵۷ یعنی یہ نہیں کہ اللہ کسی کی وجاہت سے متاثر ہو کر، یا کسی کی مروت یا دباؤ میں آ کر اپنی سزا کے نفاذ میں ترمیم کر دے، جیسا کہ دنیوی ملوک و سلاطین کے درباروں میں ہوا کرتا ہے۔

۵۸ یہ صلہ جنت میں ازواجِ نبی کے لیے مخصوص ہوگا۔

رفاقت پر حاشیہ کہیں پہلے گزر چکا ہے کہ اس سے مراد محض کھانے پینے ہی کی نہیں، بلکہ ہر قسم کی نعمتیں ہوتی ہیں۔ عربی میں اس کا مفہوم بہت وسیع ہے۔

اَجْرًا مَرَّتَيْنِ۔ ”اہل خصوصیت کا عہدہ بھی اوروں کے عہدہ سے اشد ہوتا ہے اسی طرح ان کی طاعت بھی اوروں کی طاعت سے زیادہ مقبول ہوتی ہے، پس وعدہ و وعید دونوں میں وہ

لُسْنٌ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِن تَقِيْنُنَّ فَلَا تَغْضَبْنَ بِالْقَوْلِ

تم عام عورتوں کی طرح نہیں ہو جب کہ تم تقویٰ اختیار کر رکھو ۵۹ تو تم بولی میں نزاکت مت اختیار کرو

فَيُطَمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ

کہ (اس سے) ایسے شخص کو خیال (فاسد) پیدا ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں خرابی ہے۔ ۶۰

دوسروں سے ممتاز ہوتے ہیں۔ اور خصوصاً مقام کلام میں یہ کہنا ممکن ہے کہ حضرات امہات المؤمنین

سے خدمت و اطاعت کا صدور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کو راحت افزا زیادہ ہوگا، اور اسی طرح

اس کے خلاف کا صدور آپ کے لیے کلفت افزا زیادہ ہوگا۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۳۰۱)

اعتددا۔ میں اضافت تشریفی ہے یعنی خود ہم نے تیار کیا ہے۔

مسکن۔ میں یہاں بھی بیان یہ ہے، تبغیضہ نہیں۔

وہ رزق کریم کیا ہے؟ اس کا تعین حد انسانی سے ماورا ہے۔ بہر حال کوئی ایسا صلہ ہوگا جو

دوسرے عطیوں سے ممتاز تر ہے۔

۵۹ ازواج نبی رضی اللہ عنہن کا مرتبہ و شرف امت کی عام عورتوں سے یقیناً کہیں

زائد ہے، لیکن یہ شرط بہر حال ان کے ساتھ بھی لگی ہوئی ہے کہ باوجود تقویٰ سے قدم نہ ہٹے پائے۔

بہا حرف خطاب جلب توجہ مزید کے لیے ہے۔

کأحد من النساء۔ یعنی تم میں صرف انسانیت ہی نہیں، بلکہ عورتوں کے صاف فاضل بھی

ہیں، جن سے مساوات و مماثلت ممکن نہیں۔

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ تینوں آیتوں کا مجموعہ اس پر دلالت ہے کہ جس کی فضیلت زیادہ ہے

اس کا عصیان و اطاعت دونوں اوروں سے اشد و اکمل ہیں، اور یہی اصل ہے۔ ”نزدیکان را پیش بود

حیرانی“ کی۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۳۰۰)

۶۰ عورت کی آواز میں، و قدرتی نرمی اور لہجہ ہوتا ہے، اس کو بڑا داخل مرد کی خواہش

نفسانی کے ابھارنے میں ہے۔ چنانچہ جدید تفسیرین نے بھی اس کا کھلے لفظوں میں اعتراف کیا ہے

تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٦﴾

اور قاعدے کے موافق بات کہا کرو ۱۱

اسلام کے ہمہ داں، ہمہ ہیں، شارع عزوجل نے نفس کے اس محرک کو بھی اجزائے احکام میں پوری طرح پیش نظر رکھا ہے۔ اس کی ہدایت امت کی ہر عورت کے لیے ہے کہ اپنی آواز کی نزاکت سے کسی نامحرم کو ناجائز فائدہ اٹھانے کا موقع نہ دے، اور ازواجِ نبی کے لیے ان کے شرف و احترام کی مناسبت سے اس کا اور زیادہ اہتمام ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ آیت میں اسبابِ فتنہ سے بچنے کا اشارہ ہے، اگرچہ اسبابِ بعید ہی ہوں خصوصاً عورتوں کے باب میں۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۳۰۰)

عرب کی تہذیب جاہلی میں آج کل کی جاہلی تہذیبوں کی طرح یہ دستور تھا کہ لیڈیاں تصنع کے بڑے بڑے طریقوں سے آواز اور لب و لہجہ میں طرح طرح کی رعنائی، نزاکت اور دل فریبی پیدا کرتی تھیں۔ یہ ہنر وہاں کی فیشن اہل سوسائٹی میں داخل تھا، اس لیے اس کی ممانعت خاص طور پر ہوئی۔

کما کات الحال علیہ فی نساء العرب من مکالمۃ الرجال بترجیم الصوت ولبہ، مثل کلام العربیات والمومنات۔ (فرطی، ح ۱۴ ص: ۱۷۷)

اور جب مطلق گفتگو کے باب میں یہ اہتمام ہے تو نغمہ و موسیقی ظاہر ہے کہ عورت کے طلق و دہن سے نکلا ہوا نامحرم کے حق میں کیا حکم رکھے گا۔

۱۱ یعنی حیا و عزت و آبرو کے جو قاعدے شرفاء میں چلے ہوتے ہیں، اپنا لب و لہجہ ان کے مطابق رکھو، تاکہ کسی بدکردار فاسد المزاج کو آگے بڑھنے کی ہمت ہی نہ پڑے۔ اس حکم کی جو اہمیت مدینے کی ماسوائف فضا میں تھی، وہی اہمیت عام مومنات کے لیے آج کی غیر صالح فاسقانہ فاجرانہ فضا میں بھی ہے۔۔۔۔۔ ہاں مضبوط شریفانہ لہجہ اور ہے اور دل شکن اور دل آزار لہجہ اور۔

فقہاء نے اس پر قیاس کر کے لکھا ہے کہ اسی طرح مردوں کو بھی تلفظ فاسقانہ کی باتیں کرنا حرام ہیں، اور خود مردوں مردوں، عورتوں عورتوں کے درمیان بھی۔ اور فقہائے حنفیہ نے اس آیت کے ذیل میں متعدد مسئلے ذکر کیے ہیں: مثلاً یہ کہ عورت کے لیے اتنی بلند آواز سے گفتگو کرنی درست نہیں جسے مرد نہیں۔

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ

اور اپنے گھروں میں قرار سے رہو ۶۲

وفيه الدلالة على أن الأحسن بالمرأة أن لا ترفع صوتها بحيث يسمعها

الرجال۔ (حصاص، ج ۳/ص: ۳۵۹)

اور یہ بھی کہ عورت کے لیے اذان دینا جائز ہے۔

وفيه الدلالة على أن المرأة منهيبة عن الأدا۔ (حصاص، ج ۳/ص: ۳۵۹)

اور یہ بھی کہ جب عورت کے پیر کے زیوروں کی آواز ممنوع ہے تو جوان عورت کے کلام کی

آواز تو بدرجہ اولیٰ ممنوع ٹھہرے گی۔

وكذلك قال أصحابنا وقال الله تعالى في آية أخرى ولا يضر من بارجلهن الخ

فإذا كانت منهيبة عن السماع صوت عملها فكلما إذا كانت شابة تعشى من قلها

الفتة أولى بالسهي عنه۔ (حصاص، ج ۳/ص: ۳۵۹)

۶۲ یعنی بلا ضرورت گھروں سے باہر نہ نکلو، اور مردوں سے اختلاط کے مواقع نہ آنے

دو۔ شرعی یا دنیوی ضرورتوں سے، یہ پابندی ستر و حجاب باہر نکلتا اس سے مستثنیٰ ہے۔

فيلزم من البيوت، فإن مست الحاجة إلى الخروج فليكن على تبدل ونسرتام.

(فرطی، ج ۱۴/ص: ۱۸۰)

مقصود اس حکم سے اختیار عفت و پارسائی ہے، پس اگر کوئی عورت فاحشہ یا وجود فحش کاری

پردہ کرتی ہے تو وہ بھی اس حکم کی عاصی ہی کہی جائے گی۔

وقرن کو بعض مفسرین نے وقار سے مشتق قرار دیا ہے۔

ای کن اهل وقار و هدوء و سکیة۔ (حصاص، ج ۳/ص: ۳۶۰)

مقصود اس صورت میں بھی وہی رہتا ہے۔

وفيه الدلالة على أن النساء ما مورات بلزوم البيوت مهيئات من

الخروج۔ (حصاص، ج ۳/ص: ۳۶۰)

وَلَا تَبْرَحْنَ تَبْرِجَ الْحَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ

اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے کورکھائی مت پھر ۶۳ اور نماز کی پابندی رکھو اور زکوٰۃ دیا کرو

وَأَطِيعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ

اور اللہ کا اور اس کے رسول کا حکم مانو ۶۴ اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اے (نبی کے) گھر والو! تم سے آلودگی کو

ای لا تخرجن منها ولا زمن الإقامة فيها. (احمدی، ص: ۶۱۸)

ای الرمن بیوتکن فلا تخرجن لغیر حاجة. (ابن کثیر، ج ۳/ ۴۵۰)

۶۳ اس میں قانون ستر و حجاب کو توڑ کر باہر آزادانہ گھومنے پھرنے کی قطعی ممانعت

ہے۔۔۔۔۔ ستر و حجاب کی اتنی تاکید و پابندی کے بعد بھی عورت کی "آزادی" کے دلائل قرآن مجید

سے ڈھونڈے جانا جسارت اور ڈھٹائی کی انتہا ہے!

الحاهلیة الأولى۔ نظام جاہلی، ہر نظام غیر اسلامی ہے۔ جاہلیت اولیٰ سے مراد وہ

مشرکانہ تہذیب و تمدن ہے، جو اسلام سے قبل، دنیا خصوصاً عرب میں یونانی و رومی تمدن کے اثر سے

راج تھی۔ مکہ و مدینہ میں عورتیں بن ٹھن کر اس طرح باہر آزادانہ گھوما پھرا کرتی تھیں، جس طرح آج

فرنگی قوموں میں دستور ہے۔۔۔۔۔ اور یہ لفظ اولیٰ کا اضافہ خود اس کی دلیل ہے کہ ایک دوسری جاہلی

تہذیب (الحاهلیة الاعری) کا نقشہ شروع ہی سے اسلام کے پیش نظر رہا ہے۔

نہرح الحاهلیة کی شرح سب نے یہی لکھی ہے کہ اس تہذیب کی عورتیں آزادی سے

مردوں کے ساتھ چلتی پھرتی، بیٹھتی بولتی رہتی تھیں، اور یہاں ممانعت اسی سے آئی ہے۔

عن معاهد قال کانت المرأة تمشی بن أهلی القوم فتلك تبرج الحاهلیة. (حصاص،

ج ۳/ ص: ۳۶۰)

عن قادة قال کانت لهن مشیة وتکسر وتفتج فنهعن لله عن ذلك. (حصاص، ج ۳/ ۳۶۰)

وقبل هو اطهار المحاسن للرجال. (حصاص، ج ۳/ ص: ۳۶۰)

۶۴ (اور اپنی زندگی کے تمام شعبوں میں)

ترتیب کلام پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ عورت پر حیا داری، حفظ و ناموس کی سیکر نماز و زکوٰۃ کے حکم سے بھی مقدم رکھی گئی ہے۔ محققین نے لکھا ہے کہ آیت میں خطاب ازواج نبی سے ہے، لیکن جو تعلیم دی گئی ہے وہ ساری امت کی عورتوں کے لیے ہے۔

فهذه الأمور كلها مما أدب الله تعالى به نساء النبي صلى الله عليه وسلم
صيانة لهن وسائر نساء المؤمنين مرادات بها. (حصاص، ج ۳/ ص: ۳۶۰)

فقیرہ مالکی قاضی ابوبکر عبداللہ بن العربی اندلسی (متوفی ۵۴۲ھ) کہتے ہیں کہ میں نے اپنی سیاحت میں کوئی ایک ہزار مقامات دیکھ ڈالے۔ نابلس کی عورتوں سے جوہر پاک دامن کہیں اور کی نہیں پائیں۔ ان کے درمیان میں مہینوں ٹھہرا رہا۔ شہر میں یہ کبھی چلتی پھرتی نظر نہ آئیں، بس صرف جمعہ کے دن نماز جمعہ کے لیے نکلتی تھیں اور بعد نماز اپنے گھروں میں پھر داخل ہو جاتی تھیں، اور پردہ داری اور پیمستی کی یہی کیفیت میں نے مسجد اقصیٰ کی مختلف عورتوں میں بھی پائی، ورنہ اور جگہ میں نے جہاں جہاں عورتوں کو بے پردہ چلتے پھرتے پایا، طرح طرح کی برائیوں اور فتنوں ہی میں مبتلا دیکھا۔

ولقد دخلت نبعا على ألف قرية من بركة، فمارأيت أصون عبالاً ولا أعف نساء من نساء نابلس التي رُمي فيها الحليل عليه السلام بالنار، فأتيت فيها أشهراً فمارأيت امرأة في طريق، نهارة إلا يوم الجمعة فأتتهن يعرجن إليها حتى يحتلن المسجد منهن فإذا قضيت الصلاة وانقلبن إلى منازلهن لم تقع عيني على واحدة منهن إلى الحد الذي لا أحرى وسائر القرى ترى نساءها متبرجات بزينة وعطلة، متفرقات في كل فتنة وعصلة، وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفافاً ما عرجن من معتكفهن حتى استشهدن فيه. (ابن العربی، ج ۳/ ص: ۵۶۹)

یہ حال ۵۴۲ھ سے قبل کا ہے تو ظاہر ہے کہ آج ۱۳۶۹ھ میں کوئی غیرت مند مومن قاہرہ اور اسکندریہ، طہران و انقرہ، بغداد و دمشق، کراچی و لاہور، دہلی و لکھنؤ کی کھلم کھلا بے حیائیاں دیکھنے کی تاب کہاں سے لاسکتا ہے، نابلس آج جس قدیم شہر کا نام ہے، وہ فلسطین میں بیت القدس کے شمال میں واقع ہے۔ تو ریت میں اس کا ذکر یکیم (Si-Chem) کے نام سے آیا ہے۔ اب خدا معلوم شیخ ابن العربی کی مراد اسی شہر سے تھی یا کسی اور سے!

أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٦٥﴾ وَادْكُرُنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ

دور رکھے اور تم کو خوب نکھار دے ۶۵ اور تم اللہ کی ان آیتوں اور اس علم کو یاد رکھو جو تمہارے گھروں میں

۶۵ یعنی معصیت و نافرمانی کی آلودگی سے پاک کر کے عقیدہ، عمل، ظاہر، باطن ہر چیز میں خوب جلا پیدا کر دے۔۔۔۔۔ شریعت الہی نے انسان کی آزادی پر جو بھی قیود و حدود عائد کیے ہیں سب کا غشائس یہی ہے کہ انسان کو بہتر انسان بنادے، جسم، روح، عقل ہر اعتبار سے پاک صاف ہو۔ نہ یہ کہ اس کی راہ کو خواہ مخواہ سخت و تنگ بنادے۔

ایسا برہم اللہ۔ چنانچہ ظاہر ہے کہ جب اللہ نے ارادہ کر لیا تو وہ اپنے ارادے کو پورا کر کے بھی رہا۔

سیاق سے بالکل ظاہر ہے کہ اہل بیت سے مراد ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، اور یہی مفہوم سلف سے منقول بھی ہے۔

مرلت فی ساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاصة۔ (ابن جریر۔ عن عکرمہ)
أراد بأهل البيت نساء النبی۔ نزلت فی نساء النبی خاصة (ابن کثیر عن ابن عباس، ج ۳/ ص ۱۵۱)

اہل سنت کا اس میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں کہ آیت کا سبب نزول ازواج النبی ہی ہیں اور اہل بیت سے اولاد ہی مراد ہیں، البتہ گفتگو اس میں ہوئی ہے کہ آیا ان کے علاوہ بھی کوئی مراد ہے؟ سو محققین اہل سنت کا فیصلہ ہے کہ لفظ کے عموم میں ازواج نبی کے علاوہ بھی ہستیاں داخل ہیں۔

قال عکرمہ إنها منزلت فی شان نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فإن کان المراد انہن کس سب الرسول دون غیرہن فصحیح، وإن أرید أنہن المراد فقط دون غیرہن ففی هذا نظر، فإنہ قد وردت أحادیث تدل علی أن المراد، عم من ذلك. (ابن کثیر، ج ۳/ ص ۱۵۱)

والدی بظہر من الآية أنها عامة فی جمیع اهل البيت من الأزواج وغیرہن۔ (فرطی، ج ۱۴/ ص ۱۸۴)

مِنْ أَمْرِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا

بڑھ کر سنائے جاتے رہے ہیں ۶۶ بے شک اللہ بڑا باریک میں ہے

اہل بیت کے جو متعارف معنی اردو میں چلے ہوئے ہیں وہ بھی حدیث سے نکلتے ہیں، لیکن یہاں ذکر صرف اصطلاح قرآنی کا ہے۔ قرآن مجید میں دوسری جگہ بھی اہل بیت کا لفظ ایک پیغمبر کی زوجہ محترمہ ہی کے لیے آیا ہے۔ (ہود۔ ع ۷)

رحس۔ معنی گندگی۔ گناہ۔ سوء خلق دونوں پر شامل ہے۔

بطہر۔ ازل تو باب تکمیل ہے خود بھی مبالغہ کے لیے۔ مبالغہ، پھر تاکید مزید کے لیے نطہیراً یعنی خوب ہی پاک و صاف کر دے اور طہارت کا درجہ کامل و اعلیٰ نصیب کر دے، جیسا کہ ازواج نبی کی شان رفیع کا مقتضا ہے پوری آیت رسول اللہ کے گھر والوں کے مزید شرف و احترام کے اظہار کے لیے ہے۔

۶۶ (اور خود بھی اس پر عمل کرو، اور دوسروں تک بھی اسے پہنچاؤ)

أمر الله أزواج رسولہ بأن یخبرن بما أنزل الله من القرآن فی بیوتہن، وما یرس من أفعال النبی صلی الله علیہ وسلم وأقوالہ فیہن حتی یبلغ ذلك إلی الناس فیعملوا بما فیہ ویقتدوا بہ، (ابن العربی، ج ۳/ص: ۵۷۲)

اور یہیں سے بعض نکتہ رس فقہاء نے مسائل دین میں خبر واحد کے قبول کا جواز نکالا ہے۔

وهذا يدل علی جوار قبول خبر الواحد من الرجال والنساء فی الدن۔ (ابن العربی،

ج ۳/ص: ۵۷۲)۔

فی بیوتکن۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی الگ مستقل مکان حجرات ازواج کے علاوہ تو تھا نہیں، یہاں بیوتکن لا کر بیوی صاحبان کو اس شرف و فضیلت کی یاد دلانی گئی ہے کہ نزول وحی و حکمت خاص تمہارے ہی گھروں میں تو ہوتا ہے۔ تم سے بڑھ کر ان علوم و حقائق و شرائع کا حامل اور کون ہوگا۔

آیات اللہ۔ یعنی قرآن مجید۔

أی القرآن (مدارک، ص: ۹۱۱)

الحکمة۔ یعنی احکام شریعت و فہم قرآنی۔

عَبْرًا إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ

پورا خبردار ہے۔ ۶۷ بے شک اسلام والے اور اسلام والیاں ۶۸ اور ایمان والے اور ایمان والیاں ۶۹

وَالْقَاتِلِينَ وَالْقَاتِلَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ

اور قاتل اور قاتلہاں ۷۰ بے اور صادق مرد اور صادق عورتیں ۷۱ اور صابر مرد اور صابر عورتیں ۷۲

أَيُّ الْمَسْأَلَةِ أَوْ بَيَانِ مَعْنَى الْقُرْآنِ. (مدارك، ص: ۹۴۱)

۶۷ (اس لیے اس کے احکام کی تعمیل کا اہتمام نہایت درجہ واجب ہے)

لطیفاً لطیف وہ جو احوال قلوب کو بھی خوب جانتا ہے۔

حیرت۔ حیر وہ جس پر اعمال پوشیدہ سے پوشیدہ بھی روشن ہیں۔

۶۸ یعنی وہ مرد و زن جو اسلام کے اعمال ظاہری، نماز، روزہ وغیرہ پر قائم ہوں۔۔۔

الفاظ کا رخ اقرار و اعمال اسلامی کی طرف ہے۔

۶۹ یعنی وہ مرد و زن جو عقائد صحیح کے پابند ہوں۔۔۔۔۔ الفاظ کا اشارہ عقائد اسلامی

کی جانب ہے۔

۷۰ اعمال و عقائد دونوں کا ذکر اوپر آچکا، اب یہاں زور فرماں برداری پر ہے، یعنی

یہ جو کچھ کر رہے ہیں براہ انقیاد، بلا کراہت و پس و پیش کر رہے ہیں۔

المداومین علی الطاعات القائمة بها. (روح، ج ۲۲، ص: ۲۱)

۷۱ یہ صدق جامع ہے صدق قول، صدق عمل، صدق نیت، صدق ایمان، ہر قسم کے

صدق کا۔

قبل فی القول والعمل۔ (روح، ج ۲۲، ص: ۲۱)

۷۲ صبر یعنی ثبات و استقامت، اپنے سارے منوات کے ساتھ۔ یعنی طاعتوں پر

بھی، معاصی کی طرف سے بھی، مصائب پر بھی۔

علی المعاکرہ و علی المعادات و من المعاصی۔ (روح، ج ۲۲، ص: ۲۱)

وَالْحَاشِیْنَ وَالْحَاشِیَّاتِ وَالْمُتَصَلِّیْنَ وَالْمُتَصَلِّیَّاتِ وَالصَّائِمِیْنَ

اور خشوع والے اور خشوع والیاں ۳۱ ع اور تصدق کرنے والے اور تصدق کرنے والیاں ۳۲ ع اور روزہ رکھنے والے

وَالصَّائِمِیَّاتِ وَالْحَافِظِیْنَ قُرُوحَهُمْ وَالْحَافِظِیَّاتِ وَالذَّاكِرِیْنَ اللّٰهَ كَثِیْرًا

اور روزہ رکھنے والیاں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو بکثرت یاد کرنے والے

وَالذَّاكِرِیْنَ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِیْمًا ۝

اور یاد کرنے والیاں ان (سب) کے لیے اللہ نے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے ۵ ع اور کسی مومن

وَلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضٰی اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَمْرًا اَنْ یَّكُوْنَ لَهُمُ الْیَحِیْرَةُ

باسوتہ کے لیے یہ درست نہیں کہ جب اللہ اور اس کا رسول کسی امر کا حکم دے دیں تو پھر ان کو اپنے (اس) امر میں کوئی اختیار

۳۱ ع یہ خشوع شامل ہے عبادات میں توجہ قلب پر اور عادات میں تواضع پر بھی۔

۳۲ ع نصدق میں زکوٰۃ و صدقہ نفل وغیرہ سب آگئے۔

۵ ع آیت میں مردوں سے ساتھ ساتھ عورتوں کی بھی تصریح برابر ہوتی چلی گئی

ہے، حالانکہ قرآن کا عام دستور ہے کہ مردوں سے ذکر میں عورتیں ضمناً و تبعاً شامل ہی سمجھ لی جاتی ہیں۔ اہل تفسیر نے توجیہ یہ کی ہے کہ یہاں اصلاً و مستقلاً من ازواج پیامبر ہی کی مقصود تھی، اور جو مقصود ہوا، اسے ضمناً و تبعاً نہیں پیش کیا جاتا۔

مردوں کے لیے الحافظ طبرسی مرد و حہم اور عورتوں کے لیے صرف الحافظ طبرسی گویا مردوں کے لیے تصریح اور عورتوں کے لیے کنایہ۔ اہل تفسیر نے اس کی بھی توجیہ دو طرح پر کی ہے۔ ایک یہ کہ اس میں عورتوں کو تعلیم ہے حیائے ذکر کی۔ وہ سمجھیں کہ اللہ ان کی تعلیم تک میں کنایہ پر کفایت کرتا ہے۔ دوسرے یہ کہ مرد کے لیے صرف اعضائے مردانہ کا تحفظ کافی ہے۔ بخلاف اس کے عورت کی ہر چیز عورت ہوتی ہے۔ اسے اپنے حفظ کے لیے احتیاط اپنے رفقا و رفقاء، لباس و آواز ہر چیز میں رکھنا لازمی ہے۔

يُطَوِّنُهُمْ وَاجْعَلُوهُ ۝ وَلَهُمْ مَقَامٌ مِنْ حَدِيدٍ ۝ كَمَا

پیٹ کی چیزیں اور کھائیں۔ اور ان کے (مارے کے) لئے گرز ہوں گے لوہے کے۔ وہ

أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غِيٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ

جب بھی گئے تھے اس سے باہر نکل جائیں گے، اسی میں ڈھکیل دیئے جائیں گے۔ اب دیکھئے عذاب

الْحَرِيقِ ۝ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

جنتے رہو۔ بے شک اللہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک عمل کے

جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ

باغوں میں داخل کرے گا کہ ان کے نیچے ندیاں بہ رہی ہیں وہاں ان کو گیس سوئے

مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسٌ سُمْرٌ فِيهَا حَرِيرٌ ۝ وَهَذُو

کے اور موتی پہنائے جائیں گے۔ اور وہاں ان کی ریشم کی پوشاک ہوگی۔ اور ان کو

إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۝ وَهَذُو إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ ۝

ہدایت ہوگئی تھی کلام طیب کی طرف اور انھیں ہدایت ہوگئی تھی اخذائے کائنات حمد کے راستہ کی جانب

۱۷۷ غرض یہ کہ تعذیب کی جو ہو رک تریں موتیں ہیں، سب ان بد نصیبوں کو پیش کر رہی ہیں۔

تو ریت کا و خیر ذکر ہی نہیں، کھیل جو عام طور پر تمام تر رحم و کرم، شفقت و رحمت ہی کی کتاب کہی

جاتی ہے، اس میں بھی دوزخ کے ہوس کا سرخراہ بار پیش کئے گئے ہیں۔ جو بے پناہ تر رہے۔

۱۷۸ مافی بطونہم۔ یعنی انتڑیاں وغیرہ۔

۱۷۹ (ہمیشہ کے لئے) اور تمہیں کبھی نکلتا نصیب نہ ہوگا)

یہ فرشتے ابلی دوزخ سے کہیں گے۔ تعذیب کا نام یوں ہے و قیل لہم ذوقوا۔

منہا۔ فیہا۔ دونوں جگہ منیرھا۔ السار کی طرف ہے۔

۱۸۰ زیور اور ریشم اس دار العمل میں مردوں کے لئے ناجائز ہیں۔ جنت میں جو صرف

دارالجزاء ہے اور اس کے قانون اور ضابطے دار العمل سے بالکل مختلف ہوں گے وہاں بالکل جائز ہو جائیں گے

۱۸۱ (اسی دنیا میں۔ اور یہ جنت کا نعام و اکرام سب اسی ہدایت کا نتیجہ ہے)

الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ۔ طیب کا اطلاق ہر پاکیزہ و نافع چیز پر ہو سکتا ہے یہاں مراد ہے

زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُغْفِرَ لِيْ تَفِيْكَ مَا لِلَّهِ مُبْدِيهِ

اپنی (زوجیت میں) رہنے دے اور اللہ سے ڈر ۹ اور آپ اپنے دل میں وہ چھپاتے رہے جسے اللہ ظاہر کرنے والا تھا

وَتُغْفِرَ النَّاسَ ۚ وَاللَّهُ اَخْقٰ اَنْ تَغْفِرَ ۝

اور آپ لوگوں (کی طرف) سے اللہ سے زیادہ بخیر سے غلطیوں کی اصلاح کرنے والے اور اللہ سے زیادہ بخیر سے غلطیوں کی اصلاح کرنے والے ۱۰

ہے۔ اور رسول کی طرف سے انعام یہ ہے کہ آپ نے مسلمانوں کی تعلیم فرمائی، غلامی سے آزاد کیا، اپنی قریبی رشتے کی بہن سے نکاح کرادیا۔ حدیث میں ان کے لیے الفاظ آئے ہیں کہ ان میں احب الناس الیّ، میرے محبوب ترین انسانوں میں ہیں۔

۹ یعنی بیوی کے حقوق میں کوتاہی نہ کرو۔

واتق الله في معاشرتها (محر: ج ۷ ص ۳۳۴)

روح اللہ۔ یہ بیوی صاحبہ وہی حضرت زینب تھیں۔ آخر ان شوہر کو بھی راضی نہ رکھ سکیں۔ حضرت زینب نے طلاق دینے کا فیصلہ کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو قبائش کی کہ جہاں تک بن پڑے نباہ کرو۔

اتق الله۔ قرآن مجید نے یہ ایک ایسی جامع ہدایت کر دی کہ خانگی زندگی کو خوش گوار بنانے اور رکھنے کے لیے پھر اس کے بعد کسی اور ہدایت کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ تقویٰ الہی پر اگر عمل ہو، تو ازدواجی زندگی ہمہ خانگی زندگی ہی پر کیا متوقف ہے، ہر شعبہ زندگی کی تمہیں شیرینیوں میں تبدیل ہو سکتی ہیں۔

۸۰ جب شکایتیں اور رنجشیں حد سے بڑھ گئیں اور آپ کو خواہ دلی سے خواہ قرآن سے اور دونوں سے یقین ہو گیا کہ اب یہ تعلق ازدواج نہ نہیں سکتا، تو قدرۃ آپ کو بڑی فکر اس کی پیدا ہوئی کہ اب آئندہ کے لیے انتظام کیا ہو۔ زینب کی ایک دل شکنی تو پہلے ہو چکی تھی، جب ان کا عقد ان کی عالیٰ نسب کے باوجود ایک آزاد شدہ غلام سے کرایا گیا تھا۔ دوسرا داغ اس سے بڑھ کر ان کی عزت مرنی اور نیک نامی پر یہ لگ رہا تھا کہ نباہ ان آزاد شدہ غلام کے ساتھ بھی نہ ہو سکا! طلاق ان سے بھی مل رہی ہے اور اب ساری زندگی ایک آزاد شدہ غلام کی مطلقہ ہی کہلا کر بسر کرنا ہوگی! یہ تنگ ورننگ جس قدر شاق ہوا ہوگا ظاہر ہے۔

اس موقع پر ایک شوکی اور دل شکنی کے تذکرہ کی صورت یہی تھی کہ سردار اسلام نے نبی کو
خود اپنے نکاح میں لا کر ان کی دل جوئی اور قدر افزائی کریں۔ ساتھ ہی یہ خیال بھی تھا کہ قوم عرب
جو منہ بولے بیٹے کے ساتھ نکاح کو اتنا معیوب سمجھ رہی ہے وہ کیا کہے گی، آپ اسی فکر و تردد میں تھے کہ
حکم الہی ملا کہ طعن مطلق سے بے پردا ہو کر نکاح کر لیجئے۔ نسب کی ایک شوکی و دل دہی جو تھی، وہ تو تھی
ہی، اصلاح عامہ کی طرف بھی کتابت و اقدام اس طرح اٹھ گیا کہ حقیقی کی زوجہ سے نکاح کا جواز خود اصل
رسول سے ثابت ہو گیا۔

و نفعی . . . مبدیہ۔ یعنی یہی ارادۂ نکاح بغرض ایک شوکی و دل دہی جس کا اظہار حق
تعالیٰ نے کلام مجید کے ذریعہ سے کر دیا۔

یہی من نکاحك لها (ابن العربی، ج ۳/ ص ۵۷۸)
والمراد بالموصول . . . ما اوحى الله تعالى به اليه ان يزوج رضى الله عنها
مطلقاً رداً و يزوجها بعد عليه الصلوة والسلام و ابى هذا ذهب أهل التحف من
المفسرين . (روح، ج ۲۶/ ص ۲۴)

و نفعی الناس۔ یعنی وہی عرف عام و رواج کے خلاف ہونے کی بنا پر اہل قوم و قبیلہ طرح
طرح کے طعنے کریں گے کہ دیکھئے منہ بولی بہو کے ساتھ نکاح کر لیا، اور آپ کو اپنی بدنامی کا اندیشہ تھا۔
ان ینکحوا امیك (ابن العربی، ج ۳/ ص ۵۷۶)

یہاں بعض اہل تفسیر کے قلم کا غروش ہو گئی ہے، اور بعض ایسے قصے درج کر دیے ہیں، جو ایک
طرف تو نقلاً بے سند ہیں، اور دوسری طرف مطلقاً بے سرو پا اور شان رسالت کے متنافی، یعنی ناقابل قبول
ندانیہ شدائیہ، مختلفین مفسرین نے اسی لیے ایسے قصوں کی بنا نقل کیے بھی تردد و تکذیب کر دی ہے۔

ولبعض المفسرين كلام في الآية بنفسه النفس من مصب السوء صريحا
صليحاً. (بحر، ج ۷/ ص ۲۳۴)

أحيانا أن يصرح بها صليحاً لعدم صحتها فلا يوردها (ابن كثير،
ج ۳/ ص ۴۵۸)

فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا

پھر جب زید کا دل اس (عورت) سے بھر گیا اور

والفصاح من هذه القصة كلام لا يسمى ان يجعل من حبر القول

(روح، ج ۲۲ / ص ۲۴)

ما الله مبده۔ کی تفسیر محبت وغیرہ سے کرنا جیسا بعض اقوال شاذہ غیر مستند الی الدلیل الصحیح میں ہے۔ صحیح نہیں، کیوں کہ ان سے پوچھا جائے گا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کا ابداء کہاں کیا۔ بخلاف تفسیر انکاح کے کہ رو جسکھا میں بھی ابداء ہوا ہے (تھانوی، ج ۲ / ص ۳۰۹)

مسیحی اہل قلم نے خوب خوب اس موقع پر اپنے نامہ اعمال کو سیاہ کیا ہے، لیکن خدا کی شان ایک ممتاز برطانوی مصنف ہا سورتھ اسمتھ (Bosworthsmite) نے ٹھیک اس کے برعکس نتیجہ حضور کے کمال اخلاص کا اسی سورت سے نکالا ہے۔ ملاحظہ ہو، تفسیر انگریزی۔

آیت سے معلوم ہوا کہ طعن عوام سے اندیشہ ایک امر طبعی ہے، اور منافی مرتبہ رسالت نہیں۔ پھر منافی کمالات ولایت تو اور بھی نہیں۔

مرشد تھانوی نے فرمایا کہ جس فعل میں کوئی دینی مصلحت ہو جیسے اس قصے میں مصلحت تھی، اس میں ملامت کی پروا نہ کرنی چاہئے، اور یہ مصلحت وہ تھی جو لکھی لایکوں علی المومنین حرج میں مذکور ہوئی، البتہ جس میں بجائے مصلحت کے عام مومنین کے لیے کوئی مفیدہ و معزرت ہو، اس میں احتیاط کرنا چاہئے، جیسے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ حطیم میں کیا۔ (تھانوی، ج ۲ / ص ۳۰۷)

۸۱ (اور کوئی واسطہ اس سے باقی نہ رہا)

یعنی جب زید نے طلاق دے دی اور عدت بھی گزر گئی۔ قصاء و طر کا اطلاق اس صورت میں ہوتا ہے جب کوئی بھی واسطہ فریقین میں باقی نہ رہ جائے، اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جب طلاق پر عدت عدت بھی گزر جائے۔

والحمی فلما لم یبق لرید فیہا حاجة و نقاصرت عہا ہمتہ و طاہت عہا نفسہ

و طلفہا و انقصت عدتہا (کشاف، ج ۳ / ص ۵۲۶)

زَوْجُهَا لَكِي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ

توہم نے اس کا نکاح آپ کے ساتھ کر دیا ۸۲ تاکہ اہل ایمان پر اپنے منہ بولے بیٹوں کی بیویوں کے بارے میں

أَدْعِيَانَهُمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا

کچھ نکل نہ رہے، جب وہ ان سے اپنا حق بھر چکیں ۸۳

ای طلقها كما روى عن قتادة (روح، ج ۲۲/ص: ۲۵)

ای لما طلقها زيد وانقضت عدتها (کیر، ج ۲۵/ص: ۱۸۳)

قول: إن قضاء الوطر بشر بانقضاء العدة. (روح، ج ۲۲/ص: ۲۶)

تمام صحابیوں میں یہ شرف حضرت زیدؓ ہی کو حاصل ہے کہ ان کا نام صراحت کے ساتھ قرآن مجید میں آیا ہے۔۔۔ اور اسی بنا پر بعض لوگوں نے حضرت زیدؓ کو افضل الصحابہ قرار دیا ہے۔

۸۲ صحیح مسلم میں حضرت انسؓ کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ جب عذت ختم ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نکاح کا پیغام بھی حضرت زیدؓ ہی کی معرفت بھیجا، ضیافہ ولیمہ بڑے پیمانے پر ہوئی۔ حضرت انسؓ ہی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کسی بیوی صاحبہ کا ولیمہ اس پیمانے پر اور اتنا اچھا نہیں کیا۔ (مسلم، رقم: ۱۳۲۸)

زواج سکھا کے روشن ترین اعلان نکاح کے بعد ھجرت ۱۱ اب کسی ظاہری عقد نکاح کی ضرورت ہی نہیں باقی رہی تھی، لیکن اس کے باوجود اس عالم ظاہری میں بھی نکاح ہوا۔ یہ نکاح خود حضرت زینبؓ کے بھائی ابوالاحسن جحشؓ نے پڑھایا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر چار سو درہم کا رکھا۔

زوجه لها اعموها ابو احمد بن جحش وأصدقها رسول الله صلى الله عليه

وسلم أربع مائة درهم. (ابن هشام، ج ۴/ص: ۴۹۷)

لفظ زواج سے بعض فقہاء نے مسئلہ لایت نکاح کا استنباط کیا ہے۔

دلیل علی ثبوت الولی فی النکاح (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۱۹۵)

۸۳ ادعیانہم مطلب یہ ہوا کہ اس عالم تشریفی کا اعلان تو ہمیں

مقصود ہی تھا۔۔۔ فقہاء نے یہیں سے یہ استنباط کیا ہے کہ جو احکام تشریفی نبی کے لیے ہیں (جب

وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ

صاحب کا حکم پہا ہو کر ہے مطلقاً ۸۴ نبی کے لیے فرض سے جو کچھ مقرر کر دیا تھا ۸۵ ان پر اس باب میں کوئی الزام نہیں

لَهُ ۝ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ۝ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ فَتْرًا مَقْدُورًا ۝

۸۵ اسی معمول (۸۴) ہے ان (پیغمبروں) کے بارے میں جو (آپ سے) پیشتر ہو چکے ہیں ۸۶ اور اللہ کا حکم جو (نہ) پہا ہو کر ہے ۸۷

نکات ان کی خصوصیت کی تصریح نہ کر دی جائے) وہی ساری امت کے لیے بھی ہوتے ہیں۔

الامة مساوية للنبي صلى الله عليه وسلم في الحكم إلا ما خصه الله تعالى به
لأنه أحقر منه أحل ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ليكون المأمون مساوياً له
(محاصر، ج ۳/ ص: ۳۶۱)

واستدل بهذا على أن ماتت له صلى الله عليه وسلم من الأحكام ثابت لامت
إلا ما علم أنه من خصوصياته عليه الصلوة والسلام بدليل، (روح، ج ۲۲/ ص: ۲۶)

۸۴ (کہ حکمت نگوئی مقتضی ہی اس کی تھی)

۸۵ (نکویناً خواہ تشریفاً)

یہاں مراد اسی کا ح تصنیف سے ہے۔

ای میں ما احل له وأمره به من نرويح رب رضى الله عنها. (ابن کثیر، ج ۳ ص: ۴۵۹)

۸۶ یعنی انبیائے سابقین کا یہی دستور رہا ہے کہ انہیں جس امر کی اجازت ہوتی ہے،

اسے جلاتا مل کر گزرتے ہیں، اور اس میں مورد طعن و ملامت نہیں ہو سکتے۔

الذين خلو من قبل - سے مراد انبیائے سابقین ہیں، جیسا کہ آئندہ آیت میں تصریح سے

آ رہا ہے۔ الذين يبلغون رسالت الله.

ای من قبلك من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام. (روح، ج ۲۲/ ص: ۲۷)

۸۷ یعنی بے شمار حکمتوں اور مصلحتوں پر مشتمل دنیوی حکمرانوں کے احکام کی طرح

فوری مقصد و ضرورت پر مبنی نہیں۔

بِالَّذِينَ يَلْعَنُونَ رُسُلَ اللَّهِ وَيَعُشُونَ آلَاءَهُمْ وَلَا يَعْشُونَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ۚ

(یہ وہ لوگ ہیں) جو اللہ کے پیامات پہنچایا کرتے تھے اور اسی سے ڈرتے تھے اور بجز اللہ کے کسی سے نہیں ڈرتے تھے

وَكُفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ

اور اللہ حساب کے لیے کافی ہے ۸۸ محمد تمہارے مردوں میں سے کسی کے باپ نہیں ہیں ۸۹

وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَغَاثَ النَّبِيِّينَ ۚ

البتہ اللہ کے رسول ہیں ۹۰ اور (سب) نبیوں کے ختم پر ہیں ۹۱

۸۸ (چنانچہ آج جو آپ پر طعن کرنے والے ہیں وہ بھی کل حساب سے بچے نہ

رہیں گے)

یلعنون رسل اللہ۔ تبلیغ پیام الہی عام ہے قوی اور فعلی ہر قسم کی تبلیغ کے لیے انبیائے
گذشتہ کے قصے محض آپ کی تقویت قلب کے لیے ہیں، ورنہ آپ تو یوں بھی کبھی غیر اللہ کے خوف کو
خاطر میں نہ لائے۔

۸۹ (اور جب ان کے کوئی بیٹا ہی نہیں تو بسو کے ساتھ نکاح کا سوال ہی نہیں

پیدا ہوتا)

اسم پاک محمد پر حاشیہ سورۃ آل عمران ۱۴۳ میں گزر چکا ہو محمد لا رسول کے

تحت میں۔

۹۰ (اور اسی طرح ساری امت کے روحانی مربی)

اس میں یہ بھی اشارہ نکل آیا کہ آپ کو امت کے ایک ایک فرد کے ساتھ جو تعلق شفقت

و رحمت ہے وہ طبعی نہیں، ماتحت رضائے الہی ہے۔

۹۱ (اس لیے آپ کی تربیت روحانی بھی غیر موقوف و غیر منقطع ہے)

ختم نبوت کی یہ تصریح نہ ہوتی جب بھی دوسری آیات۔ مثلاً الیوم اکملت لکم دینکم

وانتم علیکم بمعنی وغیرہ اس عقیدے کی بنیاد بننے کے لیے کافی تھیں۔ جب کوئی وجہ حرید

وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٩٢﴾ بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ

اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔ ۹۲ اے ایمان والو! اللہ کو خوب کثرت سے

ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٩٣﴾ وَتَبَحُّوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩٤﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ

یاد کرو ۹۳ اور صبح و شام اس کی تسبیح کرتے رہو ۹۴ وہ ایسا ہے کہ وہ خود اور اس کے فرشتے (بھی) تمہارے اوپر

وَمَلَائِكَتُهُ يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ النُّورَ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٩٥﴾

رحمت بھیجتے رہتے ہیں ۹۵ تاکہ وہ تمہیں تاریکیوں سے نور کی طرف لے آئے ۹۶ اور وہ مومنین کے حق میں تو رحیم ہی ہے

وَأَجْمَعَتْ عَلَيْهِ الْأُمَّةُ فَيَكْفُرُ بِمَدْعَى خِلَافِهِ وَيَقْتُلُ أَنْ أَصْرَ. (روح، ح ۲۲/ ص ۴۱)

یہ ختم نبوت کا دعویٰ بھی اسلام کے امتیازی خصوصیات میں سے ہے پیغمبر اور ہادیاں مذہب قرآن سے قبل بے شمار آچکے تھے۔ کتابیں بھی نازل ہو چکی تھیں، مگر یہ دعویٰ کسی نے بھی نہیں کیا تھا کہ میں آخری پیغمبر ہوں اور میرے بعد اب کوئی پیغمبر نہ آئے گا۔

۹۲ (سو اس نے کسی مصلحت ہی سے رسول کو اس نکاح کا حکم دیا)

۹۳ طاعتیں اور عبادتیں جتنی بھی ہیں، سب ذکر الہی ہی کی فرد ہیں۔

کل طاعة وکل نحر من جملة الذکر (کشاف، ح ۳/ ص ۵۲۹)

۹۴ یعنی اس کے ذکر و طاعت پر دوام رکھو۔

بکرة وأصیلا إشارة على المداومة. (کبیر، ح ۲۵/ ص ۱۸۶)

ای کافۃ الأوقات (کشاف، ح ۳/ ص ۵۲۹)

۹۵ (اسی کے حکم سے)

اللہ کا رحمت بھیجتا تو ظاہر ہی ہے۔ فرشتوں کا رحمت بھیجتا رحمت کی دعا کرتا ہے۔

۹۶ (کہ اللہ کی رحمت اور ملائکہ کی دعا کی برکت سے یہ نعمت تمہیں برابر حاصل

ہوتی رہے)

نَجِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ آخِرُ كَرِيْمًا ﴿٩٧﴾ بِأَيُّهَا النَّبِيُّ

کرم دہاں سے تم کے کچھ دہاں (دل جیسے) سلام سے علی اور اس کے ساتھ ہے سزا و سزا پر نہ دیکھ سکتے ہیں

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ قَاهِلًا مِّنْهُنَّ وَنَبِيْرًا وَنَذِيْرًا ﴿٩٨﴾ وَقَاعِيْنَا إِلَى اللَّهِ

ہے اے تم نے آپ کو بھیجا ہے بطور نبی اور نذیر والے والے والے والے والے والے والے والے والے

بِأَذْنِهِ وَيَرَاكُمَا مُبْشِرًا ﴿٩٩﴾ وَنَبِيْرًا لِّلْمُؤْمِنِيْنَ بِأَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ

دہاں والے کے ۹۹ اور بطور ایک روشن چراغ کے ۱۰۰ آپ شہادت دیجئے ہیں وہیں کہ اس پر اللہ کی طرف سے

الطمانت۔ سے مراد جہل و ضلالت کی تاریکیاں ہیں۔

النور۔ سے مراد علم و ہدایت کا نور ہے۔

۹۷ اللہ اپنے بندوں کو خود سلام کرے، جنت میں مومنین کے عز و اکرام کی یہ انتہا ہوگی۔

وَنُحِبُّهُ اللَّهُ لَهُمْ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ مَرَحًا مَّعَادِي الدُّنْيَا أَرْصُوسِي

(مروج ۷/ص: ۲۳۷)

یہی سلام اہل جنت کا آپس میں اور فرشتوں کی طرف سے بھی ہوگا۔

۹۸ اس صفت کا ظہور حشر میں ہوگا، جب آپ کی شہادت پر آپ کی امت کا فیصلہ ہوگا۔

شہادۃ کے معنی یہ بھی کیے گئے ہیں کہ آپ تمام امتوں کے رسولوں پر بطور شاہد پیش

ہوں گے کہ وہ ادائے رسالت کر چکے۔

قِيلَ: الْمُرَادُ شَاهِدًا عَلَى جَمِيعِ الْأُمَمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا أُنْبِئَهُمْ قَدْ بَلَغَهُمُ

الْمُرْسَلَةُ. (روح ۲۶/ص: ۱۵)

اور مولانا نے روٹی نے تو یہ پہلو لیا ہے کہ حق تعالیٰ نے آپ کو بندوں کے مختلف مراتب

و منازل سے مطلع کر رکھا ہے ع

در نظر بودش مقامات العباد ز اں سب نامش خدا شاہد نہاد

۹۹ داعیاً الی اللہ۔ پر ملاحظہ ہو حاشیہ تفسیر انگریزی۔

۱۰۰ (سرنا پانچویں ہدایت ہونے کے لحاظ سے)

فَضْلًا كَثِيرًا ۝ وَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعُ أَذْنَهُمْ

یعنی فصل ہے ۱۰۱ اور کافروں اور منافقوں کا کہا۔ کیجئے، ۱۰۲ اور ان کی اذیت رسال کا خیال نہ کیجئے ۱۰۳

وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اور اللہ پر بھروسہ رکھئے اور اللہ ہی کافی کارساز ہے ۱۰۴ اے ایمان والو!

مفسرین قدیم نے لکھا ہے کہ بجائے آفتاب کے چراغ سے آپ کے تشبیہ دینے میں یہ نکتہ ہے کہ نورِ قلاب کو تیز دھڑی ہوتا ہے لیکن اس کا لیضان ضعیف ہے اپنا سا کسی کو نہیں بنا سکتا، بخلاف اس کے چراغ سے صد ہا ہزار چراغ جلتے جلتے جاتے ہیں، چنانچہ امت میں لیضان رسول سے قیامت تک اولیاء و ابرار ہوتے رہیں گے۔

۱۰۱ احقر کے نزدیک چراغ سے تشبیہ دینے میں یہ نکتہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک تو چراغ تک رسائی آسان ہے، پھر چراغ سے ہر وقت نور حاصل کرنا ممکن ہے۔ پھر سہل الحصول ہے۔ پھر اس سے نور حاصل کرنے میں اکتساب اور قصد کو بھی دخل ہے۔ پھر صحیح المزاج اور صحیح البدن انسان کو اس سے ناگواری کسی وقت نہیں ہوتی۔ پھر اس میں شان انیس ہونے کی بھی ہے اور ان سب صفات کو انبیاء علیہم السلام کی شان سے زیادہ مستاجبت ہے (تھانوی، ج ۲/ص ۳۱۱)

۱۰۱ (آپ کے واسطے سے)

یعنی دنیا میں غلبہ و نصرت اور آخرت میں غلبہ و مغفرت پھر ہر نعمت اخروی میں دوام و بقا۔

۱۰۲ یعنی ایسا نہ ہو کہ ان کے طعن عیہم سے آزرده ہو کر ان پر تبلیغ ہی ترک کر دیجئے یہ تو

نتیجہ اور آل کے اعتبار سے عین انہی کی رائے کا اثبات ہو گیا۔

۱۰۳ (جیسا کہ اس واقعہ نکاح میں کہ آپ کی طرف سے تبلیغ فعلی تھی، ان کی طرف

سے سخت اذیت تولی آپ کو پہنچی)

۱۰۴ (اور آپ کو ہر ضرر سے بچالے گا)

اللہ کی کار سازی کا مراقبہ خود ہر گھنٹی کو شیرینی میں تبدیل کر دینے کے لیے کافی ہے۔

إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ

تم جب مؤمن عورتوں سے نکاح کرو، پھر تم انہیں طلاق دے دو، قبل اس کے کہ تم نے انہیں ہاتھ لگایا ہو

فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَلُونَهَا ۖ فَتَمْتَعُوهُنَّ وَسِرَّخُوهُنَّ

تو تمہارے لیے ان کے بارے میں کوئی مدت نہیں جسے تم شمار کرتے ہو ۱۰۵۔ تو انہیں کچھ مال دے دو، اور انہیں خوبی کے ساتھ

مَسْرَاحًا حَمِيلًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ النَّبِيِّ

رضت کرو ۱۰۶ اے نبی! ہم نے آپ کے لیے آپ کی (یہ) بیویاں حلال کی ہیں جن کو آپ

۱۰۵ (اور اس لیے انہیں فوری نکاح مانی سے کوئی مدت عدت مانع نہیں،

در آں حالیکہ دخول کی طلاق کے بعد عدت واجب ہو جاتی ہے)

نکاحتم۔ نکاح کے لغوی معنی تو صحبت یا جماع کے ہیں، مگر قرآن مجید میں عموماً عقد نکاح

کے معنی میں آیا ہے۔

تمسوس۔ ہاتھ لگانا کنایہ محبت سے ہے، حیثیت یا حکماً مثل خلوت صحیحہ کے۔ پس دونوں

سے عدت واجب ہے (تھنوی، ج ۲/ص ۳۱۲)

والخلوة الصحيحة كاللمس (مدارك، ص: ۹۴۵)

إذا نكحتم المؤمنات۔ الفاظ آیت سے فقہائے مفسرین نے یہ نکالا ہے کہ نکاح کو جائز

کتابیہ عورتوں سے بھی ہے، لیکن اولیٰ یہی ہے کہ مومنات کے ساتھ کیا جائے۔

وفی تخصيص المؤمنات مع أن الكنایات تساوی المؤمنات فی هذا الحكم

إشارة إلى أن الأولى بالمؤمن أن ينكح مؤمنة (مدارك، ص: ۹۴۵)

لکم۔ کی ضمیر مذکر سے فقہاء نے یہ نکالا ہے کہ عدت حق زوج ہے، جیسا کہ ولد حق والد ہے۔

فيه دليل على أن العدة تحب على النساء للرجال (مدارك، ص: ۹۴۵)

۱۰۶ نکاح ہو، یا طلاق، رفاقت ہو یا افتراق، قرآن خوبی و خوش اسلوبی کی شرط ہر جگہ

لگائے ہوئے ہے۔ جو کچھ بھی ہو مسراحاً حمیلاً ہو، بالمعروف ہو، یعنی شریفانہ طرز پر ہو، حفظ وضع

و پاسبان مومن کے ساتھ ہو۔ تقصیح و بدنمائی کی صورت بہر حال نہ پیدا ہونے پائے۔

أَتَيْتُ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ بِمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ

ان کے مہر دے چکے ہیں ۷۰۷ اور وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصبت میں دلایا ہے ۷۰۸

وَبَشِّرِ عَمَّكَ وَبَشِّرِ عَمَّتِكَ وَبَشِّرِ عَمَّالِكَ وَبَشِّرِ عَمَلَتِكَ

اور آپ کے چچا کی بیٹیاں اور آپ کی بھوپیسوں کی بیٹیاں ۱۰۹ اور آپ کے ۱۱۰ سوں کی بیٹیاں اور آپ کی غلاموں کی بیٹیاں ۱۱۰

الَّتِي فَاجَرَكَ بِهَا إِنَّهُ إِنْ وَلَّيْتَهُ لَنُكَذِّبَنَّكَ فِيهِ ۚ وَبِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا

جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی ۱۱۱ اور اس سلطان صورت کو (بھی) جو (بلا عرض) آپ کوئی کولے دے ۱۱۲

۷۰۱ (بادجو داس کے کہ وہ چار کے جائز عدد سے زائد ہیں)

جیمبر کے شرف و امتیاز نیز آپ کی ضرورتوں اور مصلحتوں کے پیش نظر آپ کی ازدواجی زندگی سے متعلق اب بعض مخصوص احکام کا بیان ہو رہا ہے۔

۱۰۸ (کنیز شرم کی حیثیت سے)

یعنی ان سب کے رکھنے کی آپ کو اللہ کی طرف سے اجازت ہے۔

۱۰۔ ان سب کے لئے آپ کو دین کے لئے ہر شے سے نفرت ہے۔
 اے اللہ علیہ السلام کی قید سے زرخیز باندیاں اس حکم اجازت سے نکل جائیں۔

۱۰۹۔ دونوں کا خلاصہ یہ کہ آپ کے والد کے خاندان کی بیٹیاں۔

دلوں کا حاصل یہ کہ آپ کی والدہ کے خاندان کی بیٹیاں۔

یعنی دادھیالی اور ناتھالی خاندانوں کی بھی سب عورتیں نہیں، بلکہ وہی جنہوں نے

عمل ہجرت میں موافقت کی ہو، غیر مہاجر بیویاں اس قید سے نکل گئیں۔

مسئلہ میں قید معیت زمانی کی نہیں، مراد صرف محل مہاجرت میں موافقت سے ہے، جیسا

کہ قرآن مجید میں ہے: نوأسلمت مع سلیمان۔

ومع ليس للقرآن بل لوجودها (مدارك، ص. ٩٤٦)

المعينة لها الاشتراك في الهجرة لأمي الصحة فيها (قرطبي، ج ١٤ / ص ٢٠٨)

۱۱۲ یعنی وہ زن مؤمنہ جو بلا مہر اپنے کو آپ کے نکاح میں لے آنا چاہے۔۔۔۔۔ یہ

اجازت آپ کے لیے مخصوص تھی، جیسا کہ ابھی آرہا ہے۔

إِنْ لَرَأَى النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَفِكَحَهَا ۖ عَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

بزرگ نبی (بھی) اسے نکاح میں لانا چاہیں۔ (یہ حکم) آپ کے لیے مخصوص ہے نہ کہ (دور) مومنین کے لیے

قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ

ہم کو وہ (احکام) معلوم ہیں جو ہم نے ان کی بیویوں اور ان کی مائیدوں سے دے دیے ہیں ان پر مقرر کیے ہیں ۱۱۳

لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ۚ

تاکہ آپ پر کسی قسم کی غلی نہ (واقع) ہو ۱۱۴

عَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ۔ آپ کو یہ اجازت تھی، لیکن بھی آپ نے اس اجازت سے فائدہ نہیں اٹھایا، یعنی کوئی نکاح بلا ذکر مہر نہیں کیا۔

اِنْ يَتَكَحَّهٖا اسْتِكَاحٌ۔ نکاح کے معنی میں بھی آتا ہے اور طلب نکاح کے معنی میں بھی۔

اٰی يَسْكُحُّهَا ۖ يَقَالُ ۖ يَكُحُّ ۖ وَاسْتَكْحَ مِنْ عَجَبٍ ۖ وَاسْتَعَجَبَ ۖ وَبَحَوْرُ اُنْ يَرُدُّ

الاستكاح بمعنى طلب الكاح (فرضی: ج ۱۴ / ص ۲۱۳)

۱۱۳ (اور جو ہم نے دوسری آیتوں یا روایتوں کے ذریعہ سے بندوں کو بھی معلوم کر دیا ہے)

عَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ۔ رسول کے لیے حکم مخصوص (جس میں امت شریک نہیں) یہی تھا کہ آپ بلا مہر بھی بیویوں کو اپنے نکاح میں لے سکتے تھے۔ آیت کے اس جز سے اس پر بھی روشنی پڑ گئی کہ یہ خاص حکم آپ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے۔ ورنہ اور احکام مذکورہ بالا آپ میں اور امت میں مشترک ہیں۔

احصاء مخصص بلنت دون ائمة وانه وائمة سواء في من تقدم ذكرهم.

(حصص: ج ۲ / ص ۳۶۵)

۱۱۴ یعنی یہ عام مومنین کے احکام سے آپ کے حق میں بعض امتیازات و تخصیصات آپ کی مخصوص مصلحتوں کے لحاظ سے ہیں تاکہ آپ کے مقاصد پیہرا نہ مصالح میں ہرج واقع نہ ہو۔

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ

اور اللہ تو بخیر و غنیمت والا ہے، جو ارادت والا ہے ۱۱۵ ان میں سے آپ جس کو چاہیں اپنے سے دور رکھیں، اور جس کو چاہیں

مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ أَتَيْتَ مِنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ۚ ذَلِكَ أَدْنَىٰ

اپنے رو بہ رکھیں اور جو چاہے آپ نے لے کر کہہ گا میں سے کسی کو کہہ کر کہیں جب آپ پر کوئی گناہ نہیں، اس (نظام) میں زیادہ قریب ہے

أَنْ تَقْرَأَ أَهْلَهُمْ وَلَا تَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُمْ كُلُّهُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ

اس کی کوئی بات نہیں بخدای، جس کی ہر آرزو نہ ہوگی اور اس پر راضی، جس کی جو کچھ آپ انہیں دے دیں گے، اللہ اور اللہ خوب جانتا ہے

أَحْسَرُ نَعَالِي تَبَسُّعَتِهِ عَلَى السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَا أَبَاحَ لَهُ وَعَلَى

الْمُؤْمِنِينَ فِي مَا أَطْلَقَهُ لَهُمْ. (حصص، ج ۲/ص ۳۶۷)

لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ كَارِبُ نَحْوِي قَدْ عَلِمَا مَا مَرَّصَا عَلَيْهِمْ فِي أَرْوَاحِهِمْ

سے ہے و ماملکت ابھامہ در میان میں بطور جملہ معترضہ کے ہے۔

۱۱۵ چنانچہ جمیع کی بنا پر احکام میں بڑی سہولتیں ملحوظ رکھتا ہے۔ پھر اگر اہل احکام کی

فقیل میں بھی غفلت ہو جائے تو غفوریت کی بنا پر جب چاہے معاف بھی کر دیتا ہے۔

۱۱۶ یعنی جس کو جتنی مدت تک چاہیں اسے باری نہ دیں اور اپنے سے الگ

رکھیں، اور جس کو جتنی مدت تک چاہیں، باری دیتے رہیں اور اپنے پاس ہی رکھیں، یہ آپ ہی کی

صواب دید و مصلحت پر ہے۔ اس باب میں آپ پر وہ پابندیاں نہیں، جو عام امت پر ہیں۔

هَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْقِسْمَ يَسْهُنَ لَمْ يَكُنْ وَاحِدًا عَلَى السَّيِّئِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَأَمَّا كَانَ مَحِيرًا فِي الْقِسْمِ لَمْ يَسْهُنْ وَمَنْ شَاءَ مَسْهُنٌ. (حصص، ج ۳/ص ۳۶۸)

مسہن۔ ضمیر ظاہر ہے کہ ازواج مطہرات کی جانب ہے ذکر انھی کا ہو رہا ہے۔

۱۱۷ آیت کا مطلب یہ ہوا کہ آپ پر ادائے حقوق زوجیت کے باب میں وہ متعدد

پابندیاں عائد نہیں، جو عام مسلمین کے لیے ہیں۔ اور بیویوں کو بہت سے معاملات میں آپ پر کوئی

دعویٰ یا حق ہی نہیں، یہ محض آپ کی خوشی و مصلحت پر ہے کہ آپ فلاں فلاں امور میں ان کی دل جوئی

مَا فِي قُلُوبِكُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا عَلِيمًا ﴿١١٨﴾ لَا يَجْعَلُ لَكَ الْإِنْسَاءُ

اسے جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے اور تمہارے علم والا ہے جو علم والا ہے ۱۱۸ ان عورتوں کے بعد آپ کے لیے کوئی

مِنْ بَعْدُ وَلَا أَكْ تَبْدَلُ بِهِنَّ

جائز نہیں ۱۱۹ اور نہ ہی کر آپ ان سے ہوں کی جگہ

درعایت کرتے رہیں، تو جب ازواج مطہرات کا استحقاق ہی باقی نہ رہا تو قدرۃ انھیں رنج بھی بہت کم ہوگا۔ عموماً عاداتاً تو رنج کی بنیاد یہی استحقاق ہی ہوتا ہے۔۔۔۔۔ جب یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انتظامات حق تعالیٰ ہی کی جانب سے ہیں تو اب بجائے رنج کے طویل احکام میں اور مسرت ہوگی۔

لَا يَهْرُ إِذَا عَمَّسَ أَنْ هَذَا التَّوْبَهُصُ مِنْ عَدِ اللَّهِ أَطْمَأْنِنَ مَعُوسُهُنَّ وَدَهَبَ الْعَابِرُ

وَحَصَلَ الرِّضَا (مدارك، ص: ۹۱۷)

دل نہ۔ یعنی یہی انتہائی سہولتیں اور رعایتیں جو آپ کے حق میں اوپر مذکور ہوئیں۔۔۔۔۔ یا

پھر آپ کی مرضی پر چھوڑ دینے کا حکم۔

أَيُّ التَّوْبَهُصِ إِلَى مُنْبِتَتِ. (مدارك، ص: ۹۱۷)

۱۱۸ وہ اپنے علم کامل سے ہر ایک کی بدگمانیوں اور گستاخانہ خیالات پر بھی مطلع ہے

جس کی جب چاہے گرفت کرے، لیکن اپنے کامل علم سے فوراً گرفت نہیں کرتا۔ سب کو موقع و مہلت دے رہا ہے۔

۱۱۹ (چنانچہ اہل قرابت میں سے غیر مہاجرین یا حلال نہیں، اور دوسری عورتوں میں

سے غیر مومنات حلال نہیں)

مِنْ بَعْدُ۔ یعنی ان عورتوں کے علاوہ جن کے اوصاف ابھی بیان ہو چکے۔

فَالْأَيُّ عِكْرَمَةَ وَالصَّحَابُ مَعِيَ الْآيَةُ لَا يَجْعَلُ لَكَ الْإِنْسَاءُ إِلَّا اللَّاتِي أَحْلَلْتُ

بِالْحَصَةِ الَّتِي تَقْدُمُ دَكْرَهَا. (معالم، ج: ۳ ص: ۶۵۱)

ای میں بعد اوصاف الی سبب فہا ای میں کعب و عکرمہ و انور رہیں

وہو اختصار محمد بن حریر. (فرطی، ج: ۱ ص: ۳۲۰)

مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْلَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ۖ

دوسری کرلیں ۱۲۰ چاہے آپ کو ان کا حسن بھلائی لگے، مگر ہاں بجز ان کے کہ جو آپ کی باندیاں ہیں،

وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ۝ بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا

اور اللہ ہر شے کا (پورا) نگران ہیں۔ ۱۲۱ اے ایمان والو! نبی کے گھروں میں مت جایا کرو

۱۲۰ ”اس طرح سے کہ ان میں سے کسی کو طلاق دے دیں اور بجائے ان کے دوسری

کر لیں، اور یوں بدون ان کے طلاق دیے ہوئے اگر کسی سے نکاح کر لیں تو اس کی ممانعت نہیں۔ اسی طرح اگر بلا قصد تبدل کسی کو طلاق دیں تو اس کی بھی ممانعت ثابت نہیں، بلکہ لفظ تبدل اس مجموعہ کی ممانعت پر دل ہے، پس یہ تبدل ممنوع ہے۔“ (تھانوی، ج ۲/ ص ۳۱۳)

عرب میں ایک دستور یہ بھی تھا کہ شوہر شوہر اپنی بیویوں کا تبادلہ آپس میں کر لیا کرتے تھے۔ چنانچہ بعض مفسرین نے آیت کے تحت میں اس رواج جاہلیت کا بھی ذکر کیا ہے۔

كَانَتِ الْعَرَبُ فِي الْحَاوِلَةِ بِشَادِلُونِ بَارِوَا حَمِهِمْ، بِقَوْلِ الرَّحْلِ لِلرَّحْلِ. بِإِدْلَى

بِامْرَأَتِهِ وَأَبَالَتْ بِامْرَأَتِي (معالم، ج ۳/ ص ۶۵۴)

فَالِ ابْنِ رَهْدٍ: هَذَا شَيْءٌ كَانَتِ الْعَرَبُ تَفْعَلُهُ بِقَوْلِ أَحَدِهِمْ حَذَّ رَوْحَتِي وَأَعْطَى

رَوْحَتَكَ. (قرطبی، ج ۱۴/ ص ۲۶۰)

۱۲۱ (تو اس کو اس کی بھی پوری خبر رہتی ہے کہ کون کس کو کس نظر سے دیکھتا ہے،

اور اس سے تاثیر میں قصد و اختیار کو کتنا دخل ہے)

إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ۔ اس استثنائے باندیوں میں تبدل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

لیے جائز کر دیا۔

وَلَوْ أَعْلَبَكَ حُسْنُهُنَّ۔ قرآن مجید نے اول تو اسے محض بطور احتمال فرض کیا ہے۔

اور احتمالات اس سے کہیں بڑھ کر بھی فرض کیے جاسکتے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید نے فرض کیے بھی

ہیں، لیکن اگر محقق واقف بھی ہو جاتا، جب بھی محض اتنے میں کہ کسی نامحرم کے چہرے پر نظر

يَتَوَاتَرُ النَّبِيُّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِذٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ

جو اس وقت کے جب کھانے کے لیے (آنے کی) اجازت دی جائے (اور جب بھی) ایسے موقع پر اس کی تہی کے حکم ہو جائے

إِذَا دُعِيتُمْ فَأَذِّنُوا قِيَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ

جب تم کو بلا یا جائے تب جاؤ کہ ۱۲۲ پھر جب کھا کھا پھر تو اٹھ کر چلے جاؤ اور اس میں کسی کا کلام نہ بننے رہا کر

پڑ گئی، اور اس چہرے کی زیبائی اور اک میں بھی آگئی، کوئی قباحت شری نہیں، یہ تو ایک امر غیر اخصیٰ ی
ہوا۔ نہ مہم جو کچھ ہے وہ بالقصد نظر کرنا اور بالقصد اس سے لذت حاصل کرنا ہے۔

فقہاء نے آیت سے یہ بھی نکالا ہے کہ نامحرم کے چہرے پر نظر کرنی جائز ہے، جب کہ اس
سے یہ تاثر حسن نہ پیدا ہوتا ہو۔

بدل علی حوار السطر إلى وجه المرأة لأحجية إدا لا يحبه حسنها. (حصاص،
ج ۳/ص: ۳۶۹)

فقہاء نے آیت سے یہ بھی نکالا ہے کہ جس عورت سے شادی کا ارادہ ہو اس کا دیکھنا جائز ہے۔
فی هذه الآية دليل على حوار أن سطر الرجل إلى من يريد رواجها (قرطبي،
ج ۱۱/ص: ۲۲۲)

اور بعض نے اجازت سے بڑھ کر اس کو ارشاد کے معنی میں لیا ہے۔
الأمر بالستر إلى المعطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة. (قرطبي،
ج ۱۱/ص: ۲۲۲)

۱۲۲ مطلب یہ ہے کہ اول تو بے دعوت جاؤ مت، اور دعوت پر جاؤ، جب بھی اتنا قبل
سے مت پہنچ جاؤ۔

بعض لوگ خدمت رسول میں کھانا کھانے کے لیے جاتے اور بہت قبل سے جا کر بیٹھ جاتے
اور کھانے کے انتظار میں بیٹھے رہتے، آپ مروت کی بنا پر زبان سے تو کچھ نہ فرماتے، لیکن طبعاً گرائی
ضروری محسوس فرماتے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ تہذیب مجلسی و آئین منزلی شریعت اسلامی کے
اہم مقاصد میں سے ہے، قرآن کو اس باب میں ہدایات دینا ضرور تھا۔

فقہاء نے تصریح کر دی ہے کہ گونزل آیت آداب نبوی میں سے ہے مگر حکم عام ہے۔

وهذا المحکم وإن نزل خاصاً فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأزواجه بالمعنی

عام فیہ وفی غیرہ۔ (حصاص، ج ۲/ص: ۳۷۰)

”یہ تصریح علماء سرکار نبوی کے ساتھ خاص نہیں، یعنی اس قسم کی جو بات کسی کو گراں و ناگوار

ہو، وہ ناجائز ہے۔“ (تھاوی، ج ۲/ص: ۳۱۸)

إلا أن یؤذن لکم۔ مگر میں کسی کے بھی بے اذن نہ جانا چاہئے، اور آستانہ نبوی پر اذن

کی اہمیت تو بدرجہ اولیٰ ہے۔ کسی کے کھانے میں نظر لگانا اور بے بلائے دعوت میں طفیلی بن کر جانا

جائز نہیں۔ اسی طرح کسی کے گھر میں بے ضرورت اور خلاف اذن دیر تک بیٹھے رہنا جائز نہیں۔

حقوق جس طرح مہمان کے ہیں، میزبان کے بھی ہیں۔ کسی مہمان کو یہ حق نہیں کہ اپنے کسی

قول و فعل سے صاحب خانہ کو ایذا پہنچائے۔

بیوت النبی۔ بیوت کی اضافت نبی کی جانب کی گئی ہے۔ حالانکہ چند ہی آیتیں قبل

و اذکرون ماہتلسی فی بیوتکم میں بیوت کی اضافت ازواج نبی کی جانب کی گئی تھی۔ دونوں

اضافتیں اپنی اپنی جگہ صحیح ہیں۔ وہ گھر رسول اللہ کے بھی تھے، اس معنی میں کہ آپ ہی ان گھروں کے

مالک تھے اور وہ گھر نبوی صاحبوں کے بھی تھے، اس معنی میں کہ مسکن انہی کے تھے۔

إضافة البيوت إلى النبی إضافة مدنی، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة محل.

(ابن العربی، ج ۳/ص: ۶۱۲)

بدلیل اب جعل فیہا الاذن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والادن إسماء یكون

للملک. (فرطی، ج ۱۹/ص: ۲۲۵)

اس سے قطع نظر ایک فرق کھلا ہوا ہے۔ وہاں مقصود تو ازواج کرام کو ان کے مسکنوں کے

شرف و احترام کی یاد دہانی تھی اس لیے رسول کے گھر کو ان بیویوں ہی کا گھر کہنا مناسب و موزوں

تھا۔ اس کے برعکس یہاں لوگ جس گھر میں جمع ہو رہے تھے وہ رسول ہی کے گھر کی حیثیت سے جمع

ہو رہے تھے اس لیے یہاں رسول ہی کا گھر کہنا مناسب تھا۔

إِنَّ فَلَاحَكُمْ كَانَ مُؤَذًى النَّبِيِّ فَيَسْتَعِي مِنْكُمْ ، وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِي

اس بات سے نبی کو آگاہی ہوتی ہے وہ تمہارا انداز کرتے ہیں ۱۲۳ اور اللہ صاف بات کہنے سے (کسی کا)

مِنَ الْحَقِّ ۚ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ۚ

لما ظہریں کرتا۔ ۱۲۴ اور جب تم ان (رسولوں) سے منی چیزیں مانگو تو ان سے پردہ کے پیچھے سے مانگا کرو ۱۲۵

نظر میں نہ رہنی۔ کے معنی وقت کے ہیں، اور مصرودہ ہے جس کا دل صاف کرنے کی طرف انکار ہے۔

مساء غیر منظر میں وقت، و - طر هو المنصر، و لای هو الوقت (اس العربی)

ج ۳/ص: ۶۱۴)

۱۲۳ (اس لیے صاف صاف نہیں کہتے)

آیت سے رسول اللہ کا کمال ذی مروت ہونا ظاہر ہے، اتنی ظاہر ہے کہ سب آپ سے چھوٹے اور کتنا چھوٹے تھے، ان تک کا آپ اتنا لحاظ فرماتے رہتے تھے۔

۱۲۴ (اس لیے تم سے صاف صاف کہا جا رہا ہے)

اس سے یہ شبہ نہ گزرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی اعلان حق سے مروت مانع ہو جاتی تھی۔ اصل یہ ہے کہ جس حق کا اظہار واجب ہے وہ حق اللہ ہے اور جس سے آپ کا استیفاء واقع ہوا وہ حق للنفس تھا کہ اپنے اوپر کلفت اٹھائی۔ اس سے حکم شرعی کا اخفا لازم نہیں آتا کہ غشا و سوسہ ہو۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۳۱۸)

۱۲۵ یعنی اتنا پردہ تو ضرورت کے وقت بھی رہنا چاہئے اور بلا ضرورت تو اس کا اہتمام

اورا شدہ ہے۔

المرأة کلها عورة، بدنها و صورتها کما تقدم، فلا يجوز كشف ذلك إلا الحاجة

کالشفادة علیها، أوداء یكون بدنہا أو سوالها عما یعرض وتعين عدها.

(قرطبی، ج ۱۴/ص: ۲۲۷)

یہ حکم بھی ازواج مطہرات کے ساتھ مخصوص نہیں۔ حجاب ہر نامحرم سے لازم ہے۔

ویدخل فی ذلك جمیع النساء بالمعنی (قرطبی، ج ۱۴/ص: ۲۲۷)

ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِمْ ۚ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا

یہ تمہارے اور ان کے دلوں کے پاک رہنے کا عمدہ ذریعہ ہے ۱۲۶ اور تمہیں جائز نہیں کہ تم رسول اللہ کو (کسی طرح بھی)

رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا ۚ إِنَّ ذَلِكُمْ

تکلیف پہنچاؤ ۱۲۷ اور نہ یہ کہ آپ کے بعد آپ کی بیویوں سے مگر بھی نکاح کرو ۱۲۸ بے شک یہ

كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ۝ إِنْ تُبْذُوا شَيْفَ أَوْ تُعَفِّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ

اللہ کے نزدیک بہت بڑی بات ہے ۱۲۹ اگر تم کسی چیز کو ظاہر کر دو گے یا اسے (دل میں) پوشیدہ رکھو گے، تو اللہ

كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ فِي آبَائِهِمْ وَلَا أَبْنَائِهِمْ

برجیز کو خوب جانتا ہے ۱۳۰ ان (رسول کی ازواج) پر کوئی گناہ نہیں (ساٹنے آنے میں) اپنے باپوں کے، اپنے بیٹوں کے

۱۲۶ (جیسا کہ اب تک بھی جاسمین کے دل پاک رہے ہیں)

لفظ اطہر سے یہ نکتہ بھی نکالا گیا ہے کہ نفس طہارت تو تقویٰ ہی سے پیدا ہو جاتی ہے لیکن

طہارت مزید یعنی خطرات قلب بھی دور ہو جائیں اس کا ذریعہ محرموں سے حجاب ہے۔

۱۲۷ کوئی مسلمان دانستہ وارادۂ تو ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب

مبارک کو ایذا پہنچانے کا خیال بھی نہیں لاسکتا۔ حکم سے مراد یہ ہے کہ اس کا اہتمام خاص رکھو، یہ نہ ہو کہ اپنی بے خیالی، بے توجہی، کم غوری کی بنا پر اپنے کسی قول و فعل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ناگواری و گرائی کے باعث بن جاؤ۔

۱۲۸ (کہ یہ بھی ایک فرد اسی نادانستہ ایذائے رسول کی ہے اور اس ممانعت میں رسول

کے کمال شرف و احترام کا اظہار ہے)

۱۲۹ (کہ تم اپنی ماؤں، امت کی ماؤں سے متعلق سے ایسا خیال بھی دل میں لاؤ)

۱۳۰ (اور ہر شخص سے اپنے اسی علم محیط و کامل کے مطابق معاملہ کرے گا)

یہاں چیزوں کے ابداد و خدادادوں کا تعلق ایذائے رسول سے ہے یعنی کوئی بھی ایسی چیز کر دے جس

سے رسول اللہ کو اذیت ہو تو خواہ اسے کھلم کھلا کر، خواہ پوشیدہ رکھو، حق تعالیٰ کو بہر حال اس کی اطلاع رہے گی۔

وَلَا إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَهْنَآءَ إِخْوَانِهِمْ وَلَا أَهْنَآءَ أَخَوَاتِهِمْ وَلَا نِسَآئِهِمْ

اور اپنے بھائیوں کے اور اپنے بھیبوں کے اور اپنے بھیبوں کے اور اپنی (شریک دین) عورتوں کے

وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ۚ وَآتَقِينَ اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

اور ان اپنی ہاتھوں کے اور اللہ سے ڈرل رہو، بے شک اللہ ہر شے پر

شَهِيدٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

حاضر حاضر ہے۔ ۱۳۱ بے شک اللہ اور اس کے فرشتے نبی پر رحمت بھیجتے ہیں، اے ایمان والو!

صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَ

تم بھی آپ پر رحمت بھیجا کر اور خوب سلام بھیجا کر ۱۳۲ بے شک جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو

۱۳۱ (اس لیے ان تمام احکام کی نگہداشت لازمی ہے)

اور پر ازواج رسول کے حجاب کا حکم مذکور ہو چکا۔ اب بیان یہ ہوا کہ فلاں فلاں کے سامنے، بلا حجاب آ جانا درست ہے لیکن حصر ان میں مقصود نہیں۔ محرموں کا ذکر سورۃ النور ۳۱ میں بھی آچکا ہے۔

۱۳۲ اللہ کا رحمت بھیجنا تو ظاہری ہے۔ بندوں یعنی فرشتوں اور انسانوں کی صورت بھیجنے کے معنی یہ ہیں کہ انھیں حکم مل رہا ہے کہ رسول پر اس رحمت خاص کی دعا کرتے، اور اسے ان کے حق میں طلب کرتے رہیں۔ اسی کو ہماری زبان میں درود بھیجنا کہتے ہیں۔

الصلوة من الله هي الرحمة ومن العباد الدعاء (حصاص، ج ۳/ ص: ۳۷۰)

الصلوة من الله رحمة ورصوامه، ومن العباد الدعاء والاستعمار ومن الأمة

الدعاء والتعظيم لأمره (قرطبی، ج ۱۴/ ص: ۲۳۲)

بصلون۔ صلوة سے یہاں مراد رحمت عام نہیں، رحمت خاص ہے، نبی کے شایان شان۔

یا۔ تسلیماً۔ مومنین کو ذات رسالت کے ساتھ اس طریقہ پر جو ربط پیدا ہو سکتا ہے وہ

بالکل ظاہر ہے، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتب عالیہ میں بھی ان دعاؤں سے ترقی و اضافہ

ممکن ہے۔

”آپ پر سلام بھیجنے کے معنی مجموعہ دو امر کا ہے ایک دعا ہے سلامت عن الآفات کی۔ دوسرے ثابہ جو اس دعا کے لیے لازم ہے، کیوں کہ عرفا یہ صیغہ مخصوص مستحق ثانی کے لیے ہے جو اس دعا کے لیے لازم ہے۔ پس حالت حیات میں تو دونوں کا تحقق ہو سکتا ہے، اور بعد وفات بخود معنی ثانی رہ جاتے ہیں۔ (تہاتوی، ج ۲/ص ۳۱۹)

”چونکہ اس مقام کے مطابق کے وقت احتمال ہے۔ شاید نظر بن وقتہ صلوۃ دوم سے ذہول ہو جائے اس لیے ایک مختصر صیغہ عبرت میں لکھ دیا بھی مناسب ہے کہ میں مکتوبہ درستی پڑھیں گے۔

”اللہم صلی علی عبد و مولیٰ محمد و علیٰ آل محمد و ما لا محمد و آل محمد
وسلم“ (تہاتوی، ج ۲/ص ۳۱۹)

دروود کے واجب ہونے پر تو ہر مذہب کے فقہاء کا اتفاق ہے، لیکن فقہاء کے درمیان اس دوسرے امر کی رائے ہے کہ عمر میں ایک بار بھی پڑھ دیا تو فرض اور سونپا۔

قد تضمن الأمر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وصحبه بنص الحديث
عندنا حتى فعلها الإنسان مرة واحدة في صلاة أو غير صلاة فقد روي عنه
كلمة التوحيد والتصديق بالنبي صلى الله عليه وآله مرة واحدة في صلاة أو غير صلاة
فرضه (جصاص، ج ۳، ص ۳۷۰)

لا خلاف لعلماء في أن هذا الأمر موجود في كتب الخلاف في أوقاته وأعدده
فصلان وأصحابي يوجب في العمر مرة واحدة في صلوات (حمدي، ص ۳۳۳)

والا خلاف في أن الصلاة عليه فرض في العمر مرة واحدة في صلوات (ج ۱، ص ۹۳۶)
علی النبی۔ محققین نے کہا ہے کہ بجائے عمرات محمدؐ کرنے کے، جیسا کہ قرآن کا دستور
حضرات انبیاء کے معاملے میں ہے، عام صفت انبیاءؑ آپ کے طریقہ اور آرام کے ہے۔

وعبر النبي دون سنة تكبيرة على خلاف ما في حكاية نفاي عن سنة عليه
السلام اشعاراً بما أحسن به تكبيرة من مره للصلاة والحمد لله بعد الغفر (روح، ج ۲، ص ۷۵)

رَسُولُهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ۝

ایذا پہنچاتے رہتے ہیں ۱۳۳ ان پر لعنت کرنا بعد نیا ہر آخرت میں، اور ان کے لیے عذاب و سزا کی تیار کر رکھا ہے

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ يُضْمِرُوا

اور جو لوگ ایذا پہنچاتے رہتے ہیں ایمان والوں کو اور ایمان والیوں کو وہوں اس کے کہ انھوں نے کچھ کیا ہو، تو وہ سب سزا

بُهِتَانًا وَإِنَّمَا مُهِينًا ۝ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلٌّ لَّا زَوْجَكَ وَبَنِيكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ

اور صریحاً گناہ کا، (اپنے اور) بچے ہیں ۱۳۴ اسے نبی آپ کے بھائی، بیویاں اور بیویوں اور (عام) ایمان والوں کی عورتوں سے

يُؤْذِينَ عَلَيْهِمْ مِنْ خِلَائِبِهِمْ ۚ ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنْ يُعْرِفُوْا

کے اپنے اور پرہیزگاری کریں اپنی چادریں تھوڑی سی ۱۳۵ اس سے وہ جلد پہچان لی جایا کریں گی

۱۳۳ (قصداً) ظاہر ہے کہ قصد کے ساتھ رسول کو ایذا پہنچانا صرف کافروں اور منافقوں کا کام ہو سکتا ہے، چنانچہ آگے وعیدیں انہی کے حق میں ہیں، جو مسلمان اپنی سادہ لوحی اور بے خیالی سے بلا ارادہ ایذا رسول کا سبب بن جاتے تھے ان کا ذکر اوپر گزر چکا۔۔۔۔۔ یا یوں کہا جائے کہ مقصود کلام ایذا رسول ہے اور اللہ کے نام کے ساتھ عصف رسول کے اعزاز و اکرام کے لیے ہے۔

اللہ و رسول۔ ایذا رسول کے ساتھ ایذا الہی کو ضم کر دیتا ایذا رسول کی اہمیت و اشدیت کے اعتبار کے لیے ہے۔ ہاتھ کو ایذا پہنچانا یہی ہے کہ اس کی مرضیات کے خلاف عمل کیے جائیں۔

ای بلودوں رسول اللہ و ذکر اسم اللہ للتشريف (مدارك، ص: ۹۵۰)

لوعبر بالثناء لله ورسوله عن فعل مالا يحصى به الله ورسوله كالكفر. (مدرك، ص: ۹۵۰)

۱۳۴ مسلمانوں کو اخلاق و اعلیٰ معاشرت کی تعلیم مل رہی ہے۔

بغیر ما کتسوا۔ یعنی بغیر اس کے کہ انھوں نے کوئی ایسی بات کی ہو جس سے سزا و عتاب کے واقعی مستحق ہو جائیں۔ اس قید کے لگ جانے سے تادیب و سزا حسب قواعد شرعی کا جواز نکل آیا۔

۱۳۵ یعنی جب ضرورت باہر نکلتا ہو، تو اپنی چادریں اپنے اوپر سروں سے ڈرا لٹکالیا

کریں، تاکہ چہرہ کے اطراف تو خوب ڈھک جائیں اور خود چہرہ کی ٹکیا بھی ایک حد تک۔ ہمارے ملک میں اسی کو گھونگھٹ نکالنا کہتے ہیں۔

فَلَا يُؤْذَنَنَّ ط

اور اس لیے انھیں ستایا نہ جائے گا ۳۶

تجربہ سے معلوم ہوا ہے کہ محل نقہ پورا چہرہ مع اطراف و جوانب کے ہے نہ یہ کہ ملحقات چہرہ کو چھپا کر صرف چہرے کی ٹکیا کھلی رہنے دی جائے، کوئی عضو بجائے خود کیسا ہی حسین ہو، دوسروں کو متاثر جب ہی کر سکتا ہے جب وہ اپنے حسن و تناسب کو ظاہر کر رہا ہو، اور اس حسن و تناسب کا اظہار جسی ممکن ہے جب اس عضو کے ملحقات بھی کھلے ہوں۔

من حلایبہس۔ حلایب جمع ہے حلاب کی اور حلاب بڑی چادر کو کہتے ہیں جو سارے جسم کے ڈھانپنے کے کام آجائے۔

وهو ثوب اكبر من الحمار والصحيح انه الثوب الذي يستر جميع البدن.

(فرطی، ج ۱۴، ص ۲۴۳)

اس قسم کے سارے احکام کا ماحصل عورت کے حجاب کامل کی تاکید ہے، بخلاف جاہل تہذیبوں کے جہاں عورت کی نیم برہنگی ہی فیشن میں داخل رہی ہے اور آج بھی ہے۔ مفسرین نے آیت کے ذیل میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں قبیلہ بنو تمیم کی کچھ بیبیاں حاضر ہوئیں جو لباس بہت باریک پہنے ہوئے تھیں۔ حضرت صدیقہؓ نے انہیں ڈانٹا کہ کیسی مسلمان ہو، جو یہ مسلمانوں کا لباس پہنے ہوئے ہو۔

ودخل سورة من بني تمیم علی عائشة رضى الله عنها علیہا ثياب رفاق، فقلت

عائشة ان كنن مؤمنات فلیس هذا بلباس المؤمنات (فرطی، ج ۱۴، ص ۲۴۴)

۳۶ یعنی اس شریفانہ لباس سے ہر شخص کو اول نظر میں معلوم ہو جائے گا کہ یہ شریف

عزت دار بیبیاں ہیں، بے حیا نہیں ہیں اور اس لیے ان سے چھیڑ چھاڑ کی جرأت راہ چلتے ہوئے بد معاشوں کو نہ ہوگی۔ عورت کی عصمت کے تحفظ میں بڑا دخل اس کی وضع و لباس کے وقار کو ہے جو عورت اپنے وضع و قطع و پوشش سے آوارہ معلوم ہوتی ہے اسے دیکھ کر محض لفظوں اور بد معاشوں ہی کے نہیں، بلکہ دوسروں کی طبیعتوں میں بھی گدگدی پیدا ہوتی ہے، بخلاف اس کے جس عورت کی وضع

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣٧﴾ لَيْسَ لِمَنْ يَشْتَرِ الْمُتَّقِينَ وَالَّذِينَ

اور اللہ تو بڑا مغفرت والا ہے بڑا رحمت والا ہے ﴿۱۳۷﴾ اگر متانفیس اور وہ لوگ نہ ہار آئے جن کے

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجَفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَتُفْرِكَنَّ

دلوں میں روگ ہے ﴿۱۳۸﴾ اور جو مدینہ میں افواہیں اڑایا کرتے ہیں ﴿۱۳۹﴾ تو ہم ضرور آپ کو ان پر

تفکیر، چال ڈھال بنجیدہ، حیا دارانہ و شریفانہ ہے اور وہ اپنا رکھ رکھاؤ قائم کیے ہوئے ہے اسے چھیڑنے کی ہمت بد معاشوں کو بھی مشکل ہی سے ہوتی ہے۔

نقہا نے آیت سے نکالا ہے کہ جوان عورت پر نامحرموں سے اپنے چہرے کا پردہ واجب ہے، اور یہ بھی واجب ہے کہ جب باہر نکلے تو پردے کا اہتمام کرے۔

فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْمَرْأَةَ الشَّابَّةَ مَأْمُورَةٌ بِسُرُوحِهَا عَنِ الْأَحْسَنِ وَالْأَعْلَى

السُّرُوحِ وَالْعَصَافِ عَنِ الْحُرُوحِ لَنَلَا يَطْمَعُ أَهْلُ الرِّبِّ فِيهَا (حصص، ج ۱، ص ۳/۲۷۲)

﴿۱۳۷﴾ (جو خواہ مخواہ اور بہت سختی سے گرفتیں نہیں کرتا رہتا)

چنانچہ اس سر اور چہرے کے ڈھانپنے کے حکم میں اگر بلا قصد کچھ کی یا بے احتیاطی رہ جائے گی تو اسے معاف کر دے گا۔

﴿۱۳۸﴾ (روگ آوارگی کا، یا تاک جھانک کا)

وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ - مَرَضٌ سے مراد ایمان کی کمزوری ہے۔

وَهُوَ صَعْفُ الْبَقِيبِ (حصص، ج ۱، ص ۳/۳۷۲)

وَهُمْ قَوْمٌ كَانُوا فِيهِمْ صَعْفٌ لِّإِيمَانٍ وَفَلَّةٌ نَّاتٌ عَلَيْهِ (روح، ج ۲۲/ص ۹۰)

یہ وہ لوگ تھے جو مسلم کینروں سے راستے اور گلی میں چھیڑ چھاڑ کیا کرتے تھے، اور کبھی کبھی ان کے شبہ میں، مسلم معزز و شریف عورتوں سے بھی۔

﴿۱۳۹﴾ چھوٹی چھوٹی اور پریشان کرنے والی۔ مثلاً یہ کہ فلاں غنیمت چڑھائی کرنے کو ہے

— آج کل کی اصطلاح میں، مسلم اسٹیٹ کو جنگ اعصابی میں جکلا کرنے والے۔۔۔۔۔ یہ لوگ اپنے اس پردہ پیگنڈے سے مسلمانوں پر اہل کفر کی دہشت اور رعب خواہ مخواہ طاری کرتے رہتے تھے۔

بِهِمْ ثُمَّ لَا تُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۖ مَلْعُونِينَ ۖ أَهْنَمَا تَقْفُوا

مذکور کے معنی یہ ہیں کہ آپ کے پاس ہندوؤں کی قدرے کمی رہے گی (تھوڑی سی) اور وہاں کے لوگ، جہاں کہیں گاہ لگے

اُجِلُّوْا وَقُتِلُوْا تَقِيْلًا ۖ سُنَّةُ اللّٰهِ فِي الَّذِيْنَ عَمِلُوْا مِنْ قَبْلُ ۚ وَلَنْ تَجِدَ

پکڑے گئے لوگوں کے ٹکڑے زوے گئے (یعنی ان کی ہڈیاں پھینک دیں گی) جو ان سے (جو شر کر چکے ہیں) وہ آپ اللہ کے

وآخرون ممن لا بصيرة له في الدين . يرحمهم باجتماع الكفار والمشركين
ونماصلهم ومسيرهم إلى المومنين فيعظمون شأن الكفار بذلك عندهم ويعرفونهم .
(حصص، ج ۳/ ص ۳۷۲)

۱۴۰ (کر آپ ایسے مالا نقوں سے اپنے شہر کو پاک کر کے رہیں)

آیت کے اس ٹکڑے سے صاف ظاہر ہے کہ مسلم کثیروں اور باندیوں سے بھی چھیڑ چھاڑ
ایسی چیز نہ تھی، جسے گوارا کر لیا گیا تھا، یا جس کا انتقام نظر انداز ہو گیا تھا۔

لنسر بہم۔ فقہاء نے کہا ہے کہ مومنین کے درمیان وحشتناک افتوا ہیں اور مومنین
کو تکلیف پہنچانے والی خبریں پھیلاتا اس کا مستوجب ہے کہ اس کا مرتکب سزا پائے اور شہر بدر کیا
جائے، جب تک کہ اس سے توبہ نہ کرے۔

ومضى هذه الآية دلالة على أن الأرحاف بالمؤمنين والاشاعة بما بهم
ويؤديهم يستحق به التعرير والنهي إذا أصرت عليه ولم ينته عنه (حصص، ج ۳/ ص ۳۷۲)

۱۴۱ نفاق کی حقیقت بھی کفر ہی ہے، اس پر صرف پردہ اسلام کا پڑا ہوتا ہے، اس لیے

منافقوں کے ساتھ معاملہ اصلاً وہی ہونا چاہئے تھا جو کافروں کے ساتھ کرتے ہیں۔ پناہ تو صرف اظہار اسلام
کی بنا پر حاصل رہتی ہے، جب علانیہ مخالفتیں کرنے لگے تو یہ مانع بھی اٹھ گیا اور ان کے ساتھ معاملہ وہی
ہوگا جو کفر کا مقتضائے اصلی ہے یعنی اخراج، قید، قتل سب جائز ہے۔ (تھانوی، ملخصاً، ج ۲/ ص ۳۲۳)

إلا قليلاً۔ قدرے قلیل یعنی جب ان کے اخراج کا حکم ہوگا تو اس کے لیے ایک مدت بھی

متعین ہو جائے گی۔ اتنی مدت کے لیے بسبب معاہدے کے مامون رہیں گے، اس کے بعد جہاں

میں گے، قید و قتل کی اجازت ہوگی (تھانوی، ملخصاً، ج ۲/ ص ۳۲۳)

يُسْئِلُهُ اللَّهُ تَبْدِيلًا ۝ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا

دستور میں مدد ملے گا نہیں کے ۱۳۱ (یہ لوگ آپ سے قیامت کے بارے میں دریافت کرتے ہیں ۱۳۱ آپ کہہ دیجئے، اس کا علم

عِنْدَ اللَّهِ ۖ وَمَا يُثَبِّرُكَ لِغُلِّ السَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا ۝ إِنَّ اللَّهَ

تو جس اللہ ہی کو ہے اور مجھ نہیں کہ قیامت قریب ہی آگئی ہو ہے شک اللہ نے

لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ۝ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ لَا يَجِدُونَ

کافروں کو رست سے دور کر دیا ہے ۱۳۲ اور ان کے لیے دوزخ تیار کر دی ہے جس میں وہ ہمیشہ پیش رہیں گے، نہ کوئی بدلہ پائیں گے

وَلَا يَأْوِلُونَ أَنصَارًا ۝ يَوْمَ تُغْلِبُ فِي النَّارِ يَمْقُولُونَ

اور نہ مددگار، جس روز ان کے چہرے آگ میں آگت پلٹ کیے جائیں گے، وہ ہوں کہیں گے

بَلَيْنًا أَطَا ۖ خَا اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولًا ۝ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا

ککاش! ہم نے اللہ کی اطاعت کی ہوئی اور رسول کی اطاعت کی ہوئی، اور ہمیں گے کہ اے ہمارے پروردگار! ہم نے اپنے سرداروں

وَكُبَرَاءَنَا فَاصْطَلُوا السَّبِيلَ ۝ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ

اور اپنے بڑوں کا کہنا مانا، سو انھوں نے ہمیں راہ سے بھٹکا دیا، اے ہمارے پروردگار! انھیں دو برابر عذاب دے

وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكُونُوا كَالَّذِينَ أَتَوْا

اور ان پر بڑی ہی لعنت نازل کر ۱۳۵ اے ایمان والو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جنھوں نے سوی کو

۱۳۲ یعنی باغیوں، غداروں کے ساتھ یہی معاملت قدیم آسمانی شریعتوں میں بھی رہی

ہے، آپ کو کوئی نیا حکم نہیں مل رہا ہے۔ ملاحظہ ہو حاشیہ تفسیر انگریزی۔

۱۳۳ (کہ کب آئے گی)

وقت قیامت سے متعلق یہ سوال، براہِ طرز و اعتراض منکروں کی زبان سے ہو رہا تھا۔

۱۳۴ یعنی رحمت خاصہ سے، دنیا و آخرت دونوں میں۔ اور اسی لعنت ہی کا اثر دنیا میں

نیز نقل ہے اور آخرت میں عذاب جہنم۔

۱۳۵ تمہیں آجوں میں یہ بتایا ہے کہ جب دوزخ میں کافر ڈالے جائیں گے اور تمہیں

مُؤْمِنِي فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا بِهِ وَكَانَ جِندَ اللَّهِ وَجِيهًا ۝ بِأَيُّهَا الَّذِينَ

ایذا پہنچا لی ۱۳۶ سورۃ نے انہیں بری ثابت کر دیا ۱۳۷ اور اللہ کے نزدیک وہ بڑے معزز تھے۔ ۱۳۸ اے

جائیں گے جس سے ان کے چہرے الٹ پلٹ ہونے لگیں گے، تو کمال حسرت کا اظہار اپنے اسلام نہ لانے پر کریں گے اور کمال غضب کا اپنے گمراہ کرنے والے اکابر پر۔

بنی اسرائیل الرسول الرسولا۔ آخرت میں کام آنے والی شے صرف اطاعت خدا و اطاعت

رسول نکلتی، باقی بچ۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یوں کی مطلقاً عقیدہ ہرگز کوئی عذر نہیں، اور آج کل کے بدعات اختیار کرنے والے اپنے مشائخ کے رسوم سے اکثر تمسک کیا کرتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۳۲۳)

۱۳۶ (طرح طرح کی ہمتیں لگا کر)

بنی اسرائیل کا معاملہ اپنے سردار موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ عجیب و غریب تھا۔ یہ لوگ طرح طرح انہیں چھیڑتے۔ ہر طرح ان کی نافرمانی کرتے۔ عجیب طرح انہیں غضب میں لاتے۔ یہاں ممکن ہے کہ اشارہ کسی خاص واقعے کی جانب ہو، یا اسی عام مفہوم اندیش سے متعلق۔

آیت میں اشارہ نکلتا ہے ایذا رسول اللہ کی حرمت کا، خواہ وہ ایذا براہ راست ذات رسول سے متعلق ہو یا بوسیۃ اصحاب و ازواج وغیرہ۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں عام مسلمانوں کو بھی ممانعت ہے، جو اولیائے متقین کو ایسے امور کی تہمت سے تکلیف پہنچاتے رہتے ہیں جن کی ان کو خبر بھی نہیں۔ (مسائل السلوک، ج ۲/ص ۱۲۵)

۱۳۷ (ہر ہر الزام اور تہمت سے جو آپ پر لگاتے رہتے تھے)

چنانچہ نقصان آپ کو تو کچھ نہ پہنچا، مستحق عذاب وہی تہمت لگانے والے ٹھہرے۔

۱۳۸ (چنانچہ اللہ نے ان کی براءت ظاہر فرمادی، اور آج تک ان کا نام دنیا میں روشن

چلا آ رہا ہے)

وجیہاً۔ وجہ کے معنی عربی میں بڑے معزز، صاحب منزلت کے آتے ہیں۔

ان وجہ عبدالعرب، المعظیم الفلہ الرقیع المنرلة۔ (فرطی، ج ۱۴/ص ۲۵۲)

اٰمَنُوْا اَتَقُوْا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ۝۱۴۹ يُصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ

ایمان والو! اللہ سے ڈرو ۱۴۹ اور راستی کی بات کہو ۱۵۰ (اللہ) تمہارے اعمال قبول کرے گا

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۚ وَمَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ

اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا ۱۵۱ اور جس کسی نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی

آپ کی وجاہت آخرت میں تو انشاء اللہ دوست و دشمن سب ہی کو نظر آ جائے گی۔ باقی آج یہ حال ہے کہ ساری دنیا آپ کو ایک مقنن اعظم (A Great Law giver) سمجھ رہی ہے اور دنیا کے تینوں کتابی مذاہب یہودیت، اسلام، مسیحیت آپ کے پیغمبر برحق ہونے پر متفق ہیں۔

۱۴۹ یعنی زندگی کے ہر شعبہ میں خوف خدا کو بطور حال اپنے اوپر طاری کر لو۔ خطاب ایمان والوں سے ہے۔ ایمان کی دولت تو انہیں حاصل ہی ہے، اب ارشاد یہ ہو رہا ہے کہ مرتبہ تقویٰ بھی حاصل کرو۔

۱۵۰ یعنی افراط و تفریط سے الگ اور عدل و اعتدال سے مطابق بات چنی تلی اور پکی منہ سے نکالو۔ "قول سدید" تو خود بھی تقویٰ ہی کی ایک فرد ہے، خصوصیت کے ساتھ اس کے الگ بیان کرنے سے مقصود زبان کی اہمیت کو ظاہر کرنا ہے۔ جہاں تک اعضا و جوارح کا تعلق ہے جو اہمیت و مرکزیت و ہمہ جہتی زبان کو حاصل ہے، کسی اور عضو کو نصیب نہیں، اور یہ اگر قابو میں آگئی تو انسان گناہوں کی کتنی بڑی تعداد سے بچ سکتا ہے۔

۱۵۱ بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ یہ آیت وعدۃ الہی ہے کہ تقویٰ قول صادق پر اصلاح اعمال اور مغفرت ذنوب مرتب ہوگی، اور وعدۃ الہی میں تخلف محال ہے۔

وَعَدَ عَزَّوَجَلَّ مَا هُوَ بِحَارِي عَلَى الْقَوْلِ السَّيِّدِ بِاصْلَاحِ الْأَعْمَالِ وَعَمْرٍ

لِلذُّنُوبِ، وَحَسَنَ ذَلِكَ دَرَجَةً وَرَفْعَةً مَّرَلَةً. (قرطبی، ج ۱۴/ص ۲۵۳)

انسان کی عادت اگر بات صحیح اور پکی، چنی تلی اور پکی کہنے کی پڑ جائے تو اس کی برکت سے سارے ہی اعمال زندگی درست ہو جائیں گے، اور باقی جو رہ گئے، ان کی مغفرت باسانی ہو جائے گی۔

فَقَدْ قَارَ قَوْزًا عَظِيمًا ۝ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

سورہ بقرہ کا پہلی آیت کی ۱۵۲ ہم نے (یہ) امانت آسمانوں اور زمین

وَالجِبَالِ فَأَيِّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا

اور پہاڑوں پر پیش کی ۱۵۳ سو اس سب نے انکار کیا اس سے کہ اسے اٹھا میں

۱۵۲ دنیوی و آخرت دونوں زندگیوں کے کامیاب دستور العمل ہی کا نام شریعت اسلامی

ہے۔ اسے چھوڑ کر اور کسی طریق پر کامیابی کی راہ ڈھونڈنا سہی بے حاصل میں پڑتا ہے۔

۱۵۳ (ان میں بقدر ضرورت شعور پیدا کر کے)

الامانة کے معنی میں اختلاف بہت کچھ منقول ہے، لیکن بیشتر اختلافات ایسے ہیں کہ ان

کے درمیان تطبیق باسانی ممکن ہے۔ مثلاً راغب ہی نے اپنی لغت میں دو مختلف معنی لکھے ہیں ایک

توحید کے، دوسرے عقل کے اور تریج دوسرے معنی کو دی ہے۔

فیل می کلمۃ التوحید، فیل العقل وهو صحيح وہ فصل علی کثیر ممن خلقه

(رابع حص ۳۳)

لیکن جس سیاق میں لفظ امانۃ آیا ہے اس کے لحاظ سے توحید و عقل میں کوئی تضاد و تناقض

نہیں۔ توحید الہی تو اصل فریضہ ہے، اور عقل اسی توحید کی معرفت و شناخت کا آلہ و معیار، عقل و قوت

امتیاز ہی کی بنا پر تو احکام الہی انسان پر فرض ہوتے ہیں۔

اسی امانت کا بار اٹھالینا ہی رحمت کا موجب ہے، اور اس کا ضائع کرنا ہی تعذیب کا سبب

ہے۔ احکام کی تشبیہ امانت سے دینے سے غالباً مقصود ان کی ادائی کا وجوب ہے۔ اور امانۃ سے مراد

طاعت ہی کا ہونا اکثر اہل تحقیق سے منقول ہے۔ یا پھر اصول و ارکان دین۔

بعض الامانة الطاعة (اس کثر۔ عن اس عمار، ج ۳/ ص ۲۸۶)

عن معاهد الامانة، مرائض و حدود الدین، (معالم، ج ۳/ ص ۶۶۸)

وفان، نو لعالية ما امر واه و بهر اعه، (معالم، ج ۳/ ص ۶۶۸)

وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ۚ

اور وہ اس سے ڈرے، ۱۵۲ اور اسے انسان نے اپنے ذمہ لے لیا ۱۵۵

والأمانة تعم جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال (فرطی، ج ۱۲ ص ۲۵۳)
مجدد الفانی شیخ احمد سرہندی کی تحقیق میں امانت سے مراد جلی ذاتی کی استعداد و قابلیت
ہے۔ جنات عبادت سے صالح بن جاتے ہیں اور ملائکہ عصمت سے مقرب ہیں۔ مگر انوار صفات سے
صعود کر کے جلی ذات سے یہ دونوں اصناف بھی مشرف نہیں ہو سکتے، اس لیے کہ تحمل نور ممکن نہیں
بغیر ترکیب عنصر خاک کے۔ قیام انوار اجسام شفاف پر نہیں ہو سکتا، اس کے عمل و محمل اجسام کثیف ہی
ہو سکتے ہیں۔ یہی نکتہ ہے کہ خلاف دنیوی کے قابل عنصر خاک ہی قرار پایا۔

۱۵۲ یعنی اس کے نہ اٹھ سکے اور اپنے انجام سے ڈرے۔ مطلب یہ ہوا کہ انسان کے
سوا باقی اور قوی سے قوی مخلوق نے اس کی ذمہ داریوں کے ڈر سے قوت، ارادہ و اختیار کے قبول کرنے
سے انکار کر دیا۔

انشقن۔ کی صراحت سے یہ حقیقت صاف ہو گئی کہ یہ اباء و انکار کسی تردد و شرارت سے نہ
تھا، بلکہ تمام تر خشیت پر مبنی تھا۔

حسن بھرتی سے روایت ہے کہ ساتوں آسمانوں اور عرش سے خطاب ہوا کہ تم یہ امانت
اور جو کچھ اس میں ہے اٹھاؤ گے؟ عرض کیا کہ اس میں کیا ہے؟ ارشاد ہوا کہ نیکی پر اجر و ثواب اور بدی
پر مواخذہ و عذاب، اس پر ان سب نے عذر کر دیا۔ پھر اسی طرح زمین سے پھر پہاڑوں سے خطاب
و جواب ہوا۔ (ابن کثیر، ج ۳/ص ۳۸۶-۳۸۷)

اور ابن جریر کا یہ قول نقل ہوا ہے کہ یہ معاملہ تین دن تک پیش رہا، اور سب نے بکمال خشیت
عذر کیا کہ اے پروردگار! ہم تو محض تابع اور حکم بردار ہیں، ہم عذاب و ثواب نہیں چاہتے۔ (ابن
کثیر، ج ۳/ص ۳۸۷)

۱۵۵ (بغیر حواقب کا پورا لحاظ کیے ہوئے)

إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ

بے شک وہ بڑا ظالم ہے بڑا جاہل ہے ۱۵۶ انجام یہ ہوا کہ اللہ منافق مردوں اور عورتوں

وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۝

اور مشرک مردوں اور عورتوں کو سزا دے گا، اور ایمان والوں اور ایمان والیوں پر توبہ فرمائے گا ۱۵۷

وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اور اللہ بڑا مغفرت والا ہے، بڑا رحمت والا ہے۔ ۱۵۸

الإنسان سے مراد جنس انسانی ہے، جیسا کہ بعض دوسری آیتوں میں بھی انسان اسی میں آیا ہے۔ مثلاً إن الإنسان لربه لکود یا إن الإنسان لبطمی۔

ای هذا الجنس (روح، ج ۲۶ / ص ۹۶)

۱۵۶ ظلمہ یعنی اپنی عملی زندگی میں بڑا حق ناشناس۔

جہولاً۔ یعنی اپنی اعتقادی زندگی میں بڑا کوتاہ اندیش۔

۱۵۷ (رحمت و مغفرت کے ساتھ)

یعنی انسان کے اس انتخاب کا، اور پارامنت قبول کر لینے کا انجام یہ ہوا کہ ایک طبقہ اہل شرک و فحاشی کا قرار پا گیا، اور ایک دوسرا طبقہ اہل ایمان کا، ایک اہل جہنم کا ایک اہل جنت کا۔ بعد میں لعنت کا ہے۔

بعد از الح کاربط نحوی حملها الإنسان سے ہے۔ اہم کان ظلوماً جہولاً در میان میں بطور جملہ معترضہ آگیا ہے۔

واللام معلقة بحمل ای حملها بعدد العاصی، وبیش المطیع مہی لام

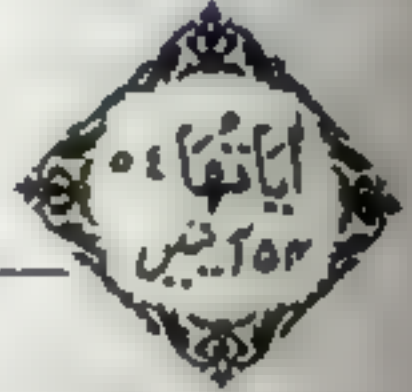
التعلیل لأن العذاب نتیجۃ حمل الأمانة (فرطی، ج ۱۴ / ص ۲۵۸)

۱۵۸ (چنانچہ جو احکام کی خلاف ورزی کر کے پھر باز آ جاتے ہیں، ان کے ساتھ بھی وہ

معاملہ مغفرت و رحمت کا کرنے لگتا ہے)



سُورَةُ مَبَا مَكِّيَّةٌ



سورة سہا مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ

(ساری) حمد اللہ ہی کے لیے ہے کہ اسی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور اسی کی حمد ہے

فِي الْآخِرَةِ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ① يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ

آخرت میں ملوادی بڑا حکمت والا ہے اور خبر رکھنے والا ہے وہ (سب) جانتا ہے جو کچھ زمین کے اندر داخل ہوتا ہے اور جو کچھ اس سے نکلتا ہے

مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا ۚ وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ②

اور جو کچھ آسمان سے اترتا ہے اور جو کچھ اس میں ہے اترتا ہے اور بڑا رحم والا ہے بڑا مغفرت والا ہے

۱۔ وہ حکیم ایسا کہ اس نے عالم کائنات کے ذرہ ذرہ کو منافع و مصالح سے بھر دیا ہے۔

وہ خبر ایسا کہ موجودات کے گہرے سے گہرے نقوش اس پر عیاں۔

۲۔ الحمد فی الآخرة۔ یعنی جس طرح آج سزاوار حمد وہ ذات اپنے تمام مظاہر کو نبی کے

لحاظ سے ہے کل نذر و زکامل اور انکشاف حقائق کے وقت بھی قابل حمد وہی نظر آئے گی۔۔۔ یہ بھی کہا گیا

ہے کہ قابل حمد ہے وہ ذات ابتداء یعنی ازل میں باعتبار تخلیق و ایجاد کے اور آخرت میں باعتبار

رہبیت و عطاء انعامات کے۔

اللہ۔ ۱۔ ما فی السموات۔ ۲۔ الحمد۔ تینوں میں اختصاص کا ہے۔

۳۔ رحیم۔ مبدء کے لحاظ سے۔۔۔ سب کو وجود میں لانے والی اس کی شان رحمت ہی ہے۔

غفور۔ مطلق کے لحاظ سے۔۔۔ سب کو حسن انجام تک پہنچانے والی اس کی شان غفوریت ہی ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ ۖ

اور کافر کہتے ہیں کہ ہم پر قیامت نہ آئے گی، آپ کہہ دیجئے ضرور (آئے گی) قسم ہے میرے پروردگار

هَلِيعَالَمِ الْغَيْبِ ۚ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ

عالم الغیب کی وہ ضرورت پر آئے گی، اس سے کوئی ذرہ برابر بھی غائب نہیں آسمانوں میں اور نہ زمین میں،

وَلَا اَصْفَرُ مِنْ ذٰلِكَ وَلَا اَكْثَرُ اِلَّا فِیْ كِتٰبٍ مُّبِیْنٍ ۝۱۰۱ لِيُخْزِيَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

نہ کوئی چیز اس سے چھوٹی نہ کوئی بڑی، مگر یہ کلام ہے (کتاب میں لکھا ہے) کہ (قیامت میں لپکائے گی) تاکہ ان لوگوں کو افسوس ہو ایمان والے

ماہلح فی الارض۔ زمین کے اندر داخل ہونے والی چیزیں مثلاً بارش یا تخم نباتات وغیرہ۔

ماہمرح مہا۔ زمین سے باہر نکلنے والی چیزیں مثلاً نباتات، معدنیات وغیرہ۔

ماہرل من السماء۔ آسمان سے اترنے والی چیزیں مثلاً ملائکہ، احکام الہی وغیرہ۔

ماہمرح مہا۔ آسمان پر چڑھنے والی چیزیں مثلاً ملائکہ، اعمال انسانی، دعائیں۔

معلم الع۔ آیت نے تمام اصناف معلومیت کا احاطہ کر لیا، یعنی بڑی چھوٹی، یہاں وہاں کی

کوئی شے بھی اس کے علم سے باہر نہیں۔۔۔ جاہلی قوموں نے بڑی ٹھوکریں حق تعالیٰ کی صفت علم ہی

کے بارے میں کھائی ہیں، شاید اسی لیے اس کی وضاحت قرآن مجید نے اس کثرت کے ساتھ کی ہے۔

۳ یعنی علاوہ حق تعالیٰ کے علم ذاتی کے وہ خدا کی رجسٹر میں بھی باضابطہ درج ہے۔

کتاب مبین۔ یعنی لوح محفوظ۔

وهو اللوح المحفوظ عند اکثرین (روح، ح ۲۲ / ص ۱۰۶)

فی السموات ولا فی الارض۔ یعنی کائنات میں کہیں بھی ہو۔

لا اصفر من ذلك ولا اکبر۔ یعنی کسی مقدار و حجم کا بھی ہو۔

بلی ورنہ۔ ایک خدا پرست کے لیے خدا کی قسم سے بڑھ کر تاکید و توثیق کی اور کون سی چیز ہو سکتی ہے!

ناتبا کی ضمیر شکلم اور لتبائیکم کی ضمیر جمع مخاطب دونوں سے مراد نوع انسانی ہے نہ کہ کوئی

مخصوص قوم و قبیلہ۔

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ

اور نیک عمل کیے، ایسے لوگوں کے لیے مغفرت ہے اور عزت کی روزی ہے اور جو دیک

سَعَوْ فِي الْإِنْسَانِ مُطْعِمِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّحْمَتِ اللَّهِ ۖ ﴿٦﴾

ہری آجوں کے باب میں کوشش کرتے رہے ہیں ہرانے کے لیے، ایسے لوگوں کے لیے نکتی کا دردناک عذاب ہوگا ۛ

وَيَسِّرِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ۖ

اور جن لوگوں کو علم دیا گیا ہے وہ اس قرآن کو جو آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اتار گیا ہے کہتے ہیں کہ وہ حق ہے

وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٧﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا

اور وہ راستہ بتاتا ہے غیب والے قابل حمد (خدا) کا ۛ اور کافر (آپس میں) کہتے ہیں (کہ آؤ)

لِرَأْيِ الْبَصِيرِ الْمُنْكَلَمِ حَسْبُ الْبَشَرِ فَاطِلَةٌ لِّأَنفُسِهِمْ لَوْ مَعَصِرُهُمْ. (روح: ج ۲۲/ ص ۱۰۶)

۴ یہ بیان وقوع قیامت کی حکمت و غایت کا ہے کہ بغیر یوم حشر کے، بغیر سزا و جزا کے یہ سلسلہ کائنات ناتمام رہ جاتا ہے۔

بحری۔ میں ل عاقبت کا بھی ہو سکتا ہے اور تعلیل کا بھی۔

لبعزی الذہر الح۔ کا ربط نحوی پچھلی آیت کے لتائب کم سے ہے۔

رق کریم۔ رقی پر حاشیہ پہلے گزر چکا ہے کہ اس کا مفہوم بہت وسیع ہے۔ ہر قسم کے انعامات پر شامل۔ محض روزی اس کا بہت نا کافی ترجمہ ہے۔

۵ یعنی ایسے لوگوں کے لیے جو آیت الہی کے ابطال کی کوششوں میں لگے رہے ہیں۔

أَيُّ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَبْطَالِهَا (روح۔ عن ابن رید: ج ۲۲/ ص ۱۰۷)

من رجز۔ میں من بیان ہے

من للبيان. (روح: ج ۲۲/ ص ۱۰۸)

۶ یعنی قرآن مجید بجائے خود بھی ایک ہی کتاب ہے، اور رضائے الہی کا راستہ دکھانے والی بھی۔

فَلَنُذَلِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْفِئُكُمْ إِذَا مُزِقْتُمْ كُلُّ مَزْقٍ ۚ إِنَّكُمْ

ہم تمہیں ایسے شخص کا ہوتا ہوں گا جو تم کو یہ خبر دیتا ہے کہ جب تم ہلکے ریزہ ریزہ ہو جاؤ گے تو تم

لَنَفِي عِلْقٍ جَدِيدٍ ۖ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ۚ بَلِ الَّذِينَ

ضرور یک نئے جنم میں آؤ گے، اس کے (یا تو) خدا پر جھوٹ بہتا ہے یا اسے جنون ہی ہے یہ بات یہ ہے کہ جو لوگ

لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ۖ أَقَلَّمْ بِرُؤَا

آخرت پر ایمان نہیں رکھتے وہی عذاب اور دور دراز کی گمراہی میں (جلا) ہیں ۵ تو کیا انھوں نے

اُو نوالعلم۔ یعنی حقائق اشیاء کا ادراک اور کتب آسمانی کی معرفت رکھنے والے۔

ہری۔ یہاں بعلم کا مرادف ہے، رویت کا تعلق صرف بصارت ظاہری سے نہیں، قلب

بشری سے بھی ہے، اور فہم بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے۔

صراط العرعر الحمید۔ خدائے غالب و محمود کا راستہ، یعنی اس کی رضا کا راستہ۔

۵۔ یہ سارا قول مشرک منکرین قیامت کا نقل ہو رہا ہے، وقوع قیامت کا تو ان کے

ذہن میں کوئی امکان ہی نہ تھا۔ اب جب وہ یہ عقیدہ پیہر کی زبان سے سنتے، تو پہلے تو اسے ایک عجیب

و غریب خبر سمجھ کر آپس میں اس کا تذکرہ، چرچا کرتے اور پھر قائل کے قول کی توجیہ لایا محالہ انھیں

دشمنوں سے کرتے کہ قائل یا تو دانستہ ایک بات گڑھ کر بیان کر رہا ہے، اور یا نادان فاطر العقل ہے۔

نہیک اسی طرح آج بھی "مستشرقین اسلام" جب قلم اٹھاتے ہیں تو یہ تو بطور علوم متعارف

فرض کر لیتے ہیں کہ دعوائے رسالت صحیح تو بہر حال ہو نہیں سکتا۔ اب مدعی رسالت یا تو نعوذ باللہ خادع

(Impostor) ہوگا اور یا نادان اور خود فریبی میں مبتلا!۔

رجل جدید۔ یہ بات ایک دوسرے سے وہ حیرت و استعجاب اور تحیر و استہزاء کے

لہجے میں کہتے۔

۵۔ اور اس شدید گمراہی کا اثر فی الحال یہ ہے کہ انھیں سچے بھی مفتری اور مجنون نظر

آتے ہیں اور فی الحال یہ ہوگا کہ انھیں عذاب بھگتنا پڑے گا۔ (تھاوی، ج ۲/ص ۳۲۹)

إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّ نَاشِئَ

اپنے آگے اور اپنے پیچھے آسمان و زمین کی طرف نظر نہیں کی و ہم اگر چاہیں

نَضَعِفُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُنْقِطُ عَلَيْهِمْ كَیْفَا مِّنَ السَّمَاءِ ۚ

و ہمیں زمین میں دھسا دیں یا ان پر آسمان کے ٹکڑے گرا دیں

إِنَّ فِیْ ذَٰلِكَ لَآیَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِیبٍ ۝۱۰ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ

اس میں پوری دلیل ہے ہر چمکنے والے بندے کے لیے ۱۰ اور ہالقیں ہم نے داؤد کو

مِنَّا فَضْلًا ۚ وَجَبَّالُ أَوْیَبَىٰ مَعَهُ

اپنی طرف سے ایک (بڑی) بڑائی دی گئی ۱۱ اسے پہاڑوں ان کے ساتھ

۹ کہ وہی ان کے دل کو قدرت الہی کی عظمت کے دل کھل سے لبریز کر دینے کے لیے کافی ہیں۔

جو ایسے اجرام عظیمہ کا ابتداء پیدا کرنے والا ہے وہ کیا اجسام صغیرہ کے خلق ثانی پر قادر نہیں؟

۱۰ عبد منیب۔ یعنی جس کے دل میں حق کی طلب اور اللہ کی طرف جھکاؤ ہے۔ مطلب

یہ کہ دلیل تو قدرت الہی کی پوری پوری موجود ہے مگر ان لوگوں میں طلب ہی نہیں، اس لیے یہ محروم ہیں۔

۱۱ السماء۔ لیکن حکمت متقنہ ہے تاخیر کو، اور اس لیے انھیں مہلت دے رکھی گئی ہے۔

۱۲ (کہ انھیں زمین کی ایک بڑی مملکت کا حکمران بنادیا تھا)

فَضْلًا۔ میزہ نکرہ اظہار عظمت و اہمیت کے لیے ہے۔

و تَسْکِیْرَہُ لِلتَّعْظِیْمِ۔ (روح، ج ۲۲/ ص ۱۱۲)

منا۔ یعنی یہ فضل ہماری طرف سے بلا کسی واسطے کے اور براہ راست تھا۔

ای بلا واسطۃ۔ لتاکید فصاحت الداتۃ بمعانہ الاصلیۃ۔ (روح، ج ۲۲/ ص ۱۱۲)

آپ کی وسعت مملکت وغیرہ کے لیے ملاحظہ ہو، اگر بڑی تفسیر القرآن کا حاشیہ۔

خود حضرت داؤد ان کی نبوت و سلطنت اور ان کے معجزات خاص پر حاشیے ان اوراق میں

پہلے ہی گزر چکے۔

وَالطَّيْرَ ۚ وَالنَّالَةَ الْخَدِيدَ ۖ أَنْ أَعْمَلَ سَبْعَ وَقَلْبِي السَّرْدِ

شیخ کرتے رہے ہیں اور پرندوں کی طرح اڑنے والے کو اس نے کھڑک کر دیا کہ تم پر رہی رہیں اور ان کے (خیز میں) مناسب (اندازہ رکھو

وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۖ وَلَسْلَيْخُ الرِّيحِ غُلُوها شَهْرٌ

اور تم سب ایک کام کرو، میں تم کو تم لوگ کر رہے ہو (میں نے) اس میں کے لیے ہوا کو (سڑک دیا) کہ اس کی جگہ کی منزل میں ہر کی ہوتی

۱۲ پہاڑوں اور پرندوں کو یہ حکم کوئی طور پر ملتا تھا۔

اویسی معہ۔ سبھی معہ کے مرادف ہے۔

انہی سبھی معہ فائدہ میں عیاس و فنادہ و اس رید۔ (روح، ج ۲۲/ ص ۱۱۳)

شیخ جبال و طیور کی یہ دو "عقل" تاویل کہ ان کی شیخ زبان حال سے ہوتی رہتی ہے، عقلاً بھی بہت عجیب ہے، زبان حال سے تو ہر مخلوق کی شیخ ہر وقت ہوتی ہی رہتی ہے۔ اسے حضرت داؤد کے فضل سے کیا تعلق ہے؟ مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ کی آواز میں وہ درد و سوز اور وہ کیفیت خشوع رکھی گئی تھی کہ پہاڑ جیسی جامد اور سخت مخلوق اور پرند جیسی انسان سے دور دور گر یزاں رہنے والی مخلوق تک بے تاثر نہ رہتی، اور اپنے کو ذکر الہی میں آپ کی ہم زبانی پر مضطر پاتی۔

امام رازیؒ نے بھی یہی مطلب لیا ہے کہ شیخ میں معیت انہی دو مخلوق تک محدود نہیں، بلکہ جبال و طیور کا ذکر صرف انتہائی نمونوں کے طور پر کیا گیا ہے۔

لَمْ يَكُنْ لِمَوْعِدِهِ فِي التَّوْبَةِ مَحْصَرًا مِّنَ الْعَمَلِ وَالطَّيْرِ (کبیر، ج ۲۵/ ص ۲۱۲)

۱۳ (اس لیے رعایت حدود کا پورا اہتمام رکھو)

حضرت داؤد کی زرہ سازی پر حاشیہ سورۃ الانبیاء، آیت ۸۰ میں گزر چکے۔

حضرت داؤد ایک طرف نبوت و رسالت اور دوسری طرف حکومت و سلطنت کے باوجود اپنا مستقل ذریعہ معاش صنعت زرہ سازی کو بنائے ہوئے تھے، اور اسی کی تجارت کرتے تھے۔ تو آیت سے یہ مسئلہ بھی نکل آیا کہ مٹائی و دست کاری منصب نبوت کے بھی مٹائی نہیں، چہ جائے کہ مرحہ

ولاہیت کے!

وَزَوَّاحُهَا شَهْرٌ ۚ وَأَسْلُنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ ۚ وَمِنَ الْحَبْنِ مَنْ يَعْمَلُ

اور اس کی شام کی منزل مہینہ بھر کی ہوتی ہے اور ہم نے ان کے لیے تانبے کا چتر بہا دیا تھا اور حنات میں کچھ دوتے

يَسْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۚ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نَذِقْهُ

جو ان کے پروردگار کے حکم سے (خوب) کام کرتے تھے اور ان میں سے جو کوئی ہمارے حکم سے سرتابی کرے اسے ہم دوزخ کا

مرشد تھا نوٹی نے فرمایا کہ آیت سے تین مسئلے نکلے: ایک خرق عادت کا اثبات، دوسرے دست کاری سے کمانے کی فضیلت، تیسرے ہر کام میں اعتدال، انتظام و تناسب کی رعایت یہاں تک کہ امور حسی و دنیوی میں بھی۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۳۳۰)

۱۴ شہر مرادف ہے مسبرۃ شہر کے یعنی مہینہ بھر کی راہ، اور راہ بھی وہ جتنی کہ ایک تیز رو اسپ سوار مہینہ بھر میں طے کرے۔

ای مسبرۃ شہر للراکب المسرع (مدارک، ص: ۹۵۸)

حضرت سلیمان کی سیاحت ہوائی پر حاشیے سورۃ النبیاء، آیت ۸۱ میں گزر چکے۔

گویا بڑے بڑے تیز رفتار ہوائی جہاز آپ کے تابع تھے۔ گو وہ بجائے تیل اور مشینری اور انجن وغیرہ کے براہ راست قدرت الہی سے چلتے ہوں۔

۱۵ یعنی تانبے کو اس کے معدن میں رقیق سیال کر دیا تھا تاکہ اس سے بلا مدد آلات مصنوعات کے بنانے میں سہولت ہو، پھر وہ منجمد ہو جاتا۔ یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ زیر زمین جہاں گرم اور رقیق تانبے کے چشمے ہیں، وہ آپ پر منکشف کر دیے گئے تھے۔

۱۶ بإذن ربہ۔ یعنی ان کے پروردگار کے حکم تسخیری و مگوئی سے۔ اس سے یہ بھی صاف ہو گیا کہ یہ نعمت پروردگار کی طرف سے عطا ہوئی تھی۔

ومن الحن۔ جنات کی تفسیر قوی ہیکل انسانوں سے کرنے والے کچھ اسی دور مادیت کے ساتھ مخصوص نہیں ایسے ”روشن خیال“ پہلے بھی فرقہ باطنیہ اور دوسرے گمراہ فرقوں میں گزر چکے ہیں۔ جنہوں نے حضرت داؤد علیہ السلام کے ساتھ تسبیح جبال سے مفہوم تسبیح بزبان حال کالیا تھا اور جنات

سورہ سبہ ۴۲۱
مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ يَفْعَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ

مزدبھی چھاتی ہیں۔ عیا سلیمان کے لیے وہ وہ چیزیں بنا دیتے جو تمہیں (غزات) منظور ہوتیں، (مثلاً) بڑی عمارتیں اور گھسے

وَجِفَانٍ كَالْخَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ ۚ

اور مین جیسے خوش اور (بڑی بڑی) مچی ہوئی دھلیں ۱۸

کی تفسیر قد رآ اور انسانوں سے کی تھی۔ دس علی حذا۔۔۔ صاحب بحر نے ایسی ساری تحریفات کو باطنیہ اور ان کے ہم مشربوں کی جانب منسوب کیا ہے۔

ولم یصل الساطیہ اومس بنہم نہرہم فی ہذہ الحمل۔ (بحر، ج ۷/ص ۲۶۵)
اور امام رازیؒ نے ان اقوال کو بعض الناس کی جانب منسوب کیا ہے اور ان دونوں بزرگوں نے ان اقوال کے لغو و مبہل ہونے پر اتفاق کیا ہے۔

وہذا ناویل فاسد و حروح بلحملة عمالیقولہ، اهل التفسیر فی الآیۃ (بحر، ج ۷/ص ۲۶۵)
وہذا کلمہ فاسد۔ (کبیر، ج ۲۵/ص ۲۱۴)
مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ تفسیر جنات اگر کسی عمل وغیرہ کے ذریعہ سے نہ ہو، محض منجانب اللہ ہو تو عہدیت کے منافی نہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۳۳۰)

۱۷ عذاب دوزخ کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ ان جنات کو علاوہ مگربی مگربی کے علم شرعی بھی ہمیر وقت کے احکام کی تسلیم و انتیاد کا ملا تھا۔

۱۸ یہ جنات جو حضرت سلیمان کے تابع و مملوک تھے۔ آپ کے لیے عمارتیں اور دھلیں اور گھسے سب بڑی بڑی عظیم الشان تیار کرتے تھے۔

نمثال۔ جس قسم کی مورت کو کہتے ہیں، اسی کو آج کی اصطلاح میں مجسمہ سے موسوم کرتے ہیں۔ اگلی شریعتوں میں یہ چیز حرام نہ تھی۔

بدل علی أن عمل النصارى کان مباحاً وهو محظور فی شریعة البیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (حصص، ج ۳/ص ۳۷۲)

بِعَمَلُوا إِلَى دَاوُدَ شُكْرًا ۚ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا

اس داؤد کے خاندان کو دیا ۱۱ تم شکر بہ میں (یک) کام کر اور میرے بندوں میں سے کسی شکر گزار ہوتے ہیں۔ آج پھر اس میں

عَلَيْهِ الْمَوْتُ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ

موت کا تم جاری کر دیا ۱۲ تو کسی چیز نے ان کی موت کا پتہ نہ بتایا، بجز ایک رچی گئی کڑے سے۔ وہ یہاں سے مرے

اسی لفظ تمثال سے سند پکڑ کر ایک قول تصویر سازی کے جواز میں نقل ہوا ہے۔

وحکی مکی فی الدایہ ان قوم جدید تصویر (محرر: ۷ ص ۲۶۵)

لیکن صاحب بحر نے اس کو نقل کر کے لکھا ہے کہ مجھے کسی عالم ربانی کا علم نہیں جس نے تمہارے

کو جائز رکھا ہو: وما أحفظ من أئمة العلم من نحوره

اور صاحب روح نے بھی اسی کو نقل کر کے لکھا ہے کہ فلا یستغنی بلسی هذا الف

ولا یصح الاحتجاج بالآیة، نہ یہ قول قابل التفات ہے اور نہ آیت سے کوئی ایسا استفادہ ہوتا ہے۔

ایک روایت یہ بھی نقل ہوئی ہے کہ یہ مجھے انبیاء و ملائکہ و صالحین کے تھے اور حضرت سلیمان

کی دعا سے ان میں جان پڑ گئی تھی۔ لیکن بقول صاحب روح ہد من عجب العجائب ولا یسمی

اعتقاد صحیح و ماہو الاحادیث خرافہ، یہ حکایت بہت ہی عجیب و غریب ہے، ہرگز یقین کرنے

کے قابل نہیں، یہ محض ایک لغو روایت ہے۔ (رح، ج ۲۲/ ص ۱۱۸۰-۱۱۹)

بِعَمَلُونَ محارب۔ مسجد اقصیٰ اور بیت المقدس کی اور عبادت گاہیں آپ ہی

کی تعمیر کرائی ہوئی ہیں، اور لوگ آج بھی ان عمارتوں میں بڑے بڑے مقبروں کو دیکھ کر دنگ رہ

جائے ہیں۔

۱۹ حضرت سلیمان اور ان کے متعلقین مراد ہیں، یہ انھیں مخاطب کر کے حکم ہوا تھا۔

۲۰ شکر گزار بندوں سے مراد ہیں اپنی خداداد صلاحیتوں، قابلیتوں، استعدادوں کے

حق ادا کرنے والے یعنی اعمال صالحہ کرنے والے۔

۲۱ (اور ان کا انتقال ہو گیا)

مِنْ سَائِهِ ۚ فَلَمَّا عَزَّتْ نَبَّيْنَتِ الْحِجْنُ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبِ

کہا تھا، سو جب وہ گر پڑے تب جنات پر حقیقت ظاہر ہوئی کہ اگر وہ غیب جانتے ہوتے

مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِهُمْ آيَةٌ ۚ

تو اس ذلت کی مصیبت میں نہ رہے ۲۲ سہا (دالوں) کے لیے ان کے وطن (عی) میں نشان موجود تھا

سلیمان علیہ السلام بھی بایں شان و شوکت بہر حال ایک دن وفات پا گئے، آیت میں ضمنیہ
تعلیم آگئی کہ سلیمان جب ہوا پر اُڑ کر اور جنات پر حکومت کر کے بھی موت سے نہ بچ سکے تو کسی
دوسرے بشر کا کیا ذکر!

تَبَاهَا لِلْمُتَلَقِّ عَلَى أَنَّ الْمَوْتَ لَا يَدْفَعُهُ، وَلَوْ نَحْنَا مِنْهُ أَحَدٌ لَكَانَ سَلِيمًا أَوْ لَوْ
بِالنَّحَاةِ مِنْهُ. (کبیر، ج ۲۵/ص: ۲۱۶)

۲۲ آثار روایت میں آتا ہے کہ جب سلیمان کو اپنی موت کا قرب محسوس ہوا تو آپ تخت
پر عصا کی ٹیک لگا کر بیٹھ گئے اور اسی ہیئت میں انفکاک روح ہو گیا [جسم سے روح جدا ہو گئی] اور ایک طویل
مدت تک اسی وضع پر بیٹھے رہے، جنات آپ کو بیٹھا ہوا دیکھ کر آپ کو زندہ سمجھے اور قریب آنے کی کسی کو ہمت
نہ ہوئی، یہ دستور اپنے اپنے کام میں لگے رہے، جب عصا میں گھن لگ گیا، عصا گرا، اور آپ کا جسم بھی اس
وضع پر قائم نہ رہ سکا، اور جنات کو اپنے غیب دانی کی حقیقت خوب روشن ہو کر رہی۔

دَاةُ الدَّارِ ص۔ سے مراد دیمک ہے یا لکڑی کا کوئی اور کیزا۔

العذاب المہین۔ سے مراد مشقتیں ہیں جو ان مملوکوں کے حق میں ذلت انگیز بھی تھیں۔

امام رازیؒ نے اسی لفظ سے استدلال کیا ہے کہ یہ جنات مومن قسم کے نہ تھے۔ مومنین پیغمبر
کے عہد میں عذاب مہین میں مبتلا ہو نہیں سکتے۔ (کبیر، ج ۲۵/ص: ۲۱۷)

الحسن۔ جنات پر حاشیہ ابھی ۱۶ میں گزر چکا ہے۔

آیت میں اس جانب بھی اشارہ ہے کہ کبھی قوی کو ضعیف سے بھی استفادہ ملے ہو جاتا ہے۔

فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الضَّعِيفَ قَدْ يَنْفَعُ الْقَوِيَّ عِلْمًا. (روح، ج ۲۲/ص: ۱۶۰)

جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ هَٰ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ

دو (قطاریں تھیں) باغ (کی) دائیں اور بائیں ۲۳ کھاؤ اپنے پروردگار کا (دیا ہوا) رزق اور اس کا شکر کرو

بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ۝ فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ

عمدہ شہر اور مغفرت والا پروردگار ۲۴ سوانھوں نے سر تابی کی ۲۵ سوہم نے ان پر بند کا سیلاب چھوڑ دیا ۲۶

۲۳ یعنی علاقے میں دو طرفہ باغات کا سلسلہ متصل چلا گیا تھا۔ بعض مؤرخین نے کہا

ہے کہ ان باغوں کی وسعت ۳۰۰ میل مربع کی تھی، اور یہ سارا رقبہ خوشبودار درختوں اور طرح طرح کے لذیذ میوؤں اور پھولوں سے بھرا ہوا تھا۔

۲۴۔ یہ ملک سبا ہی ہے جو عرب کے جنوب میں اب علاقہ یمن کہلاتا ہے۔ نہایت سرسبز،

شاداب، زرخیز خطہ تھا۔

آیہ۔ یعنی اللہ کے کمال قدرت و معانی کا نشان۔

علامة دالة على وجود الصانع المختار وأنه قادر على ما يشاء من الأمور

العجبة. (بصاری، ج ۴/ص: ۱۷۲)

۲۴ گویا اتنی دنیوی نعمتوں کا اجتماع تھا، اور مطالبہ صرف ادائے حقوق کا تھا۔

طیبة سے اشارہ ہو سکتا ہے کہ شہر کی لطیف آب و ہوا کی جانب ہو۔

ہروی أنها كانت لطيفة الهواء حسنة التربة. (روح، ج ۲۲/ص: ۱۲۶)

۲۵ یعنی کفر و شرک اور کثرت معاصی میں پڑ گئے اور ناصحین کی کچھ نہ سنی۔

۲۶ سد مارب، ایک مشہور تاریخی بند ہے جو پہاڑوں کے پانی کے ذخیرے کے لیے

بنایا گیا تھا، مارب ملک سبا کا دار السلطنت تھا، موجودہ شہر صنعاء سے کوئی ۶۰ میل مشرق میں اور سطح

سمندر سے کوئی ۳۹۰۰ فٹ بلند۔۔۔ قوم سبا ایک بڑی متدن قوم تھی۔ اس کا یہ کئی میل کالا بنا چوڑا بند

سبا کے انجینئروں کی فنکاری کا اعلیٰ نمونہ تھا، یہ عظیم الشان بند ظہور اسلام سے کچھ قبل ٹوٹا ہے

تخمیناً ۵۴۲ء میں۔ اس کی تباہ کاریوں کے آثار صدیوں بعد تک قائم رہے۔ چنانچہ ایک سیاح نے

۸۳۸ء میں معائنہ کیا، طول میں یہ بند ۵۰ فٹ اور عرض میں ۵۰ فٹ تھا۔

وَبَدَّلْنَاهُمْ بِحَبَشِهِمْ جُنُودًا ذَاتِ أُنْثَىٰ ذَاتِ أُنْثَىٰ وَشَرُّ مِنْ سَفِيرٍ

اور ہم نے ان کے درودیہ ہانگوں کے عوض دوبارہ اور دیے جو بد مزہ بھل اور جھاد اور قدرے قلیل

قَلِيلٌ ﴿۱۶﴾ ذَٰلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ وَهَلْ نُجْزِي إِلَّا الْكَافِرَ ﴿۱۷﴾

بیری والے تھے ۱۶ ہم نے یہ سزا ان کی ناپاسی کے سبب دی اور ہم ایسی سزا دیے ناپاس ہی کو دیا کرتے ہیں ۱۷

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقُرَىٰ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً

اور ہم نے ان کے اور ان کی بستیوں کے درمیان جہاں ہم نے برکت رکھی تھی بستیاں آباد کر رکھی تھیں

وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ۖ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿۱۸﴾

(دور سے) نظر آنے والی اور ہم نے اس میں سفر ٹھہرا دیا تھا، سفر کرو ان میں رات اور دن بے کھٹکے ۱۸

۲۷ یعنی وہ پر فضا باغات مٹ مٹا کر اب جنگلی خود رو جھاڑ جھنکار باقی رہ گئے۔

حِمْط۔ حِمْط کے معنی پیلو کے درخت کے بھی ہیں۔

قبل هو شجر الأراك (راغب، ص: ۱۷۸)

الحِمْط شجر الأراك (کشاف، ج ۳/ ص: ۵۵۹)

الحِمْط الأراك (ابن جریر عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والضحاك،

ج ۲۰/ ص: ۳۸۲)

۲۸ (ورنہ درگزر معمولی خطاؤں پر اور کثرت سے تو ہوتی ہی رہتی ہے)

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ فاعر صوا فارسلنا... الخ اور ذلک جزینہم.....

البح۔ دونوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ طاعت کو دنیوی نعمت کے حصول اور معصیت کو اس کے زوال میں

دغل ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۳۳۳)

۲۹ یعنی رات دن جب چاہو، آرام و اطمینان غر کر سکتے ہو، نہ رہزن کا کوئی خطرہ،

نہ کسی بے سروسامانی کا اندیشہ، راہ میں قدم قدم پر آبادیاں، اور ہر جگہ کھانے پینے کا سامان

بفراغت۔۔۔ گویا راستہ بھر حفاظت کے لیے پولیس کی چوکیاں اور کھانے پینے کے لیے ہوٹل۔

فَقَالُوا إِنَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَخَلْفَهُمْ نَذِيرٌ ۚ وَمَا اتَّخَذُوا آلِهَتَهُمْ آلِهَةً إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ۚ فَذُكِّرُوا بِالْآيَاتِ فَأَعْتَدُوا ۖ

پھر وہ کہنے لگے کہ اسے ہمارے پروردگار ہمارے سرخسوں میں درازی کر دے، مع اور انھوں نے اپنی جانوں پر قسم کیا تو ہم نے انھیں السانہ مار دیا

القری الثی بار کما فیہا۔ مراد ملک شام کے مقامات ہیں۔

وہی قری الشام (بیضاوی، ح ۴ / ص: ۱۷۳)

والقری الثی بورك فیہا بلاد الشام باجماع من المفسرین (بحر عن ابن عطیة،

ح ۷ / ص: ۲۷۲)

قری صاھرۃ۔ ایسے شہر جو عام شاہراہ سے باسانی نظر آجائیں، یعنی لب سڑک آبادیاں۔
قد رسا فیہا السیر۔ یہ اہل سبا ایک بڑی تاجر قوم تھی، بحری تجارت ہمیشہ بے شمار دولت کا
سبب بن جاتی ہے۔ یہ لوگ بحری راستے سے ہندوستان اور درمیانی ملکوں سے تجارتی سامان لاتے
تھے اور پھر یمن سے سمندر کے کنارے کنارے ملک شام کو لے جاتے تھے اور اس مسلسل ذوہری
تجارت سے مالامال ہو گئے تھے۔

لیالی وایاماً کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ آج کل کی ریلوں اور جہازوں کی طرح ان
لوگوں کے تجارتی قافلے بھی دن رات مسلسل چلا کرتے تھے، اور آمسبس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ
راستے بالکل محفوظ اور بے خطر ہو گئے تھے۔

لیالی وایاماً آمنین کا ایک مفہوم یہ بھی لیا گیا ہے کہ ساری عمر سفر کرتے رہو، جب بھی امن
نہیب رہے گا۔

أوسبروا فیہا لیالیکم وأیامکم ای مدة أعمارکم لا تفلون فیہا إلا الأوس۔

(روح، ح ۲۲ / ص: ۱۳۰)

۳۰ یعنی نعمتوں کے حقوق تو کیا ادا کرتے، ان کی ظاہری قدر بھی نہ کی، اور انہی تمنا یہ
کرنے لگے کہ سفر کی منزلیں دور دور ہوتیں، تو کچھ مزہ بھی آتا۔ یہ کیا کہ وطن و مسافرت میں کچھ فرق
ہی نہیں۔۔۔۔۔ یہ (Adventure) کی حرص تمدن جدید کا بھی ایک عام مرض ہے اور فرنگیوں میں
قابل فخر عادت سمجھی جاتی ہے۔

وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَجْزَىٰ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝

اور ان کو بالکل تتر ہتر کر دیا ۳۱۔ بے شک اس (واقعہ) میں ہر صابر و شاکر کے لیے نشانیاں ہیں ۳۲

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

اور واقعی ابلیس نے اپنا گمان ان لوگوں کے بارے میں سچ پایا ۳۳ چنانچہ یہ لوگ اسی کی راہ پر ہو لیے۔ جو ایمان والوں کے گروہ کے ۳۴

فَالْوَاۤءِ ۚ أَسْعَارُ مَا ۚ ضرور نہیں کہ زبان سے بھی یہی انھوں نے کہا ہو، دل کے اندر کی تمنا بھی مراد ہو سکتی ہے۔

۳۱۔ کچھ ہلاک ہو گئے، اور جو بچے رہے، ان کے بھی سامانِ نعمت چھن گئے۔ بحیثیت جمعی سب کی حالت قابلِ عبرت رہ گئی۔

ظلموا أنفسهم۔ یعنی طرح طرح کی نافرمانیاں کیں۔

۳۲ (پند و عبرت کی)

صابروں کے لیے تو یوں کہ معاصی سے نہ بچے، نفس کو نہ روکنے کا نتیجہ اس قصے سے ظاہر ہوتا ہے۔ اور شاگردوں کے لیے یوں کہ نعمتوں کی قدر نہ کرنے کا انجام اس واقعہ سے روشن ہے اور صابر و شاکر کا اطلاق تو ہر مومن پر ہو سکتا ہے، اور ایمان میں آتا ہے کہ انصار مدینہ یعنی قبائل اوس و خزرج انھی اہل سبا کی اولاد میں سے تھے۔

۳۳ (کہ میں بنی آدم میں سے بہتوں کو محض سبز باغ دکھا کے گمراہ کر ڈالوں گا، اور اپنے پیچھے لگا لوں گا)

ومشأ طه رؤية اهلها كهم في الشهوات. (روح، ج ۲۲/۱۳۳)

ای ظہ اُنہ بغویہم. (کبیر، ج ۲۵/ص: ۲۱۹)

۳۴ (کہ بس وہ فریق محفوظ رہا)

مس یہاں بیان یہ ہے، اس ترکیب کے لحاظ سے لفظ فریق گویا مؤسس کی تشریح و توضیح ہی کر رہا ہے، یہ مراد نہیں کہ مؤمنین میں سے ایک فریق محفوظ رہا، اور دوسرا شیطان کی راہ پر پڑ لیا۔ اور تقدیر کا نام یوں ہوگی:

وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِآيَةِ حِرَّةٍ

اور اس کا جو تسلط ان لوگوں پر ہے وہ تو بس اسی لیے ہی ہے کہ ہم معلوم کر لیں ان لوگوں کو جو آخرت پر ایمان رکھتے ہیں

مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ۚ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٣٥﴾ قُلْ

ان لوگوں سے الگ جو اس کی طرف سے شک میں ہیں، اور آپ کا پروردگار ہر چیز کا نگراں ہے ۳۵ آپ کہئے

ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۚ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ

تم انہیں پکارو جو تمہیں تم اللہ کے سوا (شریک خدا کی) سمجھ رہے ہو ۳۶ وہ ذرہ بھر بھی اختیار نہیں رکھتے

فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ

(نہ) آسمانوں میں اور نہ زمین میں اور نہ ان کی ان دونوں میں کوئی شریک ہے اور نہ ان میں سے کوئی بھی

مِنْ ظَهْرٍ ﴿٣٦﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ

اللہ کا مددگار ہے ۳۶ اور نہ اس کے حضور میں (کوئی) سفارش کامدائی ہے مگر اس کے حق میں جس کے لیے وہی اجازت

أَي إِلَّا مَرِضًا لَهُمُ الْمُؤْمِنُونَ أَلَمْ يَنْعَوْهُ (روح: ج ۲۲ ص ۱۳۲)

۳۵ (چنانچہ ہر ایک کے ایمان و عدم ایمان کی بھی اس کو خبر ہے)

لنعم۔ یعنی ہم ظاہری طور پر بھی معلوم کریں۔ ان واقعات تکوینی سے مقصود ابتلا و امتحان

ہی تھا کہ مومن و کافر متعین ہو جائیں۔

لنعلم۔ ل تعیل کا ہے یعنی شیطان کے مسلط کرنے کی غایت تکوینی ہی یہ ہے کہ مخلص

و منافق کا امتیاز ہو جائے۔

۳۶ (اور انہیں خود علم ہو جائے گا کہ وہ کتنی قدرت تمہاری حاجت روائی کی رکھتے ہیں)

۳۷ (ایجاد و تخلیق عالم سے لے کر روزانہ کے تصرفات تک کسی چیز میں بھی)

مشفال سے مراد وہ اقل ترین مقدار ہے جس سے کم ذہن میں بھی آئے۔ شرک کی جتنی قسمیں

عام طور پر پھیلی ہوئی ہیں، سب کی تردید آیت میں آگئی۔ نہ کوئی کسی چیز کا مستظا مالک ہے، نہ کوئی حق تعالیٰ

کی مفت مالکیت میں شریک ہے، اور نہ کسی کو حق تعالیٰ نے اپنے اختیارات نیلۃ منسوب کر دیے ہیں۔

لَهُ ۥ خَشْيَ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۚ

۳۸ دے دے ۳۸ یہاں تک کہ جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ دور ہو جاتی ہے تو وہ (آہیں میں) پوچھتے ہیں کہ تمہارے پروردگار نے کیا کہا؟

قَالُوا الْحَقُّ ۖ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿۳۹﴾ قُلْ مَنْ يُرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰوٰتِ

وہ کہتے ہیں کہ حق (بات کا حکم فرمایا) ۳۹ اور (واقعی) وہ عالی شان ہے سب سے بڑا ہے ۴۰ آپ پوچھئے تم کو آسمانوں

۳۸ اور یہ معبودانِ باطل خود تو کسی کی حاجت روائی کیا کرتے، ان میں سے کسی میں

اتنا بس بھی تو نہیں کہ اللہ کے سامنے بلا اذن کوئی سفارش ہی پیش کر سکے۔ ہاں اللہ ہی کسی کی سفارش کرانا چاہے تو اس کے لیے انھیں حکم دے دے۔۔۔ مستقل شافع ہونے کا عقیدہ بھی دنیا میں شرک کا ایک بڑا سبب رہا ہے، یہاں تردید خصوصیت کی ساتھ ملائکہ پرستی کی ہو رہی ہے۔

۳۹ یہ فرشتوں کی عام حالت کا بیان ہے ”جب کوئی حکم حضرت حق سے سنتے ہیں

تو ان کے مجمع میں ہلچل پڑ جاتی ہے، حواس باختہ ہو جاتے ہیں۔ اپنی فہم، اپنے حفظ کسی چیز پر اعتماد نہیں باقی رہ جاتا، گھبرا گھبرا کر ایک دوسرے سے پوچھ پاچھ شروع کر دیتے ہیں، اور ایک دوسرے کی تسکین و تقویت قلب کا باعث بنتے ہیں کہ جو کچھ ارشاد ہوا، حق ہی ارشاد ہوا ہے۔“

جس مخلوق کی یہ حالت ہو، وہ ابتداءً خطاب کرنے کی جرأت بھلا کس طرح کر سکتی ہے،

اور جب یہ حال ملائکہ جیسی مقبول ترین ہستیوں کا ہے تو غیر مقبولین کا ذکر ہی کیا ہے!

آیت میں اشارہ ہے کہ ہیبت بھی کبھی مانع فہم ہو جاتی ہے۔

فيه إشارة إلى أن الهيبة تمنع الفهم. (روح، ح ۲۲/ص: ۱۶۰)

مرشد قانونیؒ نے فرمایا کہ ہیبت کبھی اس درجہ مانع فہم بن جاتی ہے کہ انسان کو معذور قرار دینا

پڑتا ہے جیسا کہ بعض اہل حال کو۔ (قانونی، ج ۲/ص: ۳۳۵)

۴۰ (اس کی عظمت و ہیبت سے فرشتوں کے اس قدر گھبرا جانے میں حیرت کی کوئی

بات ہی نہیں)

”خ“ نے یہ پورا فقرہ فرشتوں ہی کا مقولہ قرار دیا ہے۔

وَالْأَرْضِ ۚ قُلِ اللَّهُ ۖ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِى ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۳۱﴾

اور زمین میں کون روزی دیتا ہے؟ آپ کہئے کہ اللہ، اور ہم یا تم ہی ضرور راہِ راست پر ہیں یا صریح گمراہی میں ۳۱

قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۳۲﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا

آپ کہاتے کہ تم سے ہمارے جرائم کی بابت سوال ہوگا اور ہم سے تمہارے اعمال کا سوال ہوگا ۳۲ آپ کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار ہم سب کو

رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ۚ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿۳۳﴾ قُلْ أَرُونِى

جمع کرے گا، پھر ہمارے درمیان ٹھیک ٹھیک فیصلہ کرے گا، اور وہ بڑا فیصلہ کرنے والا ہے بڑا ظہم والا ہے ۳۳ آپ کہتے کہ مجھے (ذرا) ان کو دکھاؤ

الَّذِينَ الْحَقُّ بِهٖ شُرَكَآءُ كَلَّا ۚ بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۳۴﴾

جنہیں تم نے شریک بنا کر اللہ کے ساتھ طارکھا ہے، نہیں، بلکہ وہ اللہ ہی ہے زبردست حکمت والا ۳۴

۳۱ (اسی مسئلہ توحید و شرک میں)

یعنی یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ قائلینِ توحید و مکررینِ توحید دونوں حق پر ہوں۔

اس طریقِ خطاب میں تعلیم ہے مجادلہ کے ساتھ لب و لہجہ میں ملاحظت کی۔

مِنَ السَّمَوٰتِ وَالْأَرْضِ۔ آسمان سے مثلاً پانی برسا کر، زمین سے مثلاً نباتات نکال کر۔

۳۲ یہ مکررین کے لیے آخری جواب ہے کہ خیر اور کسی طرح نہیں مانتے ہو، نہ مانو۔

ہم مجرم و خطا کار ہیں تو تم سے سوال نہ ہوگا اور تمہاری بابت ہم سے سوال نہ ہوگا۔ آیت میں ہر شخص کی ذاتی مسئولیت و ذمہ داری کی بھی تعلیم آگئی۔

۳۳ وہ نہ کسی فیصلے سے عاجز ہے اور نہ اس کے کسی فیصلے میں غلطی کا امکان ہے۔

۳۴ یعنی تم کیسی حماقت و ضلالت میں پڑے ہوئے ہو، اللہ تو بس ایک ہی ہے،

ہر ایک پر غالب اور حکیم مطلق۔

اُردو میں۔ یعنی شرک پر کوئی دلیل تو قائم کر کے لاؤ، کوئی حجت تو پیش کر کے دکھاؤ۔ یہ مراد نہیں

کہ آنکھ سے دکھاؤ۔

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَفَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ

اور ہم نے تو آپ کو سارے ہی انسانوں کے لیے (بھیر بنا کر) بھیجا ہے بطور خوش خبری مٹانے والے اور ڈرانے والے کے لیکن اکثر لوگ

لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾

نہیں سمجھتے ۳۵ اور (یہ لوگ) کہتے ہیں کہ یہ وعدہ کب پورا ہوگا اگر تم سچے ہو ۳۶

قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغِيثُونَ ﴿٣٧﴾

آپ کہہ دیجئے کہ تمہارے واسطے ایک خاص دن کا وعدہ ہے کہ اس سے نہ ایک ساعت پیچھے ہٹ سکتے ہو اور نہ آگے بڑھ سکتے ہو ۳۷

المراد اعلموسی بالحق والعلی. (روح، ۲۲/ص: ۱۴۱)

۳۵ اتنی صراحت کے ساتھ اپنے پیام ہدایت کی عالم گیری کا دعویٰ دنیا کے کسی دین نے بھی نہیں کیا ہے۔ یہ خصوصیت آسمانی کتابوں میں صرف قرآن کی ہے۔ قرآن ہی اعلان کے ساتھ کہتا ہے کہ پیام محمدی ہر ملک، ہر قوم، ہر طبقہ انسانیت اور ہر زمانے کی ہدایت کے لیے ہے۔۔۔ اسلام کے دعوے ایسے ہیں، جن میں دنیا کا کوئی دوسرا دین اس کا شریک نہیں۔ دونوں دعوے اسلام کے امتیازات خصوصی میں سے ہیں ایک یہ بار بار تصریح وضاحت کے ساتھ کہنا کہ میری تعلیم ساری دنیا کے لیے ہے۔ (دوسرے مذاہب جیسے اپنی قوم یا ملک کے باہر کسی کو جانتے ہی نہیں) دوسرے پیغمبر اسلام کو سلسلہ انبیاء کا خاتم قرار دینا۔

۳۶ (اپنے اس دعوے میں کہ قیامت کا آنا برحق ہے)

هٰذَا الْوَعْدُ۔ یعنی وعدہ آمد قیامت۔

ہفولوں۔ یہ کہنے والے مشرکین، منکرین قیامت تھے جو مسلمانوں سے طنز و استہزاء کی راہ سے یہ سوال کر رہے تھے۔ جاہلی تہذیبوں کا سب سے بڑا فتنہ یہی آخرت فراموشی، آخرت بیزاری کا ہے اور یہ تقریباً سب میں مشترک رہا ہے۔

۳۷ جواب جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے ادا کرایا جا رہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ قیامت کا ایک وقت علم الہی میں معین و مقرر ہے۔ وہ کسی کے طلب، تقاضہ، طر و طعن سے نہیں آئے گی، اپنے وقت ہی پر آئے گی، جب بھی اس کا آنا حکمت الہی میں مناسب ہو۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي

اور کافر کہتے ہیں کہ ہم نہ اس قرآن کو مانیں گے اور نہ اس سے پہلے کتابوں کو

يَسْنَ بِذِيهِ ۚ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ يَرْجِعُ

اور آپ کاٹش وہ وقت دیکھیں جب یہ ظالم اپنے پروردگار کے روبرو کھڑے ہوں گے، ایک دوسرے پر

بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلِ ۚ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا

بات ڈال رہا ہوگا ۳۸ ادنیٰ درجہ کے لوگ بڑے لوگوں سے کہہ رہے ہوں گے

لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ۝ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِعُّوْا

کہ اگر تم نہ ہوتے تو ہم ضرور ایمان لے آئے ہوتے، (اس پر) یہ بڑے لوگ ادنیٰ درجہ کے لوگوں سے کہیں گے

أَنَحْنُ صَدَدُكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ ۖ بَلْ كُنتُمْ مَحْرُومِينَ ۝

کیا کہیں ہم نے تمہیں ہدایت سے روک دیا تھا بعد اس کے کہ وہ تم تک پہنچ چکی تھی؟ نہیں بلکہ تم ہی محروم رہے ہو ۳۹

۳۸ (اور اپنے کو ہر شخص الزام سے بچا رہا ہوگا)

وقال ... ہدیہ۔ یہ کہنے والے وہ مشرکین تھے، جو سرے میں سلسلہ وحی و نبوت ہی کے منکر

تھے۔۔۔ مشرکین کو اعتراض صرف ذات محمدیؐ پر نہ تھا، بلکہ نفس نبوت ہی کے تخیل سے انہیں انکار تھا۔

۳۹ (کہ وقوع حق کے بعد بھی از خود قبول نہ کیا، اور اب ہمارے سر دھرتے ہو۔ ہم

نے کیا کچھ زبردستی کی تھی؟)

غرض یہ کہ ادنیٰ و اعلیٰ سب اپنے اپنے کو بچالیں گے اور اپنا الزام دوسرے کے

سر ڈالیں گے۔

انحن ... جاء کم۔ اگر یہ شبہ ہو کہ بعض کفار نے تو اپنے اتباع پر زبردستی کی بھی ہے

تو جواب یہ ہے کہ اصل ایمان تو اعتقاد ہے اور اس کا مکمل قلب ہے۔ وہاں اکراہ ممکن نہیں (تھا نوی،

ج ۲/ص: ۳۳۹)۔

وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

اور وہ کم درجہ کے لوگ بڑے لوگوں سے کہیں گے کہ نہیں بلکہ تمہاری ہی رات دن کی تدبیروں نے (رد کا تھا)

إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَحْضِلَ لَهُ أَثْدَادًا ۖ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ

جب کہ تم ہمیں آمادہ کرتے رہے تھے کہ ہم اللہ سے کفر اختیار کریں ملاس کے لیے شریک قرار دیں ۵۰ اور وہ لوگ (اپنی) پشیمانی کو نقل رکھیں گے

لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ۖ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ

جب کہ عذاب دیکھ لیں گے ۵۱ اور ہم کافروں کی گردن میں طوق ڈالیں گے

فَلْ يُحْزَنُوا إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ

جیسے کرتے تھے ویسا ہی تو بھرا پایا اور ہم نے کسی بہت سی میں کوئی ڈرانے والا نہیں بھیجا

إِلَّا قَالِ مُتَرَفِقُونَ مَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ وَقَالُوا

مگر یہ کیا ہاں سے خوش حال تو ہوں نے یہی کہا کہ ہم تو اس (دین) کے منکر ہیں جسے کہ (تمہارے مذہم میں) تم کو بھیجا گیا ہے، اور انہوں نے کہا

نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَآوِلَادًا ۖ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۝ قُلْ إِنْ رِئَیْ

ہم تو مال و اولاد میں (تم سے) زیادہ ہیں، اور ہم کو عذاب ہونا نہیں ۵۲ آپ کہئے کہ میرا پروردگار

۵۰ (اور ہم تمہاری ان چالوں، تدبیروں کے شکار ہو گئے، سو ہماری گمراہی کے بھی

اصل ذمہ داری تم ہی ہو)

مکر۔ یعنی ہر طرح کی ترفیب تریب، اور مکر اللیل و النہار کی تقدیر کلام یوں ہے:

مکر کم هنا فی اللیل والنہار۔

۵۱ اپنے دل میں اپنے تصور پر قائل ہونے والے بڑے اور چھوٹے سبھی ہوں گے۔

اپنی اپنی ذمہ داری سب محسوس کر کے رہیں گے، البتہ ثناتہ بمسایہ کے خیال سے دوسروں پر اس کا اظہار حتی الامکان نہ ہونے دیں گے۔

وأسرو الندامة۔ یہ اخفا پشیمانی ایک دوسرے سے ہوگا اپنی مزید تفصیح در سوائی کے خوف سے۔

۵۲ یہی خوش حال طبقہ (Well, todo, class) ہر ملک اور ہر دور میں خدائی

يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَعْلَمُ وَسَيُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ ۚ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾

زیادہ روزی دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور نیک کر دیتا ہے (روزی جس کے لیے چاہتا ہے) لیکن اکثر لوگ (اس کا) علم نہیں رکھتے ۵۲

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآيِنِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ

تمہارے مال اور تمہاری اولاد (کوئی بھی) اس کی چیز نہیں جو تم کو کسی درجہ میں ہمارا مقرب بنادے، مگر ہاں جو وہ ایمان لائے

وَعَمِلَ صَالِحًا رَفَعْنَا وَلِيِّكَ لَهُمْ حِزًّا الضَّعِيفُ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ

اور نیک عمل کرے، سو ایسے لوگوں کے لیے ان کے عمل کا کہیں بڑھا ہوا صلہ ہے اور وہ ہل خانوں

فِي الْغُرُفِ آمِنُونَ ﴿٥٣﴾ وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ فِی الْإِنْفِاطِ حَزِينِينَ

میں چین سے بیٹھے ہوں گے ۵۳ اور جو لوگ ہماری آغوش کے باب میں کوشش کر رہے ہیں (نبی کو) ہرانے کے لیے،

تعلیمات سے انکار میں آگے رہا ہے۔ وہ اپنے برسرِ حق ہونے اور اپنے مسلک کو حق بجانب قرار دینے

میں اپنی کثرت آبادی اور مرفہ الحالی کو پیش کرتا ہے اور یقین رکھتا ہے کہ ہمیشہ یوں ہی اقبال مند

بنارہے گا۔ چنانچہ یہاں خوش حال منکرین کا طبقہ اپنے آخرت فراموش مسلک زندگی (آئندہ لوجی)

کے جواز میں اپنی کثرت آبادی اور اپنی قومی دولت کو پیش کر رہا ہے۔ یہ مراد نہیں کہ منکرین میں سے

ہر ہر فرد کثیر الاولاد اور صاحب ملک و مال تھا۔

بسا ارسلم بہ۔ منکرین کا یہ کہنا بطور استہزاء کے ہے، ورنہ وہ رسالت کے قائل ہی کب تھے۔

۵۳ قرآن مجید جواب دیتا ہے (اور ایک اسی جگہ انھیں بارہا کہہ چکا ہے) کہ ظاہری خوش

حالی ہرگز دلیل صدق و حقانیت نہیں جیسا کہ اکثر اہل جاہلیت سمجھ رہے ہیں، یہ انتظامات تو تمام تر مشیت

مکمل اور مصالحت انتظامی کے ماتحت ہوتے ہیں، مرضیات الہی کے قانون سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

إِنْ بِقَدَرٍ۔ یہاں پھر یاد دلایا ہے کہ سلسلہ معاشیات میں بھی مسبب الاسباب حق

تعالیٰ ہی ہے۔

۵۴ آسمانی بادشاہت میں قدر و قیمت تو صرف صحیح ایمانی دستور العمل اور اس کے عملی

نفاذ کی ہے۔

نفاذ کی ہے۔

أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴿۵۵﴾ قُلْ إِنْ رَأَيْتُمُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ

تو وہی لوگ عذاب میں لائے جائیں گے، آپ کہہ دیجئے کہ ہر پروردگار اپنے بندوں میں سے جسے چاہے فراخ روزی دیتا ہے

مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۖ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُعْلِفُهُ ۚ

اور (جس کو چاہے) کھلی سے دیتا ہے ۵۵ اور جو چیز بھی تم خرچ کرو گے، سودہ اس کا عوض دے گا

اموالکم ولا اولادکم۔ آیت ماقبل کی طرح یہاں بھی ان الفاظ سے مراد لازمی طور پر شخص جائیدادیں اور افراد کی اولادیں نہیں، قوم ہی کی کثرت آبادی اور قومی ہی ثروت مراد ہے۔

الامس آمن وعمل صالحاً۔ یعنی ایمان و عمل صالح کو دستور حیات بنا لینے کے بعد پھر مال و اولاد باعث فخر نہیں رہ جاتے، بلکہ اور موجب برکت بن جاتے ہیں۔

قال سعيد بن جبیر: العسى الامس آمن وعما صالحاً فلن يضره ماله وولده في الدنيا. (فرطی، ج ۱۴ / ص: ۳۰۵)

حرء الصعف۔ صعف سے مراد مطلق زیادتی ہے، محض دو گنا مراد نہیں۔

ای بحاور الصعف إلى عشر فما فوقه. (بیضاوی، ج ۴ / ص: ۱۷۵)

ای لهم الحرء المصغف للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الريادة. (فرطی، ج ۱۴ / ص: ۳۰۶)

حدیث میں ایک ایک عمل کا اجر دس گنے سے لے کر سات سو گنے تک درج ہے۔

امس۔ اہل جنت کا تر و ذات و ندوی سے آزادی و رہائی پا جانا تو ظاہر ہی ہے، باقی اس لفظ سے اشارہ اس طرف بھی ہو گیا کہ وہ نعمتیں دائمی اور ابدی ہوں گی۔ اگر منقطع ہو جانے والی ہوں تو پھر ان کی طرف سے امن و اطمینان کہاں نصیب ہوا۔ انقطاع کا خطرہ ہی لگا رہے گا۔

إشارة إلى دوام العجم وتأييده (کبیر، ج ۲۵ / ص: ۲۲۷)

۵۵ تو ہماری خوش حالی، اور فقر و ناداری کا تعلق دنیا کے تکوینی و انتظامی معاملات سے

ہے اسے حق و صداقت کا معیار قرار دینا خود ایک باطل پرستی ہے۔

وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ ۝ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكِ

نوروزی بہترین روز کی دینے والا ہے ۵۶ اور (وہ دن بھی یاد رکھئے کے قابل ہے) جب انسان سب کو جمع کرے گا، پھر رشتوں سے پوچھے گا

أَهْوَلَاءِ أَيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنتَ وَلِنَا مِنْ دُونِهِمْ ۚ

یہ لوگ تمہاری ہی عبادت کرتے رہے ہیں؟ ۵۷ وہ عرض کریں گے پاک ہے تو، ہمارا تعلق تو صرف تجھ سے ہے

ہمعون فی آیتنا۔ یہ کوششیں آیات الہی کے ابطال کی تھیں۔

آی فی ابطالہا (مدارک، ص: ۹۶۵)

آیات کی تعیم میں کلام الہی، احکام الہی، معجزات نبوی سب داخل ہیں۔

۵۶ (سواں کے کاموں میں خرچ کرنے سے مفلسی کا ڈر کیوں مانع ہو)

اِنَّ۔۔۔ معاش کی ساری راہوں کی آخری کلید اُسی کے ہاتھ میں ہے۔

وما اعقمت من شیء۔ یعنی مرضیات الہی کے ماتحت جو خفیف سا بھی خرچ کر دے۔

فہو بخلفہ۔ یہ عوض آخرت میں تو بہر حال ملے گا، اور کبھی دنیا میں بھی مل جاتا ہے۔

وہو خیر الرزاقین۔ یہ ایک بار دنیا کو پھر خبردار کیا جا رہا ہے کہ خدا تعالیٰ صرف آخرت ہی کا

حاکم نہیں، الہ المعاش بھی ہے۔ اور معاشیات کے سلسلے کے بھی سارے اسباب اور تدبیروں کا آخری

سرا اُسی کی ذات پر ختم ہوتا ہے، ملت اسلامی ہو یا مسلم افراد، کسی کے لیے معاشی فکروں اور تدبیروں

میں بھی اللہ سے بے تعلق و بے نیازی کی کوئی گنجائش ہی نہیں۔

۵۷ دیوتا پرستی درحقیقت ملائکہ پرستی ہی کی ایک صورت ہے۔ مشرک قوموں نے

مختلف ملائکہ موکلین کو کائنات کے مختلف شعبوں میں متصرف سمجھ رکھا ہے اور اسی شعبہ کا انھیں دیوتا

سمجھتے ہیں۔۔۔۔۔ سوال ملائکہ کے حق میں الزامی نہیں، بلکہ مشرکین ہی کی مزید تقضیح و رسوائی کے

لیے ہوگا۔

یوم یحشرہم جمیعاً۔ ذکر قیامت کا ہونا ظاہری ہے۔

بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْعِجْنَ ۚ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿۵۸﴾ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ

نہ کہ ان سے، اصل یہ ہے کہ یہ لوگ جنات کی پوجا کرتے تھے ان میں سے اکثر اعتقاد بھی اُسی پر رکھتے تھے ۵۸ سو آج تم میں سے کوئی کسی کو

بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ۚ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا

نفع پہنچانے کا اختیار رکھتا ہے اور نہ نقصان پہنچانے کا، اور ہم ظالموں سے کہیں گے کہ جس دوزخ کے عذاب کو

عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿۵۹﴾ وَإِذَا ثَقَلَىٰ عَلَيْهِمْ اٰیٰتُنَا بَيِّنٰتٍ

تم مہلایا کرتے تھے اب اس کا مزہ چکھو ۵۹ اور جب انہیں ہماری صاف صاف آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں

قَالُوا مَا هٰذَا اِلَّا رَجُلٌ يُرِيْدُ اَنْ يُّصَدِّكُمْ عَنْمَا كَانُوا يَعْبُدُ اٰبَاؤُكُمْ ۚ

تو یہ لوگ کہتے ہیں کہ اس شخص کا تو بس منشا اتنا ہے کہ تم کو ان چیزوں سے باز رکھے جن کی پرستش تمہارے بڑے کرتے چلے آئے ہیں ۶۰

۵۸ یعنی لڑو ماؤد لانہ ہی نہیں، قصد اوصراد بھی جنات پرستی میں مبتلا رہتے تھے۔

الحسن۔ جس سے مراد یہاں شیاطین ہی لی گئی ہے کہ وہی غیر اللہ کی ترغیب دیا کرتے ہیں اور ان کے اشارے پر عمل کرنا گویا انہی کی پرستش کرنا ہے۔

أَيُّ الشَّيْطَانِ حَيْثُ أَصَاعُوهُمْ فِي عِبَادَةِ عِبَرَاللَّهِ. (بصاوی، ج ۴ / ص: ۱۷۶)

أَيُّ الشَّيْطَانِ كَمَا رَوَى عَنْ مُحَمَّد. (روح، ج ۲۲ / ص: ۱۵۱)

أَيُّ الشَّيْطَانِ (مدارك، ص: ۹۶۶)

لیکن ہو سکتا ہے کہ مشرک تو میں آج جن دیوتاؤں کی پوجا کر رہی ہیں یہ اپنے زمانے کے بڑوت جنات رہے ہوں، اور آیت میں اشارہ بھی اسی جانب ہو۔ ملاحظہ ہو تیسرا نگرینی۔

۵۹ یعنی اُس روز مشرکوں کو نظر آجائے گا کہ جیسے عاجز و بے حس وہ خود ہیں ویسے ہی اُن کے دیوی دیوتا بھی۔

۶۰ تاکہ اس تقریر سے عوام میں برہمی اور اشتعال اور زیادہ پیدا ہو، اور خلوئے ذہن کے ساتھ وہ پیام نبوت پر غور کرنے کے قابل ہی نہ رہ جائیں۔ یہ چلتا ہوا جادو اہل باطل کے ہاتھ میں ہمیشہ رہا ہے، اور آج بھی اس زبردست و موثر حربے سے اہل حق کے مقابلے میں برابر کام لیا جا رہا ہے۔

وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا آفَكٌ مُّفْتَرٍ ۖ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ

اور کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) ایک تراشا ہوا جھوٹ ہے اور کافر (اس) امر حق کی نسبت کہتے ہیں

لَمَّا جَاءَهُمْ ۚ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ

جب وہ ان کے پاس پہنچا کہ یہ تو بس ایک کھلا ہوا جادو ہے الا اور ہم نے انہیں نہ (آسمانی) کتابیں دی تھیں جس سے وہ

يَلْتَرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ۝ وَكَذَّبَ الَّذِينَ

پڑھتے پڑھاتے رہے ہیں اور نہ آپ سے پہلے ہم نے ان کے پاس کوئی ڈرانے والا بھیجا ۝ اور ان سے پہلے جو لوگ ہوئے ہیں انہوں نے بھی

مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ وَمَا يَلْعَنُوا مِثْلَ مَا آتَيْنَهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي ۚ فَكَيْفَ

تکذیب کی تھی اور یہ (کار) تو اس (سلمان) کے دوسرے لوگوں کی بھی پہلے جو ہم نے انہیں دے رکھا تھا اور انہوں نے ہرے چیزوں کی تکذیب کی، سو

۶۱ (اور اس سحر کے قاتل سے اس قدر موثر ہے)

قرآن کے معجز ہونے سے تو منکرین بھی انکار نہیں کر سکتے تھے، پس شیطنیت یہ تھی کہ اس کی قوت اعجازی کو وہ محمول سحر پر کر دیتے تھے۔۔۔ ٹھیک اسی طرح آج بھی فرنگیوں کو رسول اکرم کے اعجازی کارناموں سے مجال انکار ہی نہیں۔ البتہ بجائے اس کے کہ ان واقعات کو تائید غیبی پر اور آپ کی حقانیت پر محمول کریں۔ اے انہیں آپ کی (نعوذ باللہ) چالاکیوں کا شرہ قرار دینے لگتے ہیں۔

۶۲ (اور اس لیے اب جب انہیں پہلی بار نبوت اور کتاب کی دولت ملی تو انہیں نعمت

کی قدر اور زیادہ کرنا چاہئے تھی)

ہم۔ ہم ضمیریں بنی اسماعیل یا قوم عرب کی جانب ہیں کہ انہی میں نبوت پہلی برائی تھی۔ قوم کے مورث اعلیٰ مراد نہیں کہ ان میں تو ابراہیم، اسماعیل، ہود، صالح علیہم السلام وغیرہ متعدد انبیاء پیدا ہو چکے تھے۔

آیت کا یہ مطلب بھی لیا گیا ہے کہ ہم نے کوئی کتاب ان پر نازل نہیں کی، جس سے اندر شرک کی تعلیم ہو اور نہ کوئی رسول بھیجا جس نے یہ پیام دیا ہو کہ شرک نہ کرنے پر عذاب آئے گا۔

كَانَ نَكِيرًا ﴿٦٣﴾ قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ۚ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنِ

میرا کیسا عذاب ہوا ۶۳ آپ یہ کہئے میں تم کو ایک بات سمجھاتا ہوں، وہ یہ کہ تم اللہ کے واسطے کھڑے ہو جاؤ، دو دو

وَفَرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا ۚ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جِنَّةٍ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ

اور ایک ایک پھر سوچو کہ تمہارے ان ساتھی کو جنوں تو نہیں ہے، یہ تو تم کو بس ایک ڈرانے والے ہیں

بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٦٤﴾ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۚ

عذاب شدید کی آمد سے پہلے ۶۴ آپ کہہ دیجئے کہ میں نے تم سے جو کچھ معاوضہ مانگا ہو، وہ تمہارا ہی رہا،

۶۳ (اور وہ کیسے تباہ و برباد ہو کر رہے)

تو یہ موجودہ منکرین جو سامان مقاومت میں ان سے ہر طرح کم تر ہیں یہ بیچارے کس شمار

و تظار میں ہیں۔۔۔ قدیم منکرین و مکذبین اور ان کے انجام کا ذکر قرآن جو اپنے معاصرین کے سامنے

کرتا رہتا ہے اس سے مقصود یہی رہتا ہے کہ یہ لوگ اپنے انجام کی طرف سے غافل نہ رہنے پائیں۔

ما ملعوا معشار ما اتيناہم۔ یعنی سامان غفلت جو پچھلی، متمدن اور اقبال مند قوموں کو مل

چکے ہیں (ان کی دولت و ثروت، ان کی جسمانی قوت و توانائی، ان کی دراز عمری وغیرہ) ان کا سوال

حصہ بھی قرآن کے مخاطب اول منکرین کو نہیں ملا ہے۔

۶۴ یعنی آؤ تمہیں اپنے دعوائے رسالت کی جانچ کا ایک آسان سا طریقہ بتاؤں۔ تم

اخلاص نیت کے ساتھ خدا کو حاضر و ناظر جان کر، انفراداً بھی اور مجتمعاً بھی سوچو، کہ میں جو تمہارے

درمیان ہر وقت رہتا ہوں اور جس کی امانت کا، دیانت کا، اصابت رائے کا تم خود اور براہ راست تجربہ

رکھتے ہو، کیا مجھے جنوں ہو گیا ہے، جو ایسے بڑے بڑے دعوے کرنے لگا ہوں کہ دیوی دیوتاؤں کا

وجود باطل ہے معبود صرف ایک ہے، یوم حشر کی آمد برحق ہے، یہ کلام الہی ہے وغیرہ۔

ان تقوموا۔ کھڑے ہو جاؤ، یعنی مستعد و آمادہ ہو جاؤ، یہ مراد نہیں کہ اپنے دونوں پیروں پر

کھڑے ہو۔

أَنْ تَجِدُوا وَتَحْتَسِبُوا مِی الْأَمْرِ۔ (روح۔ عن اس جریر، ج ۲۲/ص ۱۵۴)

إِنْ أَحْرَىٰ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦٥﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي

میرا معاذ تو بس اللہ ہی کے ذمہ ہے، اور وہ ہر چیز پر پوری اطلاع رکھنے والا ہے ۶۵۔ آپ کہہ دیجئے کہ میرا پروردگار

لا يراد به العنول على القدمين، ولكن الانتصاب في الأمر والهوض فيه بالهمة. (کشاف، ح ۳/ص: ۵۷۲)

للہ۔ اللہ کے واسطے۔ یعنی نقصانیت ضد تعصب سے پاک ہو کر، اخلاص کے ساتھ۔

خالصاً لوجه الله معرضاً عن المراء والتقليد. (بیضاوی، ح ۱/ص: ۱۷۶)

ای لوجہ اللہ خالصاً للاحمۃ ولا عصبۃ بل لطلب الحق (مدارک، ص: ۹۶۷)
مثنیٰ وفرادی۔ دکیلے یا اکیلے، بعضوں کا دماغ تنہا سوچنے میں خوب چلتا ہے اور بعض
سے مجمع کے اندر ہی رہ کر خوب سوچتے بنتا ہے۔

صاحبکم۔ تمہارے ساتھی، جن کا تمہارا ہر وقت کا ساتھ رہتا ہے، جن کا تمہارا عمر بھر کا
سابقہ رہ چکا ہے۔

بصاحبکم۔ ب یہاں فی کے معنی میں ہے۔

الباء بمعنی فی (روح، ح ۲۲/ص: ۱۵۵)

من جنة۔ من بیانہ ہے۔

من بیانیۃ (روح، ح ۲۲/ص: ۱۵۵)

۶۵ (سو یہ بھی اس پر روشن ہے کہ میرے پیام میں آمیزش دنیوی کہاں تک ہے

اور حق و صداقت کہاں تک)

آیت کا حاصل یہ ہے کہ جب میری دعوت اسلام کا محرک نہ حب مال و جاہ ہے، اور نہ اس

کے تحت میں کوئی جنون یا ضل دماغی کارفرما ہے، تو اب بجز خالص حق و حقانیت کے اور باقی کیا رہ جاتا

ہے؟۔۔۔ یہی معیار آج بھی زندہ و قائم ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات و سوانح

تو تاریخ کا ایک اہم جز ہیں، اور ان کی روشنی میں آج بھی یہی سوال قائم کر کے جواب بعینہ یہی حاصل

کیا جاسکتا ہے۔

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٦٨﴾

اور کاش آپ دودھ دیکھتے جب یہ (کافر) گھبراتے پھریں گے، پھر بجائے کہیں گے اور پاس کے پاس ہی پکڑ لیے جائیں گے ۶۸

وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ۖ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَافُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٦٩﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ

اور کہیں گے کہ ہم اس پر ایمان لے آئے، اور اتنی دور جگہ سے (ایمان ان کے) ہاتھ آنا کہاں ممکن ہے ۶۹۔ یہ دریاں مایہ پہلے سے

لأن النفس كل من هو وبال عليها وصار لها فهو بها وبسببها لأنها الأمانة بالسوء ومالها مما ينفعها فبهذا ربه، وتوفيقه، وهذا حكم عام لكل مكلف، إنما أمر رسوله أن يسنده إلى نفسه لأن الرسول إذا دخل تحته مع حلاله محله وسواء طريقته كان غيره أولى به (مدارك، ص: ۹۶۸)

۶۹ (قیامت کے دن)

فرعوا۔ یہ گھبراتے ہوئے پھرنا، ہول قیامت سے ہوگا۔

فلا قوت۔ یعنی نہ جائے فرار ملے گی، اور نہ اللہ سے بچ سکیں گے۔

ای فلا مهرب أو فلا يفتون الله ولا يستبقونه (مدارك، ص: ۹۶۸)

من مکان قریب۔ یعنی میدان حشر سے دوزخ کی طرف۔

من الموقف إلى النار (مدارك، ص: ۹۶۸)

۷۰ یعنی دار العمل تو یہ دنیا ہے، ایمان یہیں کا معتبر ہے، اور اسے یہ لوگ کہیں پیچھے

چھوڑ آئے۔ اب تو عالم آخرت میں ہیں جو دار الجزا ہے۔

۷۱۔ یعنی اس دین حق پر۔۔۔ ضمیر کا مرجع قرآن، اللہ، بعث، رسول کو ہی سمجھا گیا ہے،

اور مفہوم بہر صورت ایک ہی ہے۔

والإشارة إلى ... الحق الذي أتى به محمد عليه الصلوة والسلام.

(کبر، ج ۲۵ / ص: ۲۳۵)

ای بالقرآن، قال معاهد: بالله عروج، والحسن: بالبعث، وقتادة: بالرسول

صلی اللہ علیہ وسلم. (قرطبی، ج ۱۴ / ص: ۳۱۵)

مِنْ قَبْلُ ۚ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۖ وَحِيلَ يَتْنَهُمْ

یہ لوگ اس (حق) کا انکار کرتے رہے اور بے تحقیق باتیں دوری سے ہانکا کرتے تھے اچھے اور ان میں

وَيَبَيِّنُ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّنْ قَبْلُ ۚ إِنَّهُمْ

اور ان کی آرزوؤں کے درمیان ایک آڑھل کر دی جائے گی جیسا کہ ان سے قبل دالے ان کے ہم شریوں سے بھی کیا جائے گا ۲۲ (سب)

مکان 'بعید'۔ عالم آخرت قبول توبہ، قبول ایمان کے لحاظ سے مکان 'بعید' ہے۔

يريد أن التوبة كانت تقبل منهم في الدنيا وقد ذهبت الدنيا وبعدت من

الآخرة. (مدارك، ج ۲۲/ ص: ۱۵۸)

فإنه في حيز التكليف وهم منه بمعزل بعيد. (روح، ج ۲۲/ ص: ۱۵۸)

۱۔ یعنی تحقیق حق سے بہت دور رہے، اور اٹکل کے تیلے چلاتے رہے۔

يقذفون بالغيب۔ قذف بالغیب کے معنی اٹکل کے تیلے چلانے کے ہیں۔

المعرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقه: هو يقذف ويرجم بالغيب.

(فرطی، ج ۱۴/ ص: ۳۱۷)

۲۔ ضمیر یہاں بھی دین حق کی جانب ہے۔

من قبل۔ یعنی دنیا میں جو دارالعمل تھی۔ عمل کی مہلت کو اسی عالم ناسوت کے ساتھ مخصوص ہے۔

۳۔ (اور ان کی یہ آرزو پوری نہ ہونے پائے گی)

مطلب یہ ہوا کہ منکروں اور کافروں کی ساری اکڑ مرتے ہی ختم ہو جائے گی۔ اب

گزراؤں گے کہ توبہ قبول ہو، ایمان قبول ہو، دنیا میں واپس جانے کی اجازت ملے، عذاب سے

نجات دی جائے، لیکن کوئی بھی آرزو قبول نہ ہوگی۔ ہر درخواست رد کر دی جائے گی۔

ما یشتہون۔ یعنی ان کی آرزو سے قبول ایمان۔ اس کی اور تفسیریں بھی آئی ہیں، لیکن

الفاظ قرآنی جامع ہیں، ہر تفسیر و تعبیر پر حاوی۔

گَانُوا فِي شَكِّ مُرِيبٍ ﴿٣٠﴾

بڑے شک میں تھے تذبذب میں پڑے ہوئے۔ ۳۰

۳۰ (کہنیں سے بین دلائل کے باوجود بھی دولت ایمان سے بہرہ ور نہ ہو سکے)
مرہب۔ میں متزلزل کہیں کا نقشہ کھینچ دیا ہے کہ شک میں پڑے رہنے والوں کو چین کہاں نصیب؟
یہ سکون و اطمینان سے محروم تو ہمیشہ تردد و تذبذب ہی میں پڑے حیران و سرگرداں رہا
کرتے ہیں۔

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ الْأَوَّلِينَ ۚ

کیا ان لوگوں نے (اس) کلام میں غور نہیں کیا کیا یہ بات ہے کہ ان کے پاس وہ بات آئی جو ان کے اگلے بڑوں کے پاس اس کبھی نہیں آئی تھی۔

أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۚ

یا یہ لوگ اپنے رسول کو پہچان نہ سکے۔ اور اس لئے ان کے منکر رہے؟ ۱۲۵ یا یہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ انہیں جنوں

جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُم بِالْحَقِّ وَكَثُرُوهُمْ بِالْحَقِّ كِرْهُونَ ۚ

ہے؟ ۱۲۶ اصل یہ ہے کہ یہ (رسول) ان کے پاس حق لے کر آئے اور ان میں سے اکثر حق (ہی) سے نفرت رکھتے ہیں۔

پر تھا۔

شاخ محققین نے اس سے اخذ کر کے کہا ہے کہ اپنی کسی نسبت یا فضیلت اضافی پر، مثلاً اس پر کہ ہم فلاں بزرگ کی اولاد ہیں، فلاں فلاں برکات کے حامل ہیں، مذموم ہے۔

۱۲۷ یعنی کیا تکذیب کی بنیاد یہ ہے کہ وحی و رسالت کا تختہ ہی ان کے لئے نامانوس ہے۔ اور یہ آواز سیلی بار ان کے کان میں پڑ رہی ہے۔

أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ یعنی اگر یہ لوگ اس کلام پر غور کرتے تو اس کے اعجاز کے قائل ہو جاتے اور تکذیب سے باز آ جاتے یہاں تکذیب کا اصل باعث بے التفاتی کو ٹھہرایا ہے۔

۱۲۸ اَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ یعنی رسول کے صدق سے دیانت سے امانت سے نادانف تھے؟ مطلب یہ ہے کہ ان کفار معاصروں کے انکار کی ممکن وجہ یہ ہے کہ یہ آپ کی سیرت سے آپ کے اخلاق قاضی

سے ناواقف ہیں اظاہر ہے کہ یہ وجہ بھی نہیں ہو سکتی۔ وہ تو آپ کی پاکیزہ سیرت کے پورے گواہ تھے۔

۱۲۹ نہیں بلکہ اس کے برعکس، وہ لوگ تو آپ کی اصابت رائے کے، فہم و ذکاوت کے پوری طرح قائل تھے سو اس وجہ کا بھی اہل ہونا بالکل ظاہر ہے۔

سیرت اور حیرت سے زیادہ غیرت کا مقام ہے کہ عرب کے ان جاہلین کے بالکل قدم بہ قدم، آج یورپ کے جاہلین جدید بھی، ایک طرف آپ کے کمال حکمت و دانائی کے قائل ہیں، یہاں تک کہ یہ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنی

حکمت و خوش تدبیری سے قرآن نامی ایک کتاب گرٹھ لی، ساریے ملک عرب کی بیسیوں گھڑیوں اور ٹوٹیوں کو متحد کر لیا، سب کو ایک دین کا پابند بنایا۔ بڑے بڑے برقوق دشمنوں، مشرکین قریش و یہود مدینہ وغیرہ پر غالب آ گئے، و فس علی ہذا۔ ایک طرف تو آپ کی دانائی، فرزانی و خوش تدبیری کا اعتراف

اس زور شور سے ہے اور دوسری طرف آپ کو (نمود بالشر) نیم مجنون صرع زدہ بتانے پر بھی اصرار جاری ہے

۱۳۰ سو اصل وجہ ان فرض کی ہوئی وجہ میں سے کوئی نہیں، بلکہ یہ ہے کہ انہیں حق ہی سے بیگانگی اور بیزاری ہے۔ کبھی تقلید آباء کی بنا پر۔ کبھی بغض و تعصب کی بنا پر، کبھی کسی اور غرض غیبی کی بنا پر۔ اور

(۳۵)



سُورَةُ فَاطِرٍ مَّكِّيَّةٌ



سورة فاطر مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا

ساری تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جو پیدا کرنے والا ہے آسمانوں اور زمین کا (اور) فرشتوں کو پیام رساں بنانے والا ۱

أُولَىٰ أَحْيَاةٍ مِّنِّي وَتِلْكَ وَرُبَّعٌ مَّا يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ۚ

جو دو دو اور تین تین اور چار چار پر در ہزارہ رکھتے ہیں وہ پیدائش میں جو چاہے زیادہ کر دیتا ہے ۲

۱۔ آیت میں بتایا ہے کہ یہ آکاش دیوتا یہ دھرتی مائی قادر اور متصرف تو کیا ہوتے، غیر مخلوق یا خود آفریدہ بھی نہیں، جیسا کہ بہت سی مشرک قوموں نے سمجھ رکھا ہے، بلکہ تمام تر مخلوق ہیں، اور اللہ ہی ساری مخلوقات کی طرح ان کا بھی خالق و فاطر ہے۔ ملاحظہ ہو، حاشیہ تفسیر انگریزی۔

فاطر۔ وہ ہے جو عدم سے وجود میں، نیستی سے ہستی میں لائے، نہ وہ کہ جو صرف ترتیب و تنظیم از سر نو کر دے۔

فطر الله الخلق وهو ايجاد الشئ وابداعه (راغب، ص: ۴۲۸)

ای محال قہما و مبدعہما علی غیر مثال سبق (معالم، ج ۳/ ص: ۶۸۷)

الفطر الابتداء والاختراع (قرطبی، ج ۱۴/ ص: ۳۱۶)

۲۔ فرشتے نہ دیوی دیوتا ہیں نہ متصرف فی الامور، وہ اللہ کے صرف کارندے ہیں جس خدمت پر بھی لگا دیے جائیں، اور ان کی ایک خاص خدمت ہے انبیاء کے پاس پیام رسانی، خواہ یہ بیانات احکام شریعت سے متعلق ہوں یا بشارتیں وغیرہ ہوں۔

۳۔ (چنانچہ پردوں اور بازوؤں کا بھی حصر اس تعداد پر نہیں)

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ① مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ

بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۱۔ اللہ جو رحمت لوگوں کے لیے کھول دے

فَلَا تُمَسِّكُ لَهَا ۚ وَمَا يُحْيِيكَ ۚ فَلَا تُرْسِلُ لَهُ مِنْ بَعْدِهِمْ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ

کوئی اس کا بند کرنے والا نہیں اور جو وہ بند کر دے اس کے بعد کوئی اس کا جاری کرنے والا نہیں، اور وہی قہر والا ہے

الْحَكِيمُ ② يَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعَمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَالِقٍ

حکمت والا ہے ۲۔ اے لوگو! اللہ کے احسانات اپنے اوپر یاد کرو، کیا اللہ کے سوا کوئی خالق ہے

غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ فَنَاقِلِي تَوْفِكُونَ ③

جو تمہیں آسمان اور زمین سے روزی بہم پہنچاتا ہے؟ کوئی معبود نہیں اس کے سوا، سو تم کہاں اُلتے چلے جا رہے ہو؟ ۳۔

عالم غیب کی کسی بھی کیفیت کا پورا صحیح علم انسان کو اپنے ان قوتوں کے ساتھ ممکن نہیں۔ جتنی بھی صفات و کیفیات اس عالم سے متعلق یہاں بیان کی جاتی ہیں، وہ سب بطور مثال تقریب فہم کے لیے ہوتی ہیں۔ اسی عام قاعدے کے ماتحت فرشتوں کے بازوؤں کو بھی سمجھنا چاہئے۔ انہیں تمام تر دنیا کے پرندوں کے پروں کا عکس سمجھ لینا صحیح نہیں۔ چنانچہ خود ثلاث (تین تین بازوؤں) کا نقشہ تو دنیوی مشاہدے کے خلاف ہی ہے۔

۴۔ جس مخلوق کی جو خلقت چاہے رکھے اور جو کام اس سے چاہے لے، تو کوئی فرشتوں کی تخلیق و عایت تخلیق پر حیرت ہی کیوں کرے۔

۵۔ وہی نعمتوں کے بند کرنے پر بھی قادر، وہی کھولنے پر بھی قادر بلور ہر پہلو مصلحت و حکمت ہی کی بنا پر اختیار کرنے والا۔

بعدہ۔ یعنی اس کے اسماک کے بعد۔

ای من بعد اسماءہ (بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۷۸-روح، ج ۲۲/ص: ۱۶۵)

بعض نے ضمیر اللہ کی جانب مانی ہے، اس صورت میں بعد مراد ف ہوگا غیر کے۔

ای فلا بقدر علی إرسالہم غیر اللہ۔ (فرطی، ج ۱۴/ص: ۳۲۱)

۶۔ (اور دوسروں کو بھی شریک الوہیت و معبودیت کیے لیتے ہو)

وَأَنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ۖ وَاللَّهُ

اور اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلا رہے ہیں تو آپ سے قبل بھی پیغمبر جھٹلائے جا چکے ہیں۔ اے اور اللہ ہی کی طرف

تَرْجِعُ الْأُمُورُ ۖ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ

(سب) امور واپس ہوں گے ۵۔ اے لوگو! اللہ کا وعدہ ضرور سچا ہے سو یہ نہ ہو کہ دنیا کی زندگی تمہیں

الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ

دھوکے میں ڈال دے ۶۔ اور یہ نہ ہو کہ تم کو وہ بڑا فریب اللہ کی طرف سے دھوکے میں ڈال دے ۷۔ بے شک (یہ) شیطان تمہارا

خالق غیر اللہ۔ اشارہ ہے نعمت ایجاد کی طرف (کبیر، ج ۲۶/ص: ۵)

برزقکم اشارہ ہے نعمت ابقا کی طرف (کبیر، ج ۲۶/ص: ۵)

مسیحی شرک کے لیے ملاحظہ ہو، حاشیہ تفسیر انگریزی۔

یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ۔ خطاب کی تعلیم پیام قرآنی کے عالم گیر اور ہمہ آفاقی ہونے کی ایک مزید دلیل ہے۔

۷ (تو آپ اسی سے تسلی حاصل کیجئے اور زیادہ غم میں نہ پڑیئے)

۸ (وہ خود ہی سب سے نپٹ لینے کو کافی ہے، آپ کیوں زیادہ فکر و غم میں پڑیں)

۹ یعنی لذات دنیوی میں منہمک ہو کر تم آخرت سے غافل ہو جاؤ اور حلال و حرام،

جائز و ناجائز میں امتیاز ہی نہ رکھو۔ اس فریب کا تعلق فسق کی عملی زندگی سے ہے اور یہ فریب نفس انسانی کی راہ سے آتا ہے۔

یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ۔ خطاب کی تعلیم پیام قرآنی کی عالمگیری پر ایک مزید دلیل ہے۔

وَعْدَ اللَّهِ۔ وعدۃ الہی میں جزا و سزا یعنی ہے۔

۱۰ یعنی راہ حق سے منہ موڑ لو، اور سرے سے باطل پرستی کو اپنا شعار بنا لو۔ اس فریب

کا تعلق کفر کی اعتقادی زندگی سے ہے، اور یہ فریب براہ راست شیطان کے اثر سے آتا ہے۔

عقیدے کی گمراہی عملی فسق سے ظاہر ہے کہ کہیں بڑھی ہوئی ہے۔

الغُرُور۔ بڑا فریب، یعنی شیطان۔

سُوءٌ عَمَلِهِ قَرَأَهُ حَسَنًا ۚ فَإِنْ الَّتِي يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي

کر دکھا گیا اور وہ اسے اچھا کہنے لگا (درجہ باطل کو باطل ہی سمجھا دیں کہیں برہم ہو سکتے ہیں) ۳۱ سوائے جسے چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے

مَنْ يَشَاءُ ۚ فَلَا تَلْبَسْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ۚ إِنَّ الَّتِي عَلَيْهِمْ

راہ دکھا دیتا ہے۔ ۳۲ سو ان پر افسوس کر کر کے کہیں آپ کی جان نہ جانی رہے، بے شک اللہ ان کے کرتوتوں سے

۱۳ ترجمہ متن میں تو سین کے درمیان کا سارا فقرہ قرآن مجید میں محذوف ہے،

اور ترجمہ میں اپنی طرف سے بڑھاتا پڑے گا۔۔۔۔۔ قرآن کے اسلوب بلاغت میں اس حذف و تقدیر کی مثالیں بکثرت ملتی ہیں۔

حذف الحواب لدلالة (کشاف، ج ۳/ص: ۵۸۲۔ بیضاوی، ج ۴/ص: ۱۷۹)

حذف هذا الخبر لدلالة الكلام عليه وحقضاء النظم الجليل آية (روح، ج ۲۲/ص: ۱۶۹)

عربی کے اسلوب بیان اور اردو کے انداز تحریر کے درمیان آسمان و زمین کا فرق بعض

حیثیتوں سے ہے۔ اور انھی میں سے ایک حقیقت یہ بھی ہے کہ عرب انشاء و خطابات میں محذوفات

و مقدرات بکثرت آتے رہتے ہیں۔

زین له سوء عمله۔ یعنی وہ گمراہی میں پڑ گیا۔

و معنی تزیین العمل والإصلاح واحد (کشاف، ج ۳/ص: ۵۸۲)

قادرہ تابعی سے روایت ہے کہ یہ آیت فرقہ خوارج کے حق میں ہے کہ وہی لوگ مسلمانوں کا

خون بہانا جائز سمجھتے ہیں۔ دوسرے اہل کبار، کبار کو بہر حال جائز تو نہیں سمجھتے۔

قال قتادة: منهم الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين وأموالهم فأما أهل

الكبار فليسوا منهم لأنهم لا يستحلون الكبار. (معالم، ج ۳/ص: ۶۸۸)

۱۴ (حسب تقاضائے حکمت و مصالح تکوینی)

ضلال و ہدایت دونوں کا ترشح اسی کی طرف سے بتقاضائے حکمت ہی ہوتا رہتا ہے۔

ایک کی آنکھوں پر گویا پٹی بندھ جاتی ہے اور اس کی عقل و فہم اندھی ہو جاتی ہے، اور دوسرے

کی آنکھیں کھلی اور روشن رہتی ہیں اور اس کی عقل و فہم درست و قائم رہتی ہے۔

بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿۱۵﴾ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرٌ سَحَابًا فَسُقْنَهُ

خوب واقف ہے ۱۵ اور اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر وہ بادلوں کو اٹھاتی ہیں پھر ہم اسے ہانک لے جاتے ہیں

إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَخْيُنَا بِهِ الْآرَضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴿۱۶﴾

خسک خطہ زمین کی طرف، پھر ہم اس کے ذریعہ سے زمین کو اس کی خشکی کے بعد سرسبز کر دیتے ہیں ۱۶ اسی طرح

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ۚ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ

جی اللہ ہوگا ۱۷ جو شخص عزت حاصل کرنا چاہے تو تمام عزت اللہ ہی کے لیے ہے ۱۸ اسی تک اچھا کلام بلند ہوتا ہے

۱۵ (اور وہی ان سے نہٹ لینے کے لیے بالکل کافی ہے)

۱۶ حشرات۔ اس سے اس پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ آنحضرتؐ کے قلب مبارک

میں کس درجہ درود تھا اور آپؐ کس طرح منکروں کی ہدایت کے لیے بے قرار رہا کرتے تھے۔

۱۷ یعنی زمین مردہ میں اسی کے مناسب جان ڈال دیتے ہیں۔

الربیع - سحاباً - فسقنہ - بارش اور برساتی ہواؤں پر حاشیہ، سورۃ الروم، آیت ۴۶ میں گزر چکا۔

فسقنہ الی بلد میت۔ اور وہاں اس خشک علاقے میں بارش ہو جاتی ہے۔

ایک بارش کے سلسلے میں قدرت کی کار فرمایوں کے جو انتظامات ہوتے رہتے ہیں، ایک

خاص وقت پر زمین سے بخارات کا اٹھنا، ایک خاص بلندی پر جا کر ان کا جم جانا، اس کثیف و باردار ہوا

کا ایک خاص رفتار سے کسی خاص سمت کی طرف چلنا، کسی متعین علاقے پر جا کر فضا میں اتنی گرمی پیدا

ہونا کہ ایک متعین مقدار میں بارش کے قطرے زمین پر آئیں، وغیرہ موسمیات (میسرولوجی)

کی ساری باریکیاں انسان کو خدا کے حکیم و قادر پر ایمان لے آنے کے لیے بالکل کافی ہیں۔

۱۷ (قیامت کے دن)

واقعات نگوینی کی مثالوں کے پیش کرنے سے قرآن مجید کا مقصود ہمیشہ کسی اہم دینی ہی

حقیقت کی طرف اشارہ کرنا ہوتا ہے۔

۱۸ چنانچہ جو اس سے جس درجہ کا تعلق رکھتا ہے اسی مناسبت سے خود بھی اپنے حسب

عزت حاصل کر سکتا ہے۔

وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ۚ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ

اور عمل صالح اس کو بلند کرتا ہے، اور جو لوگ بڑی بڑی تدبیریں کرتے رہتے ہیں ۱۹ انہیں سخت عذاب

شَدِيدٌ ۚ وَمَكْرُ أُولَٰئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ ۝۱۹ وَاللَّهُ عَلَّامٌ مِّن تُرَابٍ ثَمَّ

ہوگا اور ان کا مکر (سب) نیست و نابود ہو کر رہے گا ۲۰ اور اللہ نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا، پھر

مِن نُّطْفَةٍ ثَمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ۚ وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَثْقَلٍ وَلَا تَضَعُ

نطفہ سے (پیدا کیا) پھر اسی نے تمہیں جوڑے جوڑے بنایا اور عورت کو جو کچھ حمل رہتا ہے یا جو دودھ جھتی ہے

إِلَّا بِعِلْمِهِ ۚ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمرَةٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ ۚ

سب اسی کے علم سے ہوتا ہے، اور نہ کسی کی عمر زیادہ کی جاتی ہے اور نہ کم کی جاتی ہے مگر یہ (سب) لوح محفوظ میں ہے ۲۱

فہی کلہا للہ ومن یتنزل لہ فہو العزیز، ومن یتعز علیہ فہو اللیل۔ (کبیر، ج ۲۶/ص ۸۰)

آیت طالبان عزت و جاہ مکر بن حق کی رد میں ہے۔

۱۹ (مخالفت دینی کی)

الکلم الطیب - کلام طیب میں اقرار ایمان اور ساری قولی نیکیاں داخل ہیں۔

العمل الصالح - عمل صالح میں تصدیق قلبی اور ساری ظاہری و باطنی عملی نیکیاں شامل ہیں۔

یرفعہ - میں ضمیرہ۔ الکلم الطیب کی جانب ہے۔

هو الکلم الطیب ای الکلم الطیب یرفع العمل الصالح۔ (کبیر، ج ۲۶/ص ۹۰)

۲۰ یعنی ان کی ہر تدبیر الٹی پڑے گی، اور ناکام رہے گی، چنانچہ یہی ہو کر رہا، مخالفین

و معاندین نے منصوبے باندھے تو تھے اسلام و پیغمبر اسلام کے مٹا دینے کے، لیکن خود ہی مٹ کر رہے۔

۲۱ (لکھا ہوا اس کے علم ذاتی و قدیم کے موافق)

آیت رد شرک میں ہے جاہل مشرک قوم میں اپنے دیوی دیوتاؤں کو صاحب علم تو مانتی تھیں، لیکن

ایسا علم جو ناقص و محدود تھا، یہاں یہ ان کی تردید میں ارشاد ہو رہا ہے کہ اللہ کا علم کامل ہے، اور ہر جزئیہ پر

محیط، بلکہ اس نے اپنے علم کے ماتحت مستقبل کے سارے واقعات لوح محفوظ میں درج کر رکھے ہیں۔

إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ

یہ سب اللہ کو آسان ہے ۲۲ اور دونوں دریا برابر نہیں ہیں ایک شیریں پیاس بجھانے والا ہے

سَالِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۚ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيبًا

اس کا پینا بھی آسان اور ایک شورخ ہے اور ہر ایک سے تم ہازہ گوشت کھاتے ہو ۲۳

وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا ۚ وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ لِيَبْتَغُوا

اور زیور نکالتے ہو جسے تم پہنتے ہو ۲۴ اور تو کشتیوں کو اس میں پانی کو پھاڑتی ہوئی چلتے دیکھتا ہے، تاکہ تم اس کی (دی ہوئی)

خلفکم من تراب۔ اس خلق کا تعلق نوع انسانی سے ہے۔

نم من مطعة۔ اس خلق کا تعلق ہر ہر فرد سے ہے۔

وما تحمل من أثنى ولا نصع۔ یعنی زیادہ جیسا بھی حمل اور بچہ ہو۔

۲۲ اللہ کا علم ذاتی جس کے آگے مستقبل و ماضی سب یکساں، اس کے لیے یہ چیزیں

بشاہری ہی کیا رکھتی ہیں۔

ذلت۔ یعنی ان چیزوں کا احاطہ کرنا، یا ان میں کمی یا زیادتی۔

نی احصاء۔ او ریادة المعرو ونقصانه. (مدارك: ص: ۹۷۴)

۲۳ (مچھلیوں کا)

وسن کن۔ کھانے والی مچھلیاں، نمکین و تلخ سمندر، اور شیریں و خوش ذائقہ دریاؤں سب

میں پیدا ہوتی رہتی ہیں۔

لحرد۔ دونوں قسم کے پانیوں پر حاشیے پہن گزر چکے۔

۲۴ حلیۃ۔ یازید سے اس سیاق میں مراد موتی اور مونگا وغیرہ ہیں، جو انسانی لباس،

زیور و آرائش وغیرہ کے کام میں آتے ہیں۔

ای اللؤلؤ والمرجان (روح، ج ۲۲/ ص: ۱۷۹)

و المراد بالحلۃ اللآلی و البواقیت. (بصاوی، ج ۴/ ص: ۱۸۰)

مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۲۵﴾ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ

روزی تلاش کرو، اور تاکہ تم شکر گزار ہو ۲۵ وہ رات کو دن میں داخل کر دیتا ہے اور دن کو رات میں

النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۖ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۖ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ

داخل کر دیتا ہے اور اس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے ہر ایک وقت معین تک چلتا رہے گا

ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ۚ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ

یہی اللہ تمہارا پروردگار ہے اسی کی حکومت ہے، اور جنہیں تم اس کے علاوہ پکارتے ہو وہ مجبور کی تسلی کے چٹکے کے برابر بھی

مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿۲۶﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ۖ وَلَوْ سَمِعُوا

اختیار نہیں رکھتے ۲۶ اگر تم ان کو پکارو تو وہ تمہاری سنیں گے بھی نہیں اور اگر سن بھی لیں

۲۵ آیت میں ایک طرف تو دنیا کی نظام الہی کی وحدت، تنظیم و منافع بخشی سے صانع

کی توحید اور کمال قدرت اور کمال صنعت اور صفت نعمت بخشی پر استدلال ہے، اور دوسری طرف

صاف ترغیب مل رہی ہے بحری تجارت کی۔۔۔ وہ تجارت جو آج بیسوی صدی عیسوی میں بھی شاید

سب سے بڑا ذریعہ شخصی دولت اور قومی ثروت دونوں کا ہے، اور جسے مسلمان گویا صدیوں سے بالکل

بھول ہی چکے ہیں۔ ملاحظہ ہو سورہ لقمان، آیت ۳۱ کے حاشیے۔

لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ۔ یعنی ان کشتیوں کے ذریعے سے سفر و تجارت کر کے نفع حاصل کرو۔

بحری تجارت کی اہمیت و منفعت عظیم کے قائل ہمارے مفسرین قدیم بلکہ تابعین بھی رہ چکے ہیں۔

۱۔ ای باسفارکم بالتجارة من قطر إلى قطر وإقليم إلى إقليم۔ (ابن کثیر، ج ۳/ص ۵۱۳)

قال محاهد: التجارة في ملك إلى البلدان البعيدة في مدة قريبة۔ (فرطی، ح ۱۴/ص ۳۳۵)

لعلکم تشکرون۔ یعنی ان کامیاب بحری تجارتوں کے بعد بہک نہ جاؤ، عیش و عشرت

اور غفلت میں نہ پڑ جاؤ۔ دین و اخلاق کی راہ پر قائم رہو۔

۲۶ (پھر کیسی حماقت ہے کہ توحید کے ساتھ شرک کو کسی درجہ میں بھی شریک و شامل

کر لیا جائے)

یعنی خدائے علیم و خبیر سے بڑھ کر کس کی بات کہی ہوگی، اور وہی تمہیں ان حقائق سے

وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ اِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝

اور اللہ تمام تر بے نیاز ہے (تمام) خوبیوں والا ہے ۲۸ وہ اگر چاہے تم کو فنا کر دے اور ایک نئی مخلوق موجود کر دے ۲۹

وَمَا ذَلِكْ عَلَى اللَّهِ بَعِزٌ ۝ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَانْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ

اور یہ اللہ کو کچھ بھی مشکل نہیں ۳۰ اور کوئی کی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا اور اگر کوئی بوجھ لدا ہو کسی کو اپنا بوجھ اٹھانے کے لیے

آگاہ کر رہا ہے۔

۲۸ اس کی ذات میں کسی چیز کی کیا کمی اور کیا کسر ہے، وہ خود ہی سارے کمالات کا

جامع ہے اور اس نے ایمان اور احکام شریعت کی جو تلقین کی ہے، یہ تمہارے ہی نفع کے لیے۔

أنتم الفقراء۔ انسان اپنے وجود میں، بقا میں، فنا میں، جملہ حاجات میں محتاج اسی ذات

واجب الوجود کا ہے۔

وجود، بقا و فنا وغیرہ میں تو یہ محتاجی ظاہر ہی ہے، جن چیزوں میں بظاہر اختیار معلوم ہوتا ہے،

مثلاً بولنے چالنے، دیکھنے سننے، چلنے پھرنے میں، ان میں بھی ایک ایک حرکت مشیت الہی، اذن

خداوندی ہی کی محتاج ہے۔

هو الغنی۔ یعنی اسے مخلوق کی امداد و اعانت کی حاجت تو کچھ، وہ تو اس کی مملوکیّت و عبدیت کے

تعلق سے بھی بے پروا ہے، لیکن اس کا غنا محض غنائی نہیں، وہ ہمارے فقر و در ماندگی کا چارہ ساز بھی ہے۔

الحمید۔ یعنی وہ ہر حال میں تمام تر محمود ہی ہے، دنیا کی ہر مدح اُسی کی حمد ہے، ان تمام

صفات کے اثبات میں مشرکوں ہی کی پراگندہ خیالیوں کی تردید ہے۔

۲۹ (جو کفر و سرکشی نہ کرے)

یذہبکم۔ یعنی تمہارے کفر و سرکشی کی پاداش میں تمہاری نوع ہی کو سرے سے معدوم کر دے۔

یخلق جدید۔ اس خلق جدید میں جدت کی کیا صورتیں ہوں، اس کا احاطہ ہمارا علم تو کیا

ہمارا ادہم و گمان بھی نہیں کر سکتا۔

۳۰ (لیکن وہ اپنی حکمتوں اور مصلحتوں سے فوری سزا کو ملتوی کیے ہوئے ہے)

إِلَىٰ جَمَلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ

ہائے گلاب بھی اس میں سے کچھ بھی بوجھنا نہیں جائے گا، اگرچہ وہ شخص قریب واری ہو ۳۱ آپ تو بس اہل کو ذرا سکتے ہیں جو

يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۖ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا

بے رکھے اپنے پروردگار سے ڈرتے رہے ہیں اور نماز کی پابندی کرتے ہیں ۳۲ اور جو پاک ہوتا ہے وہ اپنی ہی

يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ

من کے لیے پاک ہوتا ہے اور اللہ ہی کی طرف لوٹ کر جاتا ہے ۳۳ اور نہ اندھا

دنٹ۔ یعنی یہ تمہارا امثال اور دوسروں کا بنا دیتا۔

ای ماذکر من إدمانهم والانبیان بخلق جدید۔ (روح ج ۲۲/ص: ۱۸۴)

ای الإنشاء والإفناء۔ (مدارك، ص: ۹۷۵)

۳۱ (پس اس بھروسہ پر رہنا کہ ہمارے آباء و اجداد مقبولین میں ہوئے ہیں، کیسی

شدید بات ہے)

ولآخر آخری۔ یہ سب کشف حقائق و ظہور نتائج کے دن یعنی قیامت میں ہوگا۔

وزر۔ سے مراد کفر و معصیت کا بوجھ ہے، اور اس کا تعلق ذاتی عمل سے ہے، ورنہ اعانت

جرم، یعنی اغواء، اضلال تو خود ایک مستقل جرم ہے، آیت میں خاص طور پر رد آن نہ ہوں کا ہے، جن کا

دار و مدار ہی کفارہ و شفاعت کے عقائد پر ہے۔

۳۲ (اور وہ مؤمنین ہیں)

• مطلب یہ ہوا کہ آپ کی تعلیم و تبلیغ سے نفع تو صرف وہی حاصل کرتے ہیں جو طالب حق

ہوتے ہیں۔

۳۳ (اور وہی سب کے نیکوں کے لیے کافی ہے)

۱۔ اس لیے اگر کوئی آپ کی پکار پر دھیان نہیں رکھتا، اور بدستور کفر کی

آہستگی اور گندمی میں بزار رہتا ہے تو اس میں آپ کا کیا نقصان ہے؟

وَالْبَصِيرُ ۝ وَلَا الظُّلُمُتُ وَلَا النُّورُ ۝ وَلَا الظُّلُ وَلَا الْحَرُورُ ۝

اور دیکھنے والا کہیں برابر ہیں، اور نہ تاریکیاں اور روشنی ہی، اور نہ (شمع) سایہ اور زچلتی ہوئی (دھوپ) ہی،

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ۚ

اور نہ زندے اور مردے برابر ہو سکتے ہیں ۳۳ بے شک اللہ جس کو چاہتا ہے سنا دیتا ہے

وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ۝ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ

اور آپ ان لوگوں کو نہیں سنا سکتے جو قبروں میں ہیں، آپ تو صرف ڈرانے والے ہیں ۳۴ ہم ہی نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے

بِالْحَقِّ بِشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝ وَإِنْ

خوش خبری سنانے والے اور ڈرانے والے کی حیثیت سے، اور کوئی امت ایسی نہیں ہوئی ہے جس میں ڈرانے والے نہ گزرا ہو ۳۵ اور اگر

۳۴ (اسی طرح کافر اور مومن بھی یکساں نہیں ہو سکتے)

البصیر۔ النور۔ الطل۔ الأحياء۔ ادراک حق ہونے کے لحاظ سے مومن کی مثال آنکھوں

والے اور نور اور سایہ اور زندہ کی ہے۔

الاعمى۔ الظلمات۔ الحرور۔ الأموات۔ ادراک حق نہ کرنے کے لحاظ سے کافر کی

مثال نابینا اور تاریکی اور چلچلاتی دھوپ اور مردہ کی ہے۔

لا۔ لا۔ لا۔ تاکید نفی کے لیے ہے، اور اس کی تکرار تاکید مزید کے لیے ہے۔

للتأكيد نفى الاستواء وتكريرها على الشقين لعزید التأكيد (يصلوى، ج ۴/ص: ۱۸۱)

وزيادة "لا" لتأكيد معنى النفي (مدارك، ص: ۹۷۶)

۳۵ (کسی کے دل میں ہدایت اتار دینا، کسی پر ہدایت ٹھونس دینا آپ کے بس میں نہیں)

إِنَّ القبور۔ یعنی اللہ ہی ان کو ہدایت دے دے تو اور بات ہے، ورنہ بندوں کے

بس میں تو یہ ہے نہیں۔

۳۶ (خواہ بحیثیت پیغمبر خواہ بطور نائب پیغمبر کے)

یعنی ہر قوم کے اوپر تبلیغ حق کسی نہ کسی طریقہ پر ہو ضرور چکی ہے۔

يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۖ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم

یہ لوگ آپ کو جھٹلاتے ہیں تو ان کے قبل والوں نے بھی تو جھٹلایا تھا، ان کے پاس بھی ان کے پیغمبر

بَالِيْنَتٍ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا

کھلے ہوئے نشان اور صحیفے اور روشن کتابیں لے کر آئے تھے تو میں نے (ان) کافروں کو پکڑ لیا

فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْمَاءَ أَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ

سو (دیکھو) میرا کیسا عذاب ہوا ۳۷ کیا تو نے اس پر نظر نہیں کیا کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا،

فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ۚ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ

پھر ہم نے اس کے ذریعہ سے مختلف رنگوں کے پھل نکالے اور پہاڑوں میں بھی گھاٹیاں ہیں کوئی سفید

وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ

اور کوئی سرخ، ان کے رنگ مختلف ہیں اور کوئی بہت گہرے سیاہ اور ای طرح آدمیوں اور جانوروں

وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ ۚ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ

اور چوپایوں میں بھی ایسے ہیں کہ ان کے رنگ مختلف ہیں ۳۸ اللہ سے ڈرتے تو بس وہی بندے ہیں

۳۷ (اس طرح ان کافروں پر بھی ان کے وقت پر عذاب آئے گا)

اس قسم کی آیتوں سے (جو قرآن مجید میں بکثرت ہیں) ایک مقصود تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو تسکین دینا تھا، اور دوسرا معاصر کافروں کو یہ بتانا کہ مہلت مل جانے سے بے فکر نہ ہو جائیں۔ اپنے وقت معین پر عذاب کا آنا قطعی ہے۔

۳۸ توجہ ان نکوئی اختلافات پر دلائی گئی ہے کہ انہیں خیال میں رکھو، تو کافر و مومن

کے فرق پر بہت زیادہ حیرت نہ ہو۔

انزل ألوانها۔ یعنی بارش کا پانی ایک ہی ہے، جو سب پھلوں کو پیدا کر رہا ہے، اس

پر بھی ان کی شکلیں، مزے، تاثیریں سب ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ يُقْلُونَ كُتِبَ اللَّهُ

جرحہ والے ہیں ۳۹ بے شک اللہ بڑا مہذب و مہذب ہے ۴۰ بے شک جو لوگ کتاب اللہ کی تلاوت کرتے رہے ہیں

حَذَّ حَذَّ کی جمع ہے جس کے معنی راستے کے بھی اور خط یا دھاری کے ہیں۔

۳۹ (جو اللہ کی عظمت کا علم رکھتے ہیں اور اسی لیے دلائل قدرت پر غور کرتے رہے ہیں)

مفسر تھالوی نے کہا ہے کہ عظمت کا علم اگر اعتقادی ہوتا ہے تو خشیت بھی اعتقادی ہوتی ہے، اور اگر عظمت کا علم حالی ہوتا ہے تو خشیت بھی حالی ہوتی ہے۔ (تھالوی، ج ۲/ص: ۳۳۵)

العلماء۔ علماء سے اصطلاحی علماء مراد نہیں، جو فلاں فلاں کتابیں پڑھ چکے ہیں، فلاں امتحان کی سند رکھتے ہیں، بلکہ وہ اشخاص مراد ہیں جو اللہ اور ان کے احکام کی معرفت رکھتے ہیں، اور ان کا عمل بھی ان کے مرتبہ علم و معرفت کے متناسب رہتا ہے۔

العلماء هم الذين علموه بصفاته وتوحيده وما يحوز عليه وما يحب له وما يستحيل عليه فمعلومه وقدره حق قدره۔ (بحر، ج ۷/ص: ۳۱۲)

المراد، العالمون بالله عز وجل وبما يليق به من صفاته الحليّة وأفعاله الحميدة وسائر شئونه الحميدة لا العارفون بالحق والصرف (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۱)

علم اور خشیت کے درمیان تعلق قدیم محققوں میں بھی مذکور ہے مثلاً "اس نے انسان کو کہا کہ دیکھو خدا کا خوف خرد ہے، اور بدی سے دور رہنا ہی تمہید ہے" (ایوب۔ ۲۸: ۲۸)

فقہائے مفسرین نے کہا ہے کہ آیت دلیل ہے فضیلت علم پر، اور اس پر کہ خشیت و تقویٰ اسی راہ سے حاصل ہوتا ہے۔

فيه الايانة عن فصيلة العلم وان يتوصل إلى عشية الله وتقونه (مصاص، ج ۳/ص: ۳۷۳)

۴۰ وہ سب کچھ کر ڈالنے پر قادر ہے اور پھر بھی مجرموں کے حق میں بڑا مہربان بھی ہے۔۔۔ گویا ہر عزت و خشیت کا مستحق اپنے دونوں صفات کے لحاظ سے بھی ہے۔

غفور۔ صفت غفور اس موقع پر لانے سے عارفین نے یہ نکتہ نکالا ہے کہ اسی میں علمائے خائفین کو تسکین بھی ہے کہ خطائے اجتہادی معاف کر دی جائے گی۔

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً

اور نماز کی پابندی رکھتے ہیں اور جو کچھ ہم نے دیا ہے اس میں سے پوشیدہ اور علانیہ خرچ کرتے رہتے ہیں وہ اسکی تجارت کی اس لگائے ہوئے ہیں

لَنْ تَبُورَ ۝ لِيُوفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۚ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝

جو کبھی مامد نہ پڑے گی ۝ تاکہ ان کو ان کے (اعمال کے) ملے (اللہ) ہر دے دے اور اپنے فضل سے ان میں (کچھ) بڑھا دے اور بے شک

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ۚ

اور جو کتب ہم نے آپ کے پاس بطور وحی بھیجی ہے وہ بالکل سچ ہے جو آپ سے پہلے کتابوں کی بھی تصدیق کرتا ہے

إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ۝ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا

بے شک اللہ اپنے بندوں کی پوری خبر رکھنے والا خوب دیکھنے والا ہے ۝ پھر ہم نے یہ کتاب ان لوگوں کے ہاتھ میں بھی پہنچائی جن میں ہم نے

۴۱ کبھی نہ مامد پڑنے والی تجارت سے مراد ظاہر ہے کہ جنت کی ابدی اور غیر منقطع

نعمتیں ہیں۔

الذین علانیہ۔ یہ سب صفات انہی خشیت رکھنے والے اہل علم کے بیان ہو رہے ہیں۔

سِرًّا وَعَلَانِيَةً۔ کہیں مصلحت دینی علانیہ ہی صرف کرنے کی ہوتی ہے، اور کہیں اس کے

برعکس کی۔ یہ لوگ اس موقع و محل کو لحاظ میں رکھتے ہیں۔

تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ۔ قرآن مجید میں کثرت کے ساتھ تجارتی اور کاروباری اصطلاحات کے آنے

سے ایک طرف تو اس پر روشنی پڑتی ہے کہ اس وقت کے عربوں کے قومی مزاج پر تجارتی مذاق اچھا خاصہ

غالب تھا، اور دوسری طرف اس پر کہ قرآن کو اسی مذاق کا امت اسلامی میں پھیلا رہنا مقصود بھی تھا۔

۴۲ غفور۔ بخشنے والا ایسا کہ اعمال کی کوتاہیوں، فروگزاشتوں، لغزشوں کو بخش دے۔

۴۳ خبیر۔ اُن کے ہر حال کی خبر رکھنے والا۔ بصیر۔ ان کی ہر مصلحت پر نظر رکھنے والا۔

من الکتاب۔ من بیانہ ہے۔

من للتبيين (مدارك، ص: ۹۷۸)

مِنْ عِبَادِنَا ۚ فَجِنَّهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۚ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ۚ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ

لِبُخْلٍ مِّنْ عَمَلِهِ ۚ ۝۳۳ پھر ان میں سے بعض تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہیں اور بعض ان میں سے متوسط ہیں اور بعض ان میں سے

بِالسَّعِيرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٤﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ

اللہ کی توہین سے نیکوں میں ترقی کیے چلے جاتے ہیں، یہ بہت ہی بڑا فضل ہے ۝۳۵ وہ باغات ہیں ہمیشہ رہنے کے

۳۴ (اور انہی کا مجموعی نام مصلح اسلامی یا امت محمدی ہے)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط یہ کتاب الہی کی امانت اب امت محمدی کے ہاتھ میں پہنچی ہے، اور وہی دنیا کی ساری ملتوں میں سے حق تعالیٰ کی پسند کی ہوئی جماعت ہے۔

الذین اصطفینامن عبادنا۔ سب کا اتفاق ہے کہ اس سے مراد امت مومنین ہے۔

وہم اهل ایمان وعلیہ الحمہور (مدارک، ص: ۹۷۹)

وہم کما قال ابن عباس وغیرہ ائمة محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۴)

وہم هذه الأمة۔ (ابن کثیر، ح ۳/ص: ۵۱۶)

امام ابو یوسفؒ سے دریافت کیا گیا کہ آیت میں جن طبقات کا ذکر ہے، یہ کون لوگ

ہیں؟ آپ نے فرمایا: سب مسلمان ہے۔

سئل ابو یوسف عن هذه الآية، فقال کلہم مومنون۔ (مدارک، ص: ۹۷۹)

۳۵ مسلمانوں کی یہاں تین قسمیں بیان ہوئی ہیں پہلی قسم:

ظالم لنفسہ۔ یعنی ہیں تو مسلمان، لیکن گناہ کر کے اپنی جانوں پر ظلم کر رہے ہیں۔

امام رازیؒ نے چند اور صفات بھی بیان کیے ہیں، مثلاً: ظالم وہ ہے جس کے سیئات زائد

ہوں، یا جس کا ظاہر باطن سے بہتر ہو، یا جو صاحب کبیرہ ہو، یا جو بعد حساب قابل ناز ہو۔

مقتصد۔ یہ دوسری قسم ہے یعنی نہ تو گناہوں میں ڈوبے ہوئے ہیں، اور نہ طاعت ہی میں

کچھ ترقی کرتے ہیں، بس بقدر ضرورت پر اکتفا کیے ہوئے ہیں۔

امام رازیؒ نے کچھ اور بھی خصوصیات ذکر کیے ہیں، مثلاً مقتصد وہ ہے جس کے خیر و شر

مساوی ہوں یا جس کا ظاہر و باطن یکساں ہو، یا جو صاحب صغیرہ ہو، یا جو بعد حساب نجات پائے۔

سابق بالنعیرات۔ یہ تیسری قسم ہوئی کہ گناہوں سے بچتے بھی ہیں اور طاعات میں فرائض کے علاوہ بھی بہت کچھ امت کیے رہتے ہیں۔

امام رازیؒ کے الفاظ میں سابق بالنعیرات وہ ہے جس کے حسنات زائد ہوں یا جس کا باطن ظاہر سے بہتر ہو، یا جو گناہوں سے محفوظ رہے، یا جو بے حساب و کتاب جنت میں جائے۔ (کبیر، ج ۲۶/ص ۲۳)

ذلک۔ یعنی ایسی کامل کتاب کا مسلمانوں کو حاصل بنادینا۔

ای إیراث الکتاب (مدارک، ص: ۹۸۰)

فمہم طالم لنفسہ۔ آیت کا یہ جز اس باب میں نص صریح ہے کہ مومن باوجود سخت گنہگار ہونے کے بہر حال مغفور ہی ہوتا ہے۔۔۔ اور یہ تصریح مسلک خارجیت کی جڑ کاٹ دینے کے لیے کافی ہے۔

قال ابن عطاء: إنما قدم الطالم لئلا یأس من فضله، وفیل: إنما قدمه، لیعرفه، أن ذنبه لا یبعده من ربه، (مدارک، ص: ۹۷۹)

بعض تفسیری اقوال میں یہاں تک آگیا ہے کہ ظالم لنفسہ وہ ہے جو بلا توبہ کیے گناہ کبیرہ پر فوت ہو جائے۔

قال معاذ الطالم لنفسه الذی مات علی کبیرۃ لم ینب سہا، (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۶)

اور اقوال رجال سے قطع نظر خود لفظ قرآنی بھی اس طبقے کی گناہ گاری واضح کرنے کو کیا کم ہے، اس پر بھی سب کے مغفور ہونے پر نہ صرف جمہور اہل سنت کا اتفاق ہے، بلکہ احادیث نبویؐ میں متعدد طریقوں سے اس کی صراحت موجود ہے، ذیل کی حدیثیں بعض قرطبی میں بعض ابن کثیر میں اور بعض روح المعانی میں حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت انسؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت اسامہ بن زیدؓ، حضرت ابوسعید خدریؓ، حضرت ابوالدرداءؓ، صحابیوں کی روایت اور محدثین ابن مردودیہ، ابن النجار، حکیم ترمذی، بیہقی، طحاوی، احمد بن حنبل، عقیلی، عبد بن حمید، حاکم، طبرانی، ابن جریر، ابن منذر وغیرہم کے حوالے سے درج ہوئی ہیں:

هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة وكلهم في الجنة. (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۷)
یہ سب طبقات ایک ہی حکم میں ہیں اور یہ سب اہل جنت ہیں۔

كلهم من هذه الأمة وكلهم في الجنة. (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۷)
یہ سب اسی امت میں ہیں اور سب اہل جنت ہیں۔

سابقنا سابقاً ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له. (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۷)۔
قرطبی، ج ۱۴/ص: ۳۴۶

ہمارے سابق (وہاں بھی) سابق ہوں گے، اور ہمارے مقتصد نجات یاب اور ہمارے
ظالم مغفور ہوں گے۔

صاحب روح المعانی کہتے ہیں:

”والذي يعضده معظم الروايات والآثار أن الأصناف الثلاثة من أهل الجنة
فلا ينفى أن يلتفت إلى تفسير الظالم بالكافر. (روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۷)
روایات اہم اور آثار سے تقویت اسی کی ہوتی ہے کہ تینوں طبقات اہل جنت ہی کے ہیں اس
لیے ظالم کی تفسیر کافر سے کرنا قابل التفات بھی نہیں۔“

اور پھر محدث بیہقی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ: قال البيهقي إذا كثرت الروايات في
حديث ظهر أن للحديث أصلاً والاختبار في هذا الباب كثيرة وفي ما ذكر كفاية.
(روح، ج ۲۲/ص: ۱۹۷)

”جب کوئی حدیث کثیر طریقوں سے روایت کی گئی ہو تو اس حدیث کی اصلیت تو ضرور
ہوتی ہے اور اس باب میں روایات کثرت سے آئی ہیں جتنی نقل کر دی گئی ہیں وہ کافی ہیں۔“

اور ابن کثیرؒ نے لکھا ہے:۔ الصحيح أن الظالم لنفسه من هذه الأمة، وهذا
اختيار ابن جرير كما هو ظاهر الآية وكما جاءت به الأحاديث عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من طرق بشد بعضها بعضاً. (ابن کثیر، ج ۳/ص: ۵۱۷)

”صحیح یہی ہے کہ ظالم نفسہ اسی امت کے لوگ ہیں اور یہی ابن جریرؒ نے بھی کہا ہے جیسا

يَذْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٦﴾

جن میں یہ لوگ داخل ہوں گے، ان میں انہیں سونے کے کفن اور سونے پہنائے جائیں گے اور ان کی پوشاک ریشم کی ہوگی ﴿۳۶﴾

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ۖ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٧﴾

اور یہ لوگ کہیں گے کہ اللہ کا شکر ہے جس نے ہم سے غم دور کیا، بے شک ہمارا پروردگار بڑا مغفرت والا ہے، بڑا اللہ مدد ان ہے

ۚ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ ۚ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ

جس نے اپنے فضل سے ہمیں ہمیشہ رہنے کے مقام میں لایا تھا ہے، جہاں ہمیں نہ کوئی تکلیف پہنچے گی

کہ خود آیت قرآنی کا ظاہر ہے اور جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں ہے جو ایک دوسرے کو تقویت پہنچانے والے طریقوں سے وارد ہوئی ہے۔

اور امام رازیؒ نے کہا ہے کہ کافر تو ظالم علی الاطلاق ہوتے ہی ہیں، لیکن ظالم لنفسہ کا مصداق مومن ہوتا ہے کہ وہی معصیت کے وقت اپنے نفس کو اس کے موضع صحیح سے ہٹا کر رکھتا ہے اور خود حضرت آدمؑ کی دعا میں ان کے مقبول اور صاحب اصطفا ہونے کے باوجود ظلمنا انفسنا کی صراحت موجود ہے (کبیر، ج ۲۶/ ص ۲۲۰-۲۲۳)

اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے اس باب میں جو اثر محدث طرابلسی نے نقل کیا ہے، وہ بدرجہ غایت بلیغ ہے، ایک سائل کے جواب میں آپ فرماتی ہیں:-

يا بني هؤلاء في الجنة اما السابق بالمعيرات فمن مصى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما المقصد فمن اتباع امره من اصحابه حتى لحق به ولما الظلم لنفسه فمثلى ومثلكم۔

”اے بیٹا! اہل جنت تو یہ سب طبقے ہیں، ان میں سابق بالمعیرات وہ ہیں، جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں گزر گئے، اور مقصد وہ اصحاب رسول ہیں جو آپ کے بعد بھی آپ کی پیروی اپنے آخر دم تک کرتے رہے، اور ظالم لنفسہ کا مصداق میں اور تم جیسے لوگ ہیں۔“

﴿۳۶﴾ آیت سے معلوم ہوا کہ سونے کے زیور اور موتی اور ریشمی لباس اپنی اصل کے

لحاظ سے گندے نہیں، ورنہ اہل جنت کے لیے موقع مدح پر ان کا ذکر کیوں آتا، البتہ دنیا میں یہاں کی مصلحتوں اور حکمتوں کی بنا پر مردوں کے لیے حرام ہیں۔

وَلَا يَحْسَبُنَا فِيهَا نُفُوتٌ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ ۖ لَا يُقْضَىٰ

اور نہ ہمیں حکم ہی محسوس ہوگی یہی اور جو لوگ کافر ہیں ان کے لیے دوزخ کی آگ ہے نہ تو ان کی قضا آئے گی

عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَلِكَ نَجْزِي

کہ مری جائیں اور نہ ان سے دوزخ کا عذاب ہی ہلکا کیا جائے گا، ایسی ہی سزا ہم

كُلِّ كَفُورٍ ۖ وَهُمْ يَصْطَرِعُونَ فِيهَا ۚ إِنَّا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا

ہر کافر کو دیتے ہیں، اور وہ اس کے اندر چلائیں گے کہ اسے ہمارے پروردگار! ہم کو نکال (اب) ہم اچھے کام کریں گے

غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۚ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ

برخلاف ان کاموں کے کہ جو کیا کرتے تھے، کیا ہم نے تم کو اتنی عمر نہ دی تھی کہ جس میں جس کو سمجھنا ہوتا سمجھ لیتا،

کے ۴۴ اکٹاہٹ کی حکمن تو طبیعت پر اس وقت غالب ہونے لگتی ہے جب ایک ہی

شے سے مسلسل سابقہ پڑتا ہے، لیکن جنت کی نعمتیں تو ہر دم "تازہ بہ تازہ نو بہ نو" ملتی رہیں گی، اس

لیے وہاں حکمن اور اکٹاہٹ کا سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا۔ ضمناً یہاں یہ حقیقت بھی آگئی کہ بخلاف

دنیا کی عیش و عشرت کے جس کی کثرت لازمی طور پر تمکا دینے والی ہوتی ہے، جنت کی لذتیں برابر

راحت و سرور ہی بڑھانے والی ہوں گی۔۔۔ آج ذرا دیر تک مسلسل قہقہہ لگا کر دیکھئے یا مسلسل کئی

کئی گھنٹے تھیر، سینما، ناچ دیکھنے کا ذرا تجربہ کر لیجئے، طبیعت میں لازمی طور پر افسردگی اور تمکاواٹ

طاری ہو جائے گی۔ مسلسل و غیر منقطع تازگی کھنکھلی قائم رکھنا جنت ہی کی نعمتوں کا خاصہ ہوگا۔

لَا يَحْسَبُنَا فِيهَا نَصَبٌ ۚ جنت میں ظاہر ہے کہ کسی قسم کی تکالیف کا کہاں گزرا!

الْحَزَنُ ۚ حزن سے مراد غم و رنج و الم بھی ہو سکتا ہے، اور حساب و کتاب کا غم و اندیشہ بھی۔

دار المقامہ ۚ لفظی معنی ترجمہ میں آگئے، بعض روایتوں میں آیا ہے کہ دار المقامہ جنت کی

دوسری منزل کا نام ہے۔

وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَلَوْ تَوَقَّعْتُمْ لَظَالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝۳۸ إِنَّ اللَّهَ

اور تمہارے پاس ڈرانے والا بھی پہنچ چکا تھا ۳۸ سو مزہ چکھو کہ ظالموں کا (یہاں) کوئی مددگار نہیں ۳۹ بے شک اللہ

عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝۳۹ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝۴۰

جاننے والا ہے آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کا، بے شک وہی جاننے والا ہے دلوں کی باتوں کا ۴۰

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ۝۴۰ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ۝۴۱

وہی ایسا ہے جس نے تمہیں زمین میں آباد کیا، سو جو کوئی کفر کرے گا اس کا کفر اسی پر پڑے گا

وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۝۴۱ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ

اور کافروں کے لیے ان کے پروردگار کے ہاں ناراضی ہی بڑھنے کا باعث ہوتا ہے اور کافروں کے لیے ان کا کفر خسارہ ہی

۴۸ یہ سب اہل دوزخ سے اُن کے جواب میں کہا جائے گا۔

اولم نذكر۔ آخرت میں اہل جہنم پر جو حجت قائم ہوگی، اس کا پہلا جز یہی ہے،

یعنی کیا تمہیں اتنی مہلت نہیں ملی تھی کہ تم آیات حق پر غور کر سکتے اور اپنا نفع و نقصان سوچ لیتے؟

وجاءكم النذير۔ یہ جواب کا دوسرا جز ہوا، یعنی کیا تمہیں انبیاء کی دعوت ہدایت، براہ

راست یا بالواسطہ نہیں پہنچ چکی تھی؟۔۔۔ مدبر عام ہے انبیاء اور ان کے سب نائبین کے لیے۔

۴۹ (جوان کی فریادری کر سکے)

حق تعالیٰ خود تو مددگار و فریادرس اس لیے نہ ہوگا کہ وہ ناراض ہی ہوگا، اور کوئی دوسرا اس لیے

نہیں کہ اسے اس کی قدرت ہی نہ ہوگی۔

۵۰ یہ بیان ہوا حق تعالیٰ کے کمال علمی کا۔

صفت قدرت کے بعد صفت علم بھی تمام صفات باری تعالیٰ میں سے ایسی صفت ہے، جس

کے باب میں، مشرک جاہلی قوموں کو سب سے زیادہ ٹھوکریں لگی ہیں۔ قرآن مجید کو اسی لیے ضرورت

پیش آئی کہ اللہ تعالیٰ کے علم کی کاملیت کو اور اسرار و خفایا جزئیات و دقائق پر اس کے محیط ہونے کو بار بار

بیان کیا جائے۔

اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ﴿٥٥﴾ وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْْمَانِهِمْ لَعِنَ

بے شک وہ بڑا حلم والا ہے بڑا مغفرت والا ہے ۵۵ اور ان (کفار) نے اللہ کی بڑی زوردار قسم کھائی تھی کہ اگر

جَاءَهُمْ نَذِيْرٌ لِّيَكُوْنُوْنَ اَهْدٰى مِنْ اِحْدٰى الْاَمَمِ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيْرٌ

وہاں پہنچا تو ان کے لئے نذرانہ آیا تو ہم ہر امت سے بڑھ کر ہدایت قبول کرنے والے ہوں گے لیکن جب ان کے پاس (وہ) کلام نے ولا آئی گی

مَا زَادَهُمْ اِلَّا نِفُوْرًا ﴿٥٦﴾ بِاسْتِكْبَارًا فِى الْاَرْضِ وَمَكْرُ السَّيِّ

تو بس ان کی نفرت ہی کو ترقی ہوئی، دنیا میں اپنے کو بڑا سمجھنے کی وجہ سے اور (ان کی) بری چالوں کو (بھی ترقی ہوئی)

وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّ اِلَّا بِاَهْلِهٖ ۚ فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا

اور بری چالوں کا وبال انہی چال والوں پر پڑتا ہے ۵۶ سو کیا یہ ای آگے والوں کے دستور کے

من مریدۃ لتأكيد النفي (مدارك، ص: ۹۸۱)

من بعده۔ بعد یہاں بجز یا علاوہ کے معنی میں ہے۔

بعده أى سواه (جلالین، ص: ۵۷۷)

۵۵ حلیم۔ اور اسی صفت علم کے تقاضے سے شرک جیسی کھلی ہوئی اور انتہائی گستاخی

پر بھی انھیں فوراً سزا نہیں دیتا۔

غفوراً۔ اور اسی صفت غفر کے تقاضے سے ان سے اب بھی درگزر کرنے کو تیار ہے، اگر یہ

اپنی شرارتوں سے باز آجائیں۔

۵۶ یہ کہنے والے مشرکین قریش تھے، یہ لوگ قبل بعثت نبویؐ زور دے دے کر کہا

کرتے تھے کہ بنی اسرائیل میں اس کثرت سے نبی آئے اور ان لوگوں نے ان کی قدر نہ کی۔ ہماری

قوم میں اگر کوئی نبی آئے تو ہم البتہ اس کی پوری قدر کر کے دکھا دیں۔۔۔ پھر جب آپ آئے تو جیسی

قدر کی ظاہر ہے۔

ما زادهم به إلا نفوراً ب استکباراً۔ مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس میں وہی مذکور ہے

جو صوفیہ کہا کرتے ہیں کہ جس کی استعداد فاسد ہے اس کا مرض اور ادوا اشغال سے اور بڑھ جاتا ہے اور

وہ اپنے کو بزرگوں میں شمار کرنے لگتا ہے۔ (تھانوی، ج ۲/ ص: ۳۵۸)

تَسْتِ الْأُولَيْنَ ۚ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ۚ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ

منتظر ہیں ۵۷ آپ اللہ کے دستور کو کبھی بدلتا ہوا نہ پائیں گے اور نہ آپ اللہ کے دستور کو

تَحْوِيلًا ﴿۵۷﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

متقل ہوتا ہوا دیکھیں گے ۵۸ کیا یہ لوگ زمین پر چلے پھرے نہیں جو دیکھتے بھالتے کہ ان لوگوں کا انجام کیا ہوا،

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ

جو ان سے قبل ہوئے ہیں وہاں سے ان سے زیادہ قوت میں بھی ان سے بڑے ہوئے تھے ۵۹ اور اللہ ایسا نہیں کہ

مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿۵۸﴾

کوئی بھی چیز آسمانوں میں یا زمین میں اسے ہر اسکے، بے شک وہ بڑا علم والا ہے ۶۰ بڑا قدرت والا ہے

۵۷ (اور وہ دستور یہ ہے کہ وقت مقرر پر سزا و ہلاکت آئے)

سے الاولیں۔ وہ ماجرا جو ساری اگلی سرکش و نافرمان قوموں کو پیش آچکا ہے، یعنی عذاب

الہی سے ہلاکت و بربادی۔

۵۸ تبدیلی یہ کہ مثلاً ایسے مجرموں کو بجائے سزا و عقوبت کے انعام و اکرام ملنے لگے،

اور منتقل یہ کہ مثلاً عذاب بجائے مجرموں کے کسی اور پر ہونے لگے۔

یا یہ مطلب لیا جائے کہ نہ تبدیلی نفس عذاب میں ہو سکتی ہے اور نہ منتقلی اس کے اوقات میں۔

سے لا بدلھا فی ذاتھا ولا یحولھا عن أوقاتها۔ (مدارک، ص: ۹۸۲)

۵۹ تاریخ عالم کا سبق یہی ہے کہ جو قوم بھی خدا فراموشی میں مبتلا ہوئی، وہ اخیر کو

ہلاک و برباد ہو کر رہی۔

الذہیں قوۃ۔ قوم عاد، قوم ثمود، اہل بابل و کلدانیہ، قبطیان مصر وغیرہا۔

۶۰ چنانچہ اپنے علم کامل سے وہ ہر ارادے کے نفاذ کا طریقہ و تدبیر جانتا ہے اور اپنی قدرت

کامل سے اسے نافذ کر دیتا ہے، اس لیے کائنات کی کوئی سی قوت اس سے مقابلے کی مجال نہیں رکھتی۔

وما کان۔ الارض۔ مسلمانوں کو بتایا ہے کہ ان کا خدائے ذوالجلال و شریکوں کے

دیوی دیوتاؤں کی طرح محدود و التوائی نہیں کہ آج فلاں سے مغلوب ہو گئے اور کل فلاں سے۔

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ

اور اگر اللہ ان لوگوں پر دار و گیر کرنے لگتا، ان کے اعمال کے سبب تو پشت زمین پر ایک بھی چلنے پھرنے والے کو بھی نہ چھوڑتا،

وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ

اللہ تو انہیں مہلت دے رہا ہے ایک معاد متعین تک، سو جب ان کی وہ معاد آ پہنچے گی، اللہ

كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿٣٦﴾

اپنے بندوں کو آپ ہی خوب دیکھ لے گا۔ ۳۶

۳۶ اور ہر ایک سے اس کے مناسب حال برتاؤ کرے گا)

ولو..... دابہ۔ یعنی یہ تو مشیت نگوینی سرے سے ہے ہی نہیں کہ معاصی و ذنوب پر گرفت فی الفور اور اسی دنیا میں ہو جایا کرے، یہ اگر ہوتا تو کوئی کافر زندہ ہی نہ رہنے پاتا، اور اہل ایمان اس لیے اٹھا لیے جاتے کہ نظام عالم مجموعہ کے ساتھ ہی وابستہ ہے اور جب انسان نہ رہتے تو کوئی حیوان بھی نہ باقی رہنے دیا جاتا، کہ حیوانات کی حیثیت تو محض انسانوں کے خادم کی ہے۔

من دابہ۔ اس سیاق میں دابہ سے کیا مراد ہے اس پر اچھی خاصی بحث ہوئی ہے، ہر متحرک جانور، جن و انس اور نوع انسانی یہ سب مراد لیے گئے ہیں، اور آل ہر تفسیر کا ایک ہی ہے۔

قال ابن مسعود یريد جميع الحيوان معادب ودرج، وقال الكلبي: یريد الحس والانس دون غیرهما، لأنهما مکلفان بالعقل، وقال ابن جریر والأحفش والحسیس بن الفضل: أراد بالدابة هنا الناس وخدمهم دون غیرهم. (فرطی، ج ۱۴/ص ۳۶۱)

ای لا اهلك جميع اهل السموات والأرض وما يملكونه من دواب وأوراق.

(ابن کثیر، ج ۳/ص ۲۴)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ

لے ایمان والو! تم شیطان کے قدم بہ قدم نہ چلو۔ اور جو کول شیطان کے قدم بہ قدم

الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

چلتا ہے تو وہ تو حکم دیتا ہی ہے بے حیاں اور بیہودگی کا۔ ۳۳ اور اگر تم پر اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا

وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ۚ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ

۳۴ تو تم سے کوئی کبھی بھی ستور نہ پاتا۔ ۳۵ لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے ستوار دیتا

يَتَّخِذُ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ

ہے۔ اور اللہ بڑا سنتے والا ہے بڑا جاننے والا ہے۔ ۳۶ اور جو لوگ تم میں بزرگی اور وسعت والے ہیں

أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وہ قرابت والوں کو اور مسکینوں کو اور ہجرت فی سبیل اللہ کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھا جائیں

وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا

چاہیے کہ معاف کرتے رہیں اور درگزر کرتے رہیں۔

امت اسلامیہ کے ساتھ بار بار اس تعلق شفقت و رحمت کا ذکر کر کے ان کے ساتھ اپنی تخصیص
کو تازہ کرنا، ان کے دلوں کو گرا کرانا، اور ان میں طاعت و اطاعت کا مزید شوق پیدا کرنا ہے۔

۳۳ چنانچہ آج بھی شاہد ہے کہ شیطان، جدید عورت کے کان میں کیسے کیسے افسوس "آزادی"

و مساوات کامل" کے نام سے پھونک پھونک کر اسے انتہائی اخلاقی پستیوں کی منزل کی طرف لے جا رہا

ہے۔ مملوٹ العلیم، سنیما، ٹیلی ویژن کی عریاں و نیم عریاں تصویریں، ریڈیو اور سنیما کے فحش

و نیم فحش گانے، بال روم ڈانس اور ہر شعبہ زندگی میں مرد و زن کا آزادانہ بے تکلف اختلاط و غیرہ

۳۴ توفیق تو بہ خواہل ایمان کو ہو جاتی ہے، اللہ کے فضل و کرم ہی سے ہوتی ہے۔ کوئی بندہ اسے

اپنے ذاتی استحقاق کا نتیجہ نہ سمجھے، اور اپنے زور بازو کے گھنٹ میں نہ رہے۔

صوفیہ محققین کہتے ہیں کہ مدارکار فضل و رحمت ہے نہ کہ سعی و مجاہدہ۔

۳۵ (چنانچہ تمہاری بھی توبہ اس سبب نے سن لی، اور دلی ندامت اس علیم نے جان لی)
اصل خطاب تو اس وقت کے خاھی مسلمانوں سے ہے، لیکن ساتھ ہی عام قاعدہ بھی ہمیشہ کے لئے



سُورَةُ يُسَٰ مَكِّيَّةٌ



سورة يس مکی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

شروع اللہ نہایت مہربان بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

يُسَٰ ۱ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ۲ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۳ عَلٰی صِرَاطٍ

یا۔ یمن ۱۔ قرآن حکیم ۲۔ اے خدا! تو نے میری طرف سے بھیجے ہوئے رسولوں میں سے ہیں (اور) سیدھے راستے پر ہیں۔

مُسْتَقِيمٍ ۴ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۵ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ

(یہ قرآن) نازل کیا گیا (خدا کے) غالب و رحیم کی طرف سے، تاکہ آپ ان لوگوں کو ڈرائیں جن کے باپ دادا

أَبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ۶ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلٰی أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ

ڈرائے نہیں گئے تھے، سو وہ (اس سے) بے خبر ہیں۔ ۷۔ ان میں سے اکثر لوگوں پر یہ (تقدیری) بات ثابت ہو چکی ہے سو وہ لوگ

۱۔ (یہاں تک کہ جو آپ کی پیروی کرے وہ بھی سیدھے راستے پر پڑ جائے، اور اللہ تک

پہنچ جائے)

یسن۔ روایتوں میں آتا ہے کہ یہ مخفف ہے یا اِسماعیل۔

یسن بمعنی یا اِسماعیل (ابن کثیر عن ابن عباس وعكرمة والضحاك والحسن

وسفيان، ج ۳/ص ۵۲۵)

والقرآن الحکیم۔ یعنی اس قرآن کی حکیمانہ و پر مغز تعلیمات خود اس کی گواہ ہیں کہ آپ

مرتبہ رسالت پر فائز ہیں، کوئی غیر خدائی مآخذ ایسی تعلیمات کا ہو ہی نہیں سکتا۔

۲۔ یعنی انہیں اسی کا احساس نہیں کہ باز پرس اخروی، ہے کیا چیز؟ اور رسالت اور

توحید کے معنی کیا ہیں؟

لَا يُؤْمِنُونَ ۝ اِنَّا جَعَلْنَا فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلَالًا فَهِيَ اِلَى الْاَذْقَانِ

ایمان نہ لائیں گے۔ ۳۰ ہم نے ان کی گردلوں میں طوق ڈال دیے ہیں، سو وہ ان کی گھوڑیوں تک آگئے ہیں

فَهُمْ مُّقْتَحُونَ ۝ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا

جن سے ان کے سر اوپر کواٹھے رہ گئے، اور ہم نے ایک آڑ ان کے سامنے کر دی ہے اور ایک آڑ ان کے پیچھے کر دی ہے

لنذر قومنا۔ قوم سے مراد قریش یا قوم عرب ہے، جو پیام اسلام کی اولین مخاطب تھی۔ جس

دور سے دنیا اُس وقت گزر رہی تھی اور جس منزل میں اُس وقت تھی، لوگوں کی سمجھ میں یہی آتا ذرا

مشکل تھا کہ کوئی نئی اپنی قوم یا قبیلے کی اصلاح کے لیے بھی آسکتا ہے؟ تو عالم گیر نبوت اور کائناتی

پیامبری کا تخیل تو وقت کے عام ذہنوں کی گرفت سے بالکل ہی باہر تھا۔ یہی راز ہے اس کا کہ قرآن

مجید نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیام کی عالم گیری کو اس تصریح اور اس تکرار کے ساتھ نہیں بیان

کیا ہے جس طرح آپ کی پیامبری خود آپ ہی کی قوم، قریش یا عرب کی طرف بیان کی ہے۔ نبوت

محمدی کی یہ عالم گیر حیثیت بھی بیان متعدد مقامات پر ہوئی ہے۔ مثلاً لِيَكُوْنَ لِلْعَالَمِيْنَ نَذِيرًا وَمَا

اَرْسَلْنَا اِلَّا كَافَّةً نَدَاءً بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَغَيْرَ اُولٰٓئِكَ لٰكِنْ اَسْأَلُكَ بِرَبِّكَ الَّذِي

زور آپ کی قوی نبوت پر دیا ہے۔

فرماناً ما اندر آباؤہم۔ خاص بنی اسماعیل میں کوئی نبی نہیں آیا تھا۔ باقی دوسرے انبیاء کی

تعلیمات اگر بالواسطہ اہل عرب تک پہنچ چکی ہوں تو وہ اس کے منافی نہیں۔ اس مفہوم کے حاشیے کئی بار

گزر چکے ہیں۔

۳ وہ بات تقدیری بھی ہے کہ یہ لوگ ایمان نہ لائیں گے۔ تقدیری بات اللہ کے علم

ازلی کے مرادف ہے، اور یہ علم ازلی ہرگز کسی شائبہ جبر و اکراہ کے مرادف نہیں، اور نہ علم کسی طرح رضا

سے مستلزم ہے۔۔۔ طبیب کی پیش گوئی اور پیش خبری کسی بد پرہیز مریض کے انجام سے متعلق ہرگز

طبیب کی مرضی اور خواہش کی ترجمان نہیں۔ یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے کہ ہدایت یابی کے جو قانون

قاعدے شروع سے مقرر ہیں (مثلاً یہی کہ غلوئے ذہن کے ساتھ دعوت رسالت پر غور کیا جائے) یہ

لوگ چونکہ انھی پر عمل کرنے سے گریز کر رہے ہیں، اس لیے قدرۃ ثمرۃ ہدایت سے محروم رہیں گے۔

فَاَعْيَبْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ ① وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَاذُنُ ثَمِيمٍ ②

جس سے ہم نے ان کو کھیر دیا ہے سو وہ دیکھ نہیں سکتے ① اور ان کے حق میں (دولوں) برابر ہیں آپ انہیں ڈرائیں یا

لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ③ اِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ

نڈرائیں وہ ایمان نہیں لانے کے ③ آپ تو بس اسی کو ڈرا سکتے ہیں جو نصیحت پر چلے اور خدائے رحمن سے بددیکھے خوف رکھے،

بِالْغَيْبِ ④ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةِ ⑤ وَاَجْرٍ كَرِيمٍ ⑥ اِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى

آپ اس کو خوش خبری سنا دیجئے مغفرت اور عمدہ معاوضے کی ④ بے شک ہم ہی تو مردوں کو جلائیں گے

یعنی نہ آگے دیکھ سکتے ہیں نہ پیچھے۔ یہ ساری تمثیل ان لوگوں کے بعد عن الایمان کی ہے، یعنی چونکہ انہوں نے خود قوت ارادی سے صحیح کام نہیں لیا، تو فتن ہدایت بھی ان سے مطلق سلب ہوگئی۔

فی الا تأمل لهم ولا تبصر وأنهم متعامون عن الطر فی آیات اللہ (مدارک، ص: ۹۸۴) غفلت ان لوگوں کی ارادی اور مجرمانہ تھی، لیکن یہاں بحیثیت مسبب الاسباب کے ان حالات کو حق تعالیٰ نے منسوب اپنی ہی جانب کیا ہے۔

اِنَّا جَعَلْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ فَاَعْيَبْنَاهُمْ - صیغہ متکلم ان سب مقامات پر حق تعالیٰ کی جانب محض نظام مگوئی کے علت العلل کی حیثیت سے استعمال ہوا ہے۔

(سو آپ زیادہ غم و فکر میں نہ پڑیے، لیکن ساتھ ہی اپنی تبلیغ جاری رکھئے)

مغفرت گناہوں سے اور عمدہ معاوضہ طاعت پر۔ یا یوں کہا جائے کہ مغفرت مرتب ہوگی ایمان پر، اور اجر کریم ملے گا اعمال صالح پر۔

ایسا۔ بالعب۔ یافت حاصل ہوتی ہے طلب سے، لیکن خود طلب پیدا ہوتی ہے خوف و خشیت سے۔ اگر سرے سے خشیت ہی مفقود ہوئی تو تلاش و طلب ہی کیوں پیدا ہونے لگی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ تربیت پر جو نفع مرتب ہوتا ہے وہ طالب ہی کی استعداد کا ظہور ہوتا ہے، نہ کہ مربی ظاہری کی عطا پر۔ (تھانوی، ج ۲/ص: ۳۶۰)

وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ۚ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٧﴾

اور ہم لکھتے جاتے ہیں اسے جو یہاں کے پہلے جاتے ہیں اور پہلے چھوڑے جاتے ہیں بے اور ہم نے ہر شے کو ایک واضح کتاب میں درج کر رکھا ہے ۵

وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ ۚ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٨﴾

اور آپ ان کے سامنے ایک قصہ بیان کیجئے ایک بستی والوں کا جب کہ ان کے پاس رسول آئے ۶

۷ یعنی ان کا ہر وہ عمل جس پر جزا و سزا مرتب ہو سکتی ہے، برابر لکھا جاتا رہتا ہے۔
ما قدموا۔ سے مراد ہیں وہ کام جو انہی کی ذات پر ختم ہو گئے، یعنی اعمال ذاتی۔
وآثارہم۔ سے مراد ہیں ان کے وہ اعمال جو سبب بنے دوسروں کی ہدایت و ضلالت کے،
یعنی اعمال متعدی۔

مکتب۔ فرشتوں کے عمل کتابت اعمال کو اپنی جانب منسوب فرمایا ہے۔
إنا نحن نحي الموتى۔ یعنی ہم ہی مردوں کو دوبارہ اٹھا کر کھڑا کریں گے، اور اس وقت
جزا و سزا دونوں کا پورا ظہور ہوگا۔

۸ مراد ہے لوح محفوظ، جس میں چھوٹا بڑا ہر واقعہ درج ہے۔
أى اللوح المحفوظ (بحر، عن مجاهد وقتاده وابن زيد، ج ۷/ص: ۳۲۲)
یعنی اللوح المحفوظ لانه أصل الكتب ومقتداها (مدارك، ص: ۹۸۵)
امام کے لغوی معنی میں ہر وہ چیز داخل ہے خواہ انسان ہو یا کتاب ہو یا کچھ اور جس کا اقتدا کیا جائے۔
الإمام المومن به إسانا كان يقتدى بقوله أو بفعله أو كتاباً أو غير ذلك.
(رابع، ص: ۳۱)

فرقہ شیعہ کے غالیوں نے لفظ امام کے اپنے اصطلاحی اور اختراعی معنی لے کر امام مبین
سے مراد حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے لی ہے۔

ولا يحفى ما فى ذلك من عظيم الجهل بالكتاب الحليل (روح، ج ۲۲، ص: ۲۲۰)
۹ القرية۔ سے مراد شام کا شہر انتاکیہ (Antiac) لیا گیا ہے۔

إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ النَّبِيَّ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَهُكُمُ

جب ہم نے ان کے پاس دو کو بھیجا تو انھوں نے دونوں کو جھٹلایا، پھر ہم نے تیسرے سے ان کی تائید کی (انھوں نے) کہا ہم تمہارے پاس

مُرْسَلُونَ ﴿٥﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ ۖ

بھیجے گئے ہیں، وہ لوگ بولے تم تو بس ہمارے ہی جیسے انسان ہو، اور خدائے رحمن نے کچھ بھی نہیں اتارا ہے

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿٦﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَهُكُمُ لَمُرْسَلُونَ ﴿٧﴾

تمہارا جھوٹ ہی بول رہے ہو۔ ۵۔ (رسولوں نے) کہا کہ ہمارا پروردگار علیم ہے کہ ہم تمہاری طرف بھیجے ہی گئے ہیں

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿٨﴾ قَالُوا إِنَّا تَطْهِرُنا بِكُمْ ۚ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا

اور ہمارے ذمہ تو صرف کھل ہوئی تبلیغ ہے۔ وہ لوگ بولے ہم تو تمہیں سنو سنو سمجھتے ہیں ۱۱ اگر تم باز نہ آئے

المُرْسَلُونَ۔ اس سے اصطلاحی رسول (یعنی اللہ کے فرستادے) نہیں، بلکہ رسول وقت حضرت مسیح کے بھیجے ہوئے تائیدین مراد لیے گئے ہیں۔ لیکن کوئی حدیث صحیح اس باب میں موجود نہیں اور سیاق قرآنی سے بھی اس تفسیر منقول کی تائید نہیں ہوتی۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ اس تفسیر پر اصل نکلتی ہے مشائخ کے اس طریق کی کہ اپنے خلفاء کو ارشاد خلق کے لیے مختلف شہروں، ملکوں میں بھیجتے رہتے ہیں۔ (تھانوی، ج ۲/ص ۳۶۳)

۱۰۔ منکروں نے جواب میں کہا کہ تمہاری شخصی صداقت کا زیر بحث ہونا الگ رہا، ہم نفس مسئلہ رسالت و نبوت ہی کے قائل نہیں۔ نہ اوتار، نہ مظہر خدا، نہ دیوتاؤں کی اولاد، بلکہ محض انسان، اور وہ ”پیغمبر“ ہو جائے، یہ ہماری سمجھ میں تو آتا نہیں۔

مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا۔ جاہل قوموں کو پیغمبروں کی دعوت قبول کرنے میں سب سے بڑی ٹھوکر پیس لگتی ہے کہ یہ ہماری ہی جیسی بشریت کے ساتھ ساتھ پیغمبری کا دعویٰ کیسا؟ یہ سارے فقرے عذراں کو اسی طرف لیے جاتے ہیں کہ یہ لوگ براہ راست اللہ ہی کے رسول تھے۔

۱۱۔ (کہ تمہاری آمد سے ہمارے درمیان یہ فتنہ و فساد برپا ہو گئے)

فَلَوْ لَمْ يَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةٌ مِنَ السَّمَاءِ لَكُنَّا بِكُلِّ بَشَرٍ حَتِّ مُطَاعِينَ ﴿٩﴾

لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٣﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ

تو تمہیں سنگسار کر ڈالیں گے اور تم کو ہماری طرف سے سخت آزار پہنچے گا ۱۳ وہ (رسول) بولے کہ تمہاری نحوست تو

مَعَكُمْ ۚ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٤﴾ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ

تمہارے ساتھ ہی چل بولے، کہا (نحوت) یہ ہے کہ تمہیں نصبت کی گئی ۱۴ اس پر ہے کہ تم اہی ہووے سے نکل جانے والے لوگ ۱۴ اور ایک شخص

رَجُلٌ يُسْلِي رَقَالَ يَقُومُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥﴾ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْئَلُكُمْ

اس شخص کے کسی دور مقام سے دوزخا ہو آیا (اور) کہنے لگا کہ سے میری قوم والو! (ان) رسولوں کی راہ پر چلو، ان کی راہ پر چلو جو تم سے کوئی

أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَلُونَ ﴿١٦﴾

معاوضہ نہیں مانگتے اور خود راہ راست پر ہیں ۱۶

۱۲ (مختلف صورتوں سے)

لَنَرْجُمَنَّكُمْ۔ رجم یا سنگساری، یاد رہے کہ دنیا کی قدیم ترین سلطنتوں اور تہذیبوں میں ایک عام سزا ہی ہے۔

۱۳ یعنی یہ کیا اندھیر ہے کہ عین جو طریقہ سعادت داریں اور فلاح دنیا و آخرت کا بتایا جاتا ہے، اسی کو نحوست قرار دے رہے ہو، اور نحوست تم جن واقعات کو قرار دے رہے ہو وہ تو خود تمہارے ہی کثوت ہیں۔ تم ہی نے حق کے قبول سے انکار کیا، تو تمہارے اندر افتراق و تشتت پیدا ہوا، تم ہی نے پیام خداوندی کو ٹھکرایا، تو تمہارے سامان معاش میں بے برکتی پیدا ہوئی۔ پس علیٰ ہذا۔

طائِفُكُمْ مَعَكُمْ۔ قدیم جاہل قوموں میں سعد و محس کا تخیل بہت زیادہ پھیلا ہوا تھا۔ بات بات میں شگون و فال وغیرہ کا رواج عام تھا، مکالمہ اسی فضا میں ہو رہا ہے۔

طَائِفُكُمْ۔ یعنی نحوست بقول تمہارے، نحوست تمہارے زعم میں۔

۱۴ یعنی ان بزرگوں کی پیروی سے امر مانع کونسا ہے؟ خود یہ لوگ تو راہ ہدایت ہی پر ہیں اور پھر خود فرضی کا خیال ان کی طرف سے مرتفع، اس لیے کہ ہم سے جاہ و مال کسی قسم کا صلہ نہیں چاہتے۔

رَجُلٌ يُسْلِي۔ یہ شخص اُس وقت تک مومن ہو چکا تھا۔

قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۚ قَالَ يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ بِمَا غَفَر لِي رَبِّي

ارشاد ہوا کہ جنت میں داخل ہو ۱۶ وہ کہنے لگا کاش میری قوم کو یہ معلوم ہو جاتا کہ میرے پروردگار نے مجھے بخش دیا

وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿١٧﴾ وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِن بَعْدِهِ

اور مجھے معززین میں شامل کر دیا ۱۷ اور ہم نے اس کی قوم پر اس کے بعد کوئی لشکر آسمان سے نہیں اتارا

مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿١٨﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَبْحَةً

اور نہ ہم کو اتارنے (کی ضرورت) تھی وہ (سزا) تو بس ایک صبح تھی

وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿١٩﴾ يَحْسُرَةُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ

کہ سب اسی دم بجھ کر رہ گئے ۱۸ افسوس (ایسے) بندوں کے حال پر! بھی ان کے پاس کوئی رسول نہیں آیا

لاتفن..... لا یقذون۔ مشرکوں کے دیوتاؤں کی بے چارگی دکھائی ہے کہ نہ خود کسی معنی میں
قادر، اور نہ اس قابل کہ قادر مطلق کے ہاں سستی و سفارش ہی کر سکیں۔

۱۶ مشرک قوم اپنے اس ہم قوم مرد موسیٰ کی دشمن ہو گئی، اور آخر اسے ہلاک کر ڈالا۔
جنت کی یہ بشارت اُس شہید کو اس دنیا سے رخصت ہونے کے وقت مل رہی ہے۔

۱۷ اُس شہید کو ہمدردی اپنی قوم کی، اور دشمن اپنی ملت کی اس وقت بھی سوار رہی، اور
وہ حسرت کے لہجہ میں بولا، کہ کاش میری قوم والو! کو بھی عالم جاوداں کے اعزاز و تکریم کا راز معلوم
ہو گیا ہوتا، اور وہ سب بھی ایمان لے آئے ہوتے!

غفر . وجعلنی من المکرمین۔ محض مغفرت ہی نہیں ہوئی بلکہ مرتبہ اعزاز و تکریم
میں شامل ہو گیا۔ مرد موسیٰ خبر اپنے مغفور ہونے کی نہیں بلکہ مکرم ہونے کی بھی دے رہا ہے۔

بما عفر . المکرمین۔ اس مغفوریت اور مکرمت کا راز بھی اوپر بیان ہو چکا
ہے۔ اتبعوا المرسلین اور امت ہر مکرم میں۔ یعنی یہ ثمرہ تمام تر ایمان اور اتباع مرسلین کا ہے۔

۱۸ وہ قوم انکار و تکذیب کی منزلیں طے کر چکنے کے بعد بالآخر ہلاک کر دی گئی ہے۔
یہ بیان اس وقت کا ہے۔

مِّن رُّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۱۹﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا

جس کی یہ ہنسی نہ اُڑاتے ہوں ۱۹ کیا ان لوگوں نے اس پر نظر نہیں کی کہ ہم ان کے بل (بہت سی)

قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿۲۰﴾ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ

اتنی ہلاک کر چکے ہیں کہ پھر وہ لوگ ان کی طرف لوٹ کر نہ آئیں گے۔ اور ان سب میں کوئی بھی ایسا نہیں جو جمع ہو کر

لَدَيْنَا مَحْضَرُونَ ﴿۲۱﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ ۖ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا

ہمارے سامنے حاضر کیا جائے ۲۱ اور ایک نشانی ان لوگوں کے لیے زمین مردہ ہے ہم نے اسے زندہ کیا اور اس میں سے

وسا کسا منزلین۔ خدائے قادر و غنی کو فرشتوں کا لشکر کا لشکر اتارنے کی احتیاج نہیں۔ بڑی

سی بڑی آبادیوں کی ہلاکت کے لیے ایک انما اشارہ کافی ہے۔ مثلاً یہیں ایک زور کی آواز (بادل کی

گرج ہو یا کچھ اور) کافی ہو گئی اور بعض واقعات میں جو فرشتوں کے لشکر کا اترنا مذکور ہے، وہ کسی وقتی

حکمت و مصلحت کی بنا پر تھا، یہاں نفی صرف احتیاج کی ہو رہی ہے۔

نحمدون۔ حمد کے لفظی معنی شعلے کے بجھ جانے کے ہیں۔

نحمدت النار عموداً طمعی لہبہا۔ (راغب، ص: ۱۷۸)

یہاں کنا یہ مرجانے یا تابود ہو جانے سے ہے۔

کتابۃ عن موتہم۔ (راغب، ص: ۱۷۸)

۱۹ حق تعالیٰ کا یہ اظہار تاسف و ملال اس کمال شفقت کے (انسانی محاورے کے

مطابق) اظہار کے لیے ہے جو حضرت حق کو بندوں کے ساتھ ہے، ورنہ حقیقت وہ ذات پاک ہر قسم

کے تاثر و انفعال سے بالاتر ہے۔

۲۰ یعنی اس دنیوی ہلاکت سے قطع نظر اصلی سزا تو اسی عالم آخرت میں ہوگی، اور وہ

دامنی اور غیر منقطع ہوگی۔

انہم الیہم لا یرجعون۔ یہ آیت یا اس کے ہم معنی دوسری آیتوں میں صرف ایک عام

قانون و عادت الہی کا بیان ہے۔ اس سے یہ مراد ہرگز نہیں کہ کہیں اور کسی خاص موقع پر بطور خرق

عادت بھی ایسا نہیں ہو سکتا، جیسا کہ بعض فرقوں نے ان آیتوں کی بنا پر نکالا ہے۔

مِنْهَا حَبًا قَمِيْنَةً يَأْكُلُوْنَ ۝ وَجَعَلْنَا فِيْهَا جَنَّتٍ مِّنْ نَّجِيْلٍ وَّاَعْنَابٍ

فندہ لکلا، سوان میں سے لوگ کھاتے ہیں اور ہم نے اس (زمین) میں باغ لگائے بھجوروں اور انگوروں کے

وَفَجَّرْنَا فِيْهَا مِنَ الْعِيُوْنِ ۝ لِيَأْكُلُوْا مِنْ ثَمَرِهِمْ لَا وَمَا عَمِلَتْهُ اَيْدِيْهِمْ ؕ

اور اس (زمین) میں چشمے جاری کر دیے ہیں تاکہ لوگ اس (باغ) کے پھل سے کھائیں اور اس (سارے) انتظام کو ان کے ہاتھوں نے نہیں پیدا کیا

اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ ۝ سُبْحٰنَ الَّذِیْ عَمَلَقَ الْاَزْوَاجَ کُلَّهَا مَعًا تَنْثِيْثٍ

سو کیا یہ لوگ شکر نہیں کرتے؟ ۲۱ پاک ذات ہے وہ جس نے تمام مقابل قسموں کو پیدا کیا ہا تا مذمین کے قبل سے بھی

لما۔ ما زائدہ تاکید کے لیے ہے۔

ما مزیدۃ للتاکید (بیضاوی، ج ۴/ ص: ۱۸۷)

۲۱ (باغ کی آب پاشی اور دوسرے منافع کے لیے)

جنت اعناب۔ بھجور اور انگور کے نام کی تصریح مذاق عرب (مخاطبین اول) کی

رعایت سے ہے۔ بھجور تو کہنا چاہئے کہ عرب کے حق میں مایہ زندگی ہے، اور انگور کے شاداب باغوں

سے بھی اہل عرب واقف تھے۔ ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی۔

چند چیزوں کے نام لے کر مقصود زندگی کے عظیم الشان نظام کی طرف توجہ دلانا ہے۔

آیہ لہم۔ سوکھی ہوئی زمین کا از سر نو حیات العنا بجائے خود ایک سبق ہے حق تعالیٰ کی قدرت و ربوبیت کا۔

۲۲ (ایسے دلائل قدرت دیکھنے کے باوجود)

اور ادائے شکر کا پہلا زینہ توحید ہے۔۔۔ بنائاتی زندگی کا پورا نظام، اس کی باریک سے باریک

اور بے شمار مصلحتوں، حکمتوں، مناسبتوں کے ساتھ، جس کسی صاحب فہم کی نظر میں ہوگا، وہ یہ ماننے پر

مجبور ہوگا کہ اس درجہ مکمل حکیمانہ، معجزانہ منصوبہ بندی، بجز ایک خدائے حکیم و عظیم کے اور کسی کی ہو نہیں سکتی۔

وما عملتہ ایدہم۔ فقرہ بہت قابل غور ہے، ہماری دنیا خدا کی قدرت و انتظام سے الگ ہو کر،

اگر مل کر بھی کوشش کر ڈالے کہ ہم ریزی اور آب پاشی کے نتائج غلہ، پھل، وغیرہ ہی کی شکل میں ظاہر ہوتے

رہیں تو کامیابی ناممکن ہے۔ یعنی طور پر یہی صورتیں بخشنا خاص الخاص کرہمہ قدرت خداوندی ہے۔

الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ سَلَخُ

اور ان شخصوں میں سے بھی اور ان چیزوں میں بھی جن کو (عام لوگ) نہیں جانتے ﴿۲۳﴾ اور ایک نشانی ان لوگوں کے لیے رات ہے، ہم اس پر سے

مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٢٤﴾ وَالشَّمْسُ تَحْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ۚ

دن کو اتار لیتے ہیں سو یکا یک وہ لوگ اندھیرے میں رہ جاتے ہیں ﴿۲۴﴾ اور (ایک نشانی) آفتاب بھی کہ اپنے ٹھکانے کی طرف چلا

و ماعملته ۔ مایہاں نافہ ہے۔ ترجمہ اسی ترکیب کے مطابق کیا گیا ہے۔

روى القول بأنها نافية عن ابن عباس و الصحاح (روح، ج ۲۳ / ص ۸۰)

دوسری ترکیب بھی جائز ہے کہ ما کو موصولہ قرار دیا جائے، اس صورت میں فقرے کا عطف
نصرہ پر ہوگا، اور مطلب یہ ہوگا کہ اپنے کپے پکائے کھانے کو دیکھو تو اس میں بھی حق تعالیٰ کی ربوبیت
کی جھلک پاؤ گے۔ انسان نے اپنی صنایع سے نمکین، اور میٹھے اور ہر طرح کے بے شمار، مزیدار کھانے
ایجاد کر لیے ہیں اور یہ سب بھی اللہ ہی کی داد و عطا سے ہے۔

ما موصولہ فی محل جر عطف علی نصرہ (روح، ج ۲۳ / ص ۸۰)

۲۳ یعنی پاک و ہالہ تر ہے ایسی قادر مطلق و حکیم علی الاطلاق ذات ہر قسم کے شریک
سے۔۔۔ اللہ تعالیٰ میں کیا کسی قسم کی کمزوری یا کوئی عیب ہے جو اسے ضرورت کی شریک تخلیق،
دوسرے پروردگار کی ہو؟

الأرواح کلہا۔ جدید سائنس کا یہ ایک مشہور مسئلہ ہے کہ نہ مادہ یا مثبت و منفی کا وجود
کائنات کی ہر صنف موجودات میں پایا جاتا ہے، یہاں تک کہ حیوانات سے گزر کر نباتات بلکہ
جمادات میں بھی۔ ملاحظہ ہو، انگریزی تفسیر القرآن۔

و مما تبیت الأرض۔ نباتات ارضی میں تقابل، مماثلت کا بھی ہو سکتا ہے اور تضاد کا بھی۔

ومن أنفسهم۔ اشخاص میں تقابل یہ ہے کہ مثلاً مرد و عورت، جوان بوڑھا وغیرہ۔

۲۴ رات اور دن دونوں تمام تر امر الہی کے مسخر ہیں، خود کوئی دیوی دیوتا نہیں، جیسا
کہ محض مشرک جاہل قوموں نے سمجھ رکھا ہے۔ ان کے درمیان یہ تقابل و تصرف سب قدرت الہی

۵۴۔ یہ ایک زہر خنجر یا ہوا ہے زبردست (اور) غم والے (خدا) کا ۶۷ اور (ایک نکال) چاند بھی کہ ہم نے اس کے لیے منزلیں

مقرر کی ہیں یہاں تک کہ وہ ایسا رہ جاتا ہے جیسے کھجور کی پرانی ٹہنی ہے۔ آفتاب کی مجال ہے کہ چاند کو جا پکڑے

۲۵ (کب تک کے لیے، اور کہاں کے لیے، اس کا علم کسی کو نہیں)

۲۶ (جس کے اندازہ میں دغل نہ بخت و اتفاق کو ہو سکتا ہے، اور نہ ظن و تخمین کو، بلکہ

اس کا ہر قانون اپنی جگہ پر مستحکم اور اعلیٰ ہوتا ہے اور حکمت و مصلحت پر مبنی بھی)

یہ نہیں ہو سکتا کہ کبھی اچانک آفتاب نکل آئے اور روشنی پھیل جائے، یا یہ کہ کبھی اچانک رات ہو جائے اور سب طرف تاریکی پھیل جائے، بلکہ فلکیات کی چھوٹی بڑی ہر حرکت اور ہر سکون ایک اہل اور مستحکم ضابطے ہی کا پابند ہے!

تفسیر۔ اردو میں "اندازہ" ایک توانکل یا تخمین کے معنی میں آتا ہے، اور ایک "بالکل ٹھیک اور قطعی حساب کے موافق" کے معنی میں۔ یہاں بھی مراد ہے۔

اسرارِ انعام۔ ان دونوں صفات کے لانے سے اس پورے مفہوم کی طرف اشارہ ہو گیا، یعنی اس کی قوت و قدرت بھی کامل اور اس کا علم بھی کامل اور محیط۔

۲۷ (کہ چلی اور خمدار ہونے میں ضرب المثل ہے)

وَلَا إِلَهَ إِلَّا مَا بَقِيَ النَّهَارُ ۚ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٨﴾ وَآيَةٌ لَهُمْ

اور نہ رات دن سے پہلے آسکتی ہے اور سب ایک ایک مدار میں پڑے تیر رہے ہیں ۳۸ اور ان کے لیے ایک نشانی یہ بھی ہے

تشبیہ میں ممکن ہے کہ زردی رنگ بھی شامل ہو۔۔۔۔۔ حرکت شمس کی طرح حرکت قمر بھی ایک مری اور مشاہدہ واقعہ ہے۔

مسازل۔ منارل قمر سے مراد اہل نجوم کی بتائی ہوئی اصطلاحی منزلیں نہیں، بلکہ ہر قمری تاریخ کی شبانہ منزلیں ہیں جو ہر ایک کے مشاہدے میں آتی رہتی ہیں۔

۳۸ اور اپنے خالق و مالک کے حکم سے مسخر اپنی اپنی رفتار سے چل رہے ہیں، اور نظام معین سے باہر نہیں ہو سکتے کہ رات دن کے حساب میں کچھ بھی غلط پڑ سکے۔ سورج اور چاند زمین والوں کے لیے بظاہر یہ دونوں بڑے منبع نور ہیں، مگر دونوں کے راستے اور دونوں کی رفتاریں اس کمال حکمت سے متعین کر دی گئی ہیں کہ مجال نہیں کہ دونوں ایک دوسرے کی راہ میں حائل ہو سکیں، یا کوئی ایک دوسرے کو پکڑ سکے۔

لا..... للقمر۔ آفتاب کی یہ مجال نہیں کہ کسی دن قبل از وقت طلوع ہو جائے، یعنی خورشید خادربہ ایس جاہ و جلال اور سورج دیوتا باوجود اپنی ”دیوتائی“ کے تمام تر سی قادر مطلق کے دست قدرت میں مسخر ہیں۔

ولا۔ النهار۔ یعنی ظہور ظلمت کے وقت معین سے پہلے شب تار کے لیے یہ ممکن نہیں کہ وہ اپنے ارادے و خواہش سے نور کو زائل کر دے۔

ولا۔ السہار۔ تقویم اسلامی میں رات دن پر مقدم ہے، چنانچہ شب غرہ شوال شوال ہی میں، اور شب غرہ رمضان رمضان ہی میں داخل کبھی جاتی ہے، اور تراویح، اعتکاف وغیرہ کا شمار شام ہی کے وقت سے کیا جاتا ہے۔

ہذل علی أن ابتداء الشهور من أول الليل (حصاص، ج ۳/ ص ۳۷۵)

کل فی فلک یسبحون۔ کل سے یہاں کیا مراد ہے؟ عموماً مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ اشارہ سورج اور چاند اور رات اور دن یا ستاروں کی طرف ہے، جن کا ذکر اسی آیت کے اندر بھی آچکا ہے۔

ای و کلهم (بیضاوی، ج ۴، ص: ۱۸۸)

إشارة إلى أن كل شيء من الأشياء المذكورة خلق على وفق الحكمة

(کبیر، ج ۲۶ / ص: ۶۴)

لیکن کل کو اگر ذرا وسعت دے دی جائے، تو زمین (الأرض) بھی اس کے مفہوم میں بلا تکلف داخل ہو سکتی ہے الشمس اور القمر کا ذکر ذرا اوپر سے شروع ہو گیا ہے، اور الأرض کا ذکر ذرا اور پہلے سے آرہا ہے اور بیان تینوں کا ایک ہی سلسلے میں ہے۔ گویا مراد یہ ہوگی کہ زمین، سورج، چاند سب ایک مدار میں گرم رفتار ہیں۔۔۔۔۔ قدیم تفسیریں جس زمانے میں لکھی گئی ہیں، کوئی حرکت ارض کا خیال بھی نہیں کر سکتا تھا، اس لیے اگر مفسرین کرام کے ہاں یہ قول نہ ملے تو اس پر حیرت ذرا بھی نہ کرنا چاہئے! قرآن مجید کے لفظ کسل نے یہ حقیقت بے غبار پیش کر دی ہے کہ اجرام فلکی جتنے بھی ہیں سب کے سب متحرک ہیں۔

فلک۔ شارح و ترجمان قرآن کے لیے بڑا اہم لفظ یہ فلک ہے، جو نہ السماء (آسمان) کے مترادف ہے اور نہ اس کے معنی کسی ٹھوس چھت کے ہیں، بلکہ ستاروں کی گزرگاہ کے ہیں، جو یقیناً خلا چاہتی ہے، اور تمام تربیت جدیدہ کے موافق ہے۔

الملك مجرى الكواكب. (راعب، ص: ٤٣٢)

الملك مدار النجوم (قاموس، ص: ٨٧٥، تاج، ح ١٣، ص: ٦٢٧،

لسان، ج ۱۰، ص: ۳۲۳)

یہ نفل ہے اس باب میں کہ قرآن سورج اور چاند کو آسمان کی چھت میں جڑا ہوا نہیں
فرض کرتا (جیسا کہ حکمائے یونان کا خیال تھا) بلکہ انھیں بڑی تیزی سے حرکت کرنے والا قرار
دیتا ہے۔

فلک۔ السماء کے مترادف نہیں، بلکہ ہمارے علمائے ربانین کی تحقیق ہے کہ یہ اس کے نیچے ایک مدور گہری ہوئی فضا ہے اور آسمان اس سے مافوق ہے، سورج، چاند، ستارے سب اسی فلک (مدار یا مدور فضا) میں گردش کر رہے ہیں۔

يُنْقَذُونَ ﴿٣٠﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣١﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ

رہائی پائیں۔ ۳۰ مگر ہاں یہ ہماری ہی مہربانی ہے اور ان کو ایک وقت معین تک فائدہ دینا مقصود ہے۔ ۳۱ اور جب ان سے کہا جاتا ہے

بعض نے بھری ہوئی کشتی سے اشارہ کشتی نوح کی جانب بھی سمجھا ہے اور یہ اس لحاظ سے درست ہے کہ موجودہ نسل انسانی انہی افراد سے چلی، جو ایک بار سمٹ کر کشتی نوح میں جمع ہو گئے تھے۔

من مثله۔ کے اطلاق میں بڑی وسعت ہے، اسٹیمر، لائمر، کروزر، آبدوز کشتی، غرض ہر قسم کی بحری سواری کے علاوہ ریل، موٹر، لاری، طیارہ، ہوائی جہاز وغیرہ سب ہی کچھ اس کے تحت میں آ سکتے ہیں۔ قدیم مفسرین کی نظر مثالوں کے لیے اپنے زمانے کے لحاظ سے جانوروں تک رہی۔

عن محاهد أن الإبل سفن البر (حصاص، ح ۳، ص: ۳۷۶)

فسره محاهد بالأنعام الإبل وغيرها (روح، ج ۲۳ / ص: ۲۷)

من۔ بیان کے لیے بھی مانا گیا ہے اور تعبیض کے لیے بھی۔

نحنمل أن نكون للبيان وأن نكون للتبصص (روح، ج ۲۳ / ص: ۲۷)

۳۰ نہ کوئی جل دیوتا ہے اور نہ کوئی فریادرس، جو غرق ہونے سے بچا سکے، اور موت

سے چھڑا سکے۔۔۔ آیت میں تردید اس سلسلے کے تمام مشرکانہ خیالات کی آگئی۔

یہ جو اخباروں میں آئے دن خبریں، ہوائی جہازوں اور طیاروں کی گرگر کر پاش پاش ہونے کی چھپتی رہتی ہیں، آیت ان پر کتنی منطبق ہے! وائرلیس (لاسکی) وغیرہ کے آلات سب دھرے کے دھرے رہ جاتے ہیں، اور کوئی مدد کو تو کیا آتے، خبر بھی مدتوں نہیں پہنچ پاتی! اور پھر لاشوں کو پانی کی گہرائیوں سے، یا پہاڑوں پر جمی ہوئی برف کے تودوں کے اندر سے کھود کھود کر، یا گھنے جنگلوں کے اندر سے ڈھونڈ ڈھونڈ کر نکالنے کے وسیلے تو اور بھی صعب تر ہیں۔

۳۱ (چنانچہ اسی لیے اس قادر مطلق و حکیم برحق نے مہلت دے رکھی ہے)

بے بس اور بے کس بندوں کے لیے کتنا بڑا سہارا! إلا رحمة منا کا ہے!

اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ

کہ اس (عذاب) سے اُردو جو تمہارے سامنے اور جو تمہارے پیچھے ہے تاکہ تم پر رحمت کی جائے ۳۲ اور اس کے پروردگار کی

مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٣٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ

نشانوں میں سے کوئی بھی نشان یہ اس کے پاس نہیں آتا کہ یہ اس سے سرتابی نہ کرتے ہوں ۳۳ اور جب ان سے کہا جاتا ہے

انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ۖ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا

کہ اللہ نے جو کچھ تمہیں دے رکھا ہے اس میں سے خرچ کرو، تو کافر مومنوں سے کہتے ہیں

أَنطِعُهُمْ مِّنْ لُّوْثٍ شَاءَ اللَّهُ أَطْعَمَهُمْ ۖ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٤﴾

کہ کیا ہم ان لوگوں کو کھانے کو دیں جسیں اُن خدا چاہے وہ (بہت بڑا) کھانے والا ہے تو قریشی مکی میں پاتے ہوئے ہوں۔ ۳۴

منعنا البی جس۔ مہلت جتنی بھی ہو بہر حال آیہ مدت معین ہی ہے یہ اس کے

بعد پھر وہی وطن اصلی کی طرف واپسی۔

۳۲ (اور تم قریب و بعید ہر قسم کے عذاب سے محفوظ ہو جاؤ)

ما بین ایدیکم۔ وہ عذاب جو سامنے کا ہے، یعنی اسی دنیا کا عذاب اور اس کا ہر وقت احتمال ہے۔

وما خلفکم۔ وہ عذاب جو آخرت میں پیش آئے گا، اور اس کا وقوع یقینی ہے۔

ان دونوں کے اور بھی معنی کیے گئے ہیں، حاصل سب کا یہ ہے کہ ہر قسم کے عذاب سے تقویٰ اختیار کرو۔

لعلکم ترحمون۔ دعوت تقویٰ اسی جلب رحمت کی غرض سے دی جا رہی ہے، تمام تر

انسان ہی کے نفع و راحت کے لیے۔

۳۳ یہ بیان ہے منکریں کی مستقل قساوت قلب اور عدم تاثر کا۔

من انہ۔ من زائدہ تاکید واستغراق کے لیے ہے۔

من مریدۃ لتأكيد الصوم۔ (روح، ج ۲۳، ص ۲۹)

۳۴ متکبر رہنے پر قریش سے جب کہا جاتا تھا کہ غریبوں، مسکینوں کی اعانت کرو (جو عموماً

مسلمان ہی تھے) تو وہ طنزیہ جواب یہ دیتے تھے کہ ہم سے ان غریبوں کی اعانت کو کہتے ہو، حالانکہ تم

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٠﴾ مَا يَنْظُرُونَ

اور یہ کہتے ہیں کہ (آخر) یہ وعدہ آخر کب پورا ہوگا، اگر تم سچے ہو یہ لوگ بس ایک آواز خست کے

الْأَصِيحَةُ وَاحِدَةٌ تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ

منتظر ہیں کہ وہ انہیں آپکڑے گی اور یہ لوگ آپس میں لڑ جھگڑ رہے ہوں گے پھر نہ تو وصیت کرنے کی

تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٠﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ

فرصت ہوئی اور نہ اپنے گھر والوں کے پاس واپس جا سکیں گے ۳۵ اور صور پھونکا جائے گا سو وہ لوگ ایک بج

یہ بھی کہتے ہو کہ تمہارا خدا رزاق مطلق ہے، وہ جس کو رزق دے، تو خود وہ کیوں نہیں انھیں رزق

وہتا؟۔۔۔ طنز عجیب مہمل تھا، خدا کی رزاقی بھی تو اس کی ہر صفت کی طرح اس عالم اسباب میں

انسانوں ہی کے واسطے سے ظہور کرتی ہے۔ مسلمانوں کا یہ دعویٰ کب تھا کہ اللہ تعالیٰ رزاق بلا واسطہ

اور بلا توسط اسباب ہے!

أَسْقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ۔ یعنی اپنی آمدنیوں میں سے خدا کی راہ میں خرچ کرتے

ہو۔۔۔۔۔ قریش کے امراء و دولت مند عموماً کافر تھے اور مسکین و فقیر عموماً مسلمان۔ رزق رسانی کی

نسبت اللہ ہی کی جانب رکھنا موقع ترغیب پر خاص طور سے مؤثر ہے۔

۳۵ قیامت کے فوری و ناممکنی وقوع اور اس کی ہولناکیوں کا بیان ہے۔

هذا الوعد - يعني وعدة تيامت -

متنی صاف دیکھیں۔ سوال محض طنز و تعریف سے تھا۔

صبحہ واحدہ۔ مراد صور کا نچلے اول ہے، جب سب کے سب ہلاک ہو جائیں گے۔

صبحہ۔ صیغہ نکرہ کی تنوین اظہار عظمت و جلالت کے لیے ہے۔

نوصیہ۔ یعنی کسی قسم کی بھی وصیت۔ وصیت کا اشارہ تک۔

النكير هي التوصية للنعيم أي لا يقدر على توصية ما (كبير، ج ٢٦/ص ٧٧)

وہم یحسمون۔ یعنی جو جھگڑے بکھیزے دنیوی انہماک سے لازمی طور پر پیدا ہوتے

ہیں، یہ دین و آخرت سے بے خبر انھی میں پڑے ہوئے ہوں گے۔

مِّنَ الْأَحْذَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يُؤْتِنَا مَن بَعَثَنَا

قبروں سے (نکل نکل) اپنے پروردگار کی طرف جدی جدی چلے گئے، ہمیں کس نے ہم کو ہماری

مِن مَّرْقَدِنَا سِجَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا

تو اس گاہوں سے نکلایا یہ وہی ہے جس کا (خدا نے) ارجمند سے وعدہ کیا تھا اور پیغمبروں سے حق کیا تھا ۵۲ (الف) وہ جس ایک

صَبِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ قَالِیَوْمَ

زور کی آواز ہوئی جس سے سب کا ایک ہی ہو کر ہمارے سامنے حاضر کر دیے جائیں گے ۵۳ پھر اس دن

اُی یَتَّبِعُ صَمُورٌ وَبَتَرَعُیْرٌ فِی مَعَامِلَاتِهِمْ وَمَتَاجِرُهُمْ لَا یُحْطَرُّ بِأَلْهِم شِئْنٌ مِّنْ

معاہلہا۔ (روح، ج ۲۳، ص ۳۱)

اس ٹکڑے سے ایک اور بات صاف ہو گئی۔ قیامت یہ نہ ہوگا کہ بالکل دفعتاً اور بغیر کسی

قسم کی سابق علامت کے آجائے۔ ملائیں قیامت کی قیامت سے شروع ہو گئی ہیں مفقود جہاں،

انہیں اٹھائے۔ مراد یہ ہے کہ اہل غفلت اپنی زرق زرق بقی بقی میں اس درجہ پڑے ہوئے ہیں کہ ان کو قیامت

ن آئے گا پتا بھی نہ چلے گا، اور ان کے احساس و ادراک کے لحاظ سے وہ ان پر اکہار ملی آ پڑے ہیں۔

یہ مراد ہو کہ یہ سکرین خود حقیقت دین سے متعلق بحث مباحثہ شہد و شہداء میں پڑے ہوئے ہوں گے۔

یَحْتَمِلُ أُنْ یُقَالُ بِحَصْمُونَ فِی الْبَعْثِ. (کبیر، ج ۲۶، ص ۷۷)

۳۵ (الف) (چنانچہ یہ وقوع قیامت انھی سچے وعدوں کا ظہور ہے)

ہذا المرسلون۔ یہ پورا انہماق قیامت کے دن فرشتوں کی زبان سے ادا ہوگا۔

نفع فی الصور۔ مراد صور کا نفع ثانی ہے، جب سب از سر نو زندہ ہو کر اکٹھے ہو جائیں گے۔

مرقدنا۔ مرقد صورتاً واحد ہے، مراد جمع ہے۔

یراد بالجمع أی مرقدنا (روح، ج ۲۳، ص ۳۲)

برزخ کی درمیانی زندگی، حشر برپا ہو جانے پر خواب کی زندگی معلوم ہوگی، اسی لیے اہل حشر

اس کو مرقدات تعبیر کریں گے۔

۳۶ حق تعالیٰ قیامت برپا کرنے میں نہ کسی خاص اہتمام کی ضرورت ہوئی نہ

لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُحْزَنُ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٧﴾

کسی شخص پر ذرا بھی ظلم نہ ہوگا اور تم کو بدلہ بھی بس اسی کاموں کا ملے گا جو تم کیا کرتے تھے ۳۷

إِنْ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَبِكُهُونَ ﴿٣٨﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ

اہل جنت بے شک اس روز اپنے مشغلے میں خوش دل ہوں گے، وہ اور ان کی بیویاں

فِي ظِلٍّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ ﴿٣٩﴾ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ

سایوں میں مسہریوں پر ٹکیے لگائے بیٹھی ہوں گی، ان کے لیے وہاں میوے ہوں گے

وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٤٠﴾

اور ان کے لیے وہ (سب کچھ) ہوگا جو کچھ وہ مانگیں گے ۳۸

مشقت و تعب کی۔ بس ایک نفخ صور بانگل کافی ہوگا۔

۳۷ وہ دن عدل کامل کے ظہور کا ہوگا۔ دودھ کا دودھ، پانی کا پانی، ہر ایک کا معاملہ

الگ ہو کر رہے گا۔

لا تظلم نفس شيئاً۔ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ اس روز سزا کسی بے گناہ کو مل جائے، یا کسی گنہگار

کو اس کے درجہ گناہ سے بڑھ کر ملے۔

۳۸ (بلکہ بلا طلب بھی پاتے رہیں گے)

نقشہ جنت کی غیر فانی راحتوں اور لامتناہی آسائشوں کا پیش ہو رہا ہے، اور ضمناً سبق اس کا

بھی مل رہا ہے کہ مادی راحتیں اور آسائشیں نہ کسی مومن کے مرتبے سے فرود تر ہیں نہ کسی جنتی کے۔

شغل۔ ہر وہ مشغلہ مراد ہے جو ذوق کو بالکل گھیر لے۔

العارض الہی بدھل الانسان (راغب، ص: ۲۹۵)

هو الشأن الہی بصدور المرء و يشغله عما سواه من شئونه لكونه أهم عده من

الكل (روح، ج ۲۳ / ص: ۳۴)

اور انسان کے دل پسند مشغلوں کا نہ دھرم ممکن ہے نہ شمار۔ ساری ہی لذتِ کیفیات کے لیے یہ

ایک جامع لفظ ہے۔

سَلَّمَ مَقُولًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ ۝ وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُحَرَّمُونَ ۝

سلام انہیں کہا جائے گا پروردگار مہربان کی طرف سے ۳۹ اور آج الگ ہو جاؤ اے مجرموں ۴۰

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝

کیا میں نے تم کو تائید نہیں کر دی تھی اے اولاد آدم کہ تم شیطان کی فرماں برداری نہ کرنا وہ تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے

وَأَنْ اعْبُدُونِي ۚ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ

اور یہ کہ تم عبادت میری ہی کرتا یہی سیدھا راستہ ہے وہ تم میں سے ایک بڑی مخلوق کو گمراہ

جِبِلًّا كَثِيرًا ۚ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ۝ هَلِمْ جَهَنَّمَ الَّتِي كُنْتُمْ

کر چکا ہے، سو کیا تم اتنا نہیں سمجھتے تھے؟ ۴۱ یہاں ہے جہنم جس کا تم سے وعدہ کیا

۳۹ یعنی حق تعالیٰ رحیم و کریم کی طرف سے انہیں سلام پہنچتا رہے گا، خواہ فرشتوں

کے واسطے سے خواہ بلا واسطہ و براہ راست۔۔۔ اہل جنت کا یہ انتہائی اکرام ہے۔ اکرام کا کوئی درجہ

اس کے بعد ممکن بھی کیا ہے!

وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ بِوَسْطَةِ الْمَلَائِكَةِ أَوْ بِعَبِيرٍ وَاسْطَةِ مِبَالَعَةٍ مِّنْ

نَعْتِهِمْ (کشاف، ج ۴/ص: ۲۲)

هُوَ أَكْمَلُ الْأَشْيَاءِ وَهُوَ آخِرُهَا الَّذِي لَا شَيْءٌ مِّثْلُهُ (کبیر، ج ۲۶ ص: ۸۳)

۴۰ (اہل ایمان سے)

المحرموں۔ مجرموں سے مراد کفر و شرک کے مجرم ہیں۔۔۔۔۔ مومنوں کے مقابل۔

اليوم۔ سے ظاہر ہے کہ یوم حشر مراد ہے۔

۴۱ یہ سب ان مجرموں کو قائل کرنے کے لیے ان سے حشر میں کہا جائے گا۔۔۔

آگے بھی دو آیتوں میں یہی مضمون چلا گیا ہے۔

ہمسی آدم۔ قرآن کی نئی طب ساری نسل انسانی، بلالی ظقوم، نسل و وطن ہے۔ اس کا ایک

مزید ثبوت۔

تُوْعَدُونَ ﴿٣١﴾ اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٢﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ

جیا کرتا تھا کھس اس میں آج اپنے کفر کے بدلے، آج ہم ان کے منہ پر مہر لگا دیں گے

عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا

اور ہم سے ان کے ہاتھ کلام کریں گے اور ان کے پاؤں شہادت دیں گے یہ لوگ کیا کیا

يَكْسِبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ

کرتے رہتے تھے ۳۳ اور اگر ہم چاہتے ان کی آنکھوں کو ملیا میٹ کر دیتے پھر یہ راستے کی طرف دوڑتے پھرتے

لا تعدوا الشیطان۔ عبادت یہاں اطاعت کے مفہوم میں ہے۔

المراد بعبادة الشیطان طاعته (روح، ج ۱، ص ۲۳ / ص: ۴۰)

وعادة الشیطان: طاعته فی ما یوسوس به لبهم ویریه لهم (کشاف، ج ۴، ص ۲۲)

ای لا تطیعوا الشیطان (معالم، ج ۴ / ص: ۱۸)

اطاعت شیطان کی طرف سے شدت نفرت و بیزاری پیدا کرنے کے لیے اسے عبادت

سے تعبیر فرمایا گیا۔

عرعها بالعبادة لریادة التحذیر والتعبیر عنها (روح، ج ۲۳ / ص: ۴۰)

ان مستقیم۔ سارے احکام و شرائع کا خلاصہ و حاصل بس یہی تو حید یا عبادت الہی ہے۔

مرشد تھانویؒ نے فرمایا کہ یہ جو بعض صوفیہ نے اپنے لیے بت پرست وغیرہ الفاظ استعمال

کیے ہیں، ان سے بھی ان کی مراد اقرار کفر سے نہیں، بلکہ اپنے کو مطیع نفس ظاہر کرنے سے

ہے۔ (تھانوی، ج ۲ / ص: ۳۷۰)

۳۲ (غرض یہ کہ ان کی کل روداد زندگی رتی رتی حق تعالیٰ کے سامنے اٹھی کے ہاتھوں

پھردوں کی زبانی پیش ہوگی)

نختم علی أفواههم۔ یہ منہ پر مہر لگنا یوں ہوگا کہ وہ کوئی جھوٹی داستان تصنیف کر کے پیش

ہی نہ کر سکیں۔

فَأَنزِلِي يُصِرُّونَ ۝ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَمَسْنَهُمْ عَلَى مَكَائِهِمْ

سو ان کو کہاں نظر آتا؟ اور اگر ہم چاہتے تو ان کی صورتیں جہاں کی تھیں مسخ کر دالتے

فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ۝ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ

نہ پاتے تو واپس لیتے۔ نہ پیچھے کو واپس لیتے۔ ۳۳ اور ہم جس کی عمر (بہت) بڑھادیں تو اسے (اس کی) خلقت کے لحاظ سے

فِي الْخَلْقِ أَفْلَا يَعْقِلُونَ ۝ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ

لو تارہتے ہیں سو کیا یہ لوگ (اتنا) بھی نہیں سمجھتے؟ ۳۴ اور ہم نے آپ کو شعر و شاعری نہیں سکھائی

تکلم۔ یکسو۔ سورۃ النور میں اسی سے ملے ہوئے مضمون کی آیت نشہد

عليهم السلام پر حاشیہ گزر چکا۔

ہاتھ پیر اور دوسرے اعضائے جسم کی گواہیاں تو اسی دنیا میں مل جاتی ہیں، چہ جائے کہ
حشر میں جو کل ہی ہر قسم کے کشف حقائق کا ہوگا۔

بھلا کاموا یکسو۔ اسی صیغہ استمرار نے ایک بار پھر صاف کر دیا کہ سزائے جہنم جو ملے
گی، وہ کسی اتفاقی لغزش پر نہیں، بلکہ لیک عمر کے مسلسل کفر و طغیان پر۔

۳۳ یعنی یہ سب سزائیں ہمارے امکان قدرت میں تھیں، لیکن وہ ان سے اس دنیا
میں محفوظ رہے، اس سے انھیں مہلت مل گئی، اور اصلاح حال کی ذمہ داری ان پر بڑھ گئی۔

لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ - لَمَسْنَاهُمْ عَلَى مَكَائِهِمْ۔ یعنی یہ سب سزائیں اسی دنیا میں
انہیں ان کے پاداش کفر میں دے دیے۔

ولمؤشء۔ یہ ترکیب قرآن میں جہاں بھی آتی ہے مراد یہ ہوتی ہے کہ اگر ہم اپنی مشیت
ایسی ہی رکھتے۔

۳۴ یعنی اس روزمرہ کے مشاہدے سے کیا وہ یہ سبق نہیں لیتے کہ ہم ہر مسخ و تغیر
حالت پر قادر ہیں؟

فی الخلق۔ خلقت یا طبیعت سے مراد انسان کے جسمانی قوئی اور رنگ و روغن، حسن
و جمال وغیرہ ہیں۔

وَمَا يَنْبَغِي لَهُ

اور خود آپ کے شایان ہے ۳۵

عَصَ الخَلْقُ بِالْهَيْئَاتِ وَالْأَشْكَالِ وَالصُّوَرِ الْمُدْرَكَةِ بِالنَّصْرِ (رابعاً،

(۱۷۷:۳)

سکے۔ توئی کے الٹا دینے سے مراد ہے، ان کا انقلاب کامل سے ناقص اور اعلیٰ و اشرف سے ارذل و اسفل کی طرف۔

۴۵۔ (بحیثیت آپ کی پیغمبری کے)

قرآن مجید کہتا ہے کہ یہ احمق مشرک آپ کے بیان کیے ہوئے مضامین عالیہ کو موثر پاکر اسے شاعری کی ساحری قرار دے رہے ہیں، جو ان بے چاروں کا منعجائے فکر ہے۔ شاعری یعنی تخلیقی مضمون آفرینی کو مرتبہ نبوت سے مناسبت ہی کیا؟ آپ کے ہاں تو حقائق ہی حقائق ہیں۔ کہاں یہ، کہاں شاعری کی بہتر سے بہتر خیال بندیاں، وہ تو اس سے کہیں فرو مرتبہ ہیں۔

هذا رد لما كانوا يقولونه من أن القرآن شعر والبي صلى الله عليه وسلم شاعر وغرضهم

من ذلك أنما جاء به عليه الصلاة والسلام من القرآن اقراء وتخيّل (روح، ح ٢٣/ص: ٤٧)

الشعر۔ شعر یہاں اپنے معروف و متعارف معنی، یعنی کلام موزوں و مقفیٰ کا مرادف نہیں، بلکہ شعر سے یہاں مراد جھوٹی خیال آرائیاں اور حقیقت و واقعیت سے عاری مضمون آفرینیاں ---
شعر و شاعر عربی میں گویا کذب و کاذب ہی کے مرادف ہیں۔

إنعازموه بالكذب فإن الشعر يعبر به عن الكذب والشاعر الكاذب، حتى متى

قوم الأدلة الكاذبة الشعرية (راغب، ص: ٢٩٤)

وأمامي قلآن الشعر تخيلات مرعة أو منفرة أو نحو ذلك وهو مقر الأكاذيب.

(روح، ح ۲۳ / ص ۴۶)

و مابعدی لہ۔ یہاں سے شعر کی ہستی کا استنباط کیا گیا ہے۔

سورۃ یس ۴۷

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ۝ لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ

یہ (قرآن) تو بس ایک نصیحت اور کھلی ہوئی آسانی کا کتاب ہے۔ ۴۷ ج ۲ کر ایسے شخص کو ڈرائے جو زندہ ہو اور تاکہ کافروں پر جنت

عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا

ثابت ہو جائے۔ ۴۸ ج کیا ان (مشرک) لوگوں نے اس پر نظر نہیں کیا کہ ہم نے ان کے لیے اپنے ہاتھ سے بنائی ہوئی چیزوں میں

أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۝ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا

سوئی پیدا کیے۔ پھر یہ لوگ ان کے مالک بن گئے ۴۹ اور ہم نے ان (سوئی) کو ان کا نالی بنا دیا، سو ان میں سے بعض ان کی سواریاں ہیں اور بعض کو

وفى الآية دلالة على غضاضة الشعر وهى ظاهرة فى أنه عليه الصلاة والسلام

لم يعط طبيعة شعرية اعتناء بشأنه ورفعاً لقدره (روح، ج ۲۳ / ص ۴۷)

۴۶ (ایسی پر حقائق و لبریز معارف تعلیمات کو شاعرانہ تکمیل آرائی سے مناسبت ہی کیا؟)

قرآن مبین "کھلی ہوئی کتاب" اپنی تعلیمات اور اپنے احکام کی وضاحت کے لحاظ سے۔

۴۷ (نزول عذاب کے لیے)

من كان حيا۔ یعنی جو زندہ ہو حیات خاص کے ساتھ، یا آج کل کی زبان میں زندہ ضمیر

کے ساتھ۔ آیت کا یہ جز خاص طور پر اہم و قابل توجہ ہے۔ قرآن مجید سے ڈرنا، ڈر کر نصیحت پذیر ہونا،

ہر کس و ناکس کا کام نہیں۔ اس سے ڈرے گا تو بس وہی، جس کا ضمیر زندہ ہو۔ جس کا ضمیر ہی مردہ

ہو چکا ہے اس پر یہ کلام بے اثر رہے گا۔ روٹی ع

یاد وہ مارا ٹھہرائے دقیق کہ تو را رحم آورد آں ای رفیق

۴۸ (اور بغیر کسی استحقاق کے انہیں اپنے تصرف و قدرت میں لانے لگے)

انعاماً۔ چوپائے جانور خصوصاً مویشی ہر ملک اور ہر زمانے میں انسان کے لیے ایک بڑی

دولت اور اس کے کام کی چیز شمار ہوئے ہیں۔

مما عملت ایدینا۔ اظہار تخصیص اور اہتمام کے لیے ہے، ورنہ ظاہر ہے ہر مخلوق اللہ ہی

کی بنائی ہوئی ہے۔

فہم لہا مالکون۔ فقہاء نے اسی سے جواز ملکیت شخصی پر استدلال کیا ہے۔

يَاكُلُون ۴۹ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ ۚ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ۝

وہ کھاتے ہیں، اور ان میں سے ان لوگوں کے اور بھی نفع ہیں اور پینے کی چیزیں بھی ہیں، سو کیا یہ لوگ شکر نہیں کرتے ۴۹

وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَّعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ۝ لَا يَسْتَطِيعُونَ

اور انہوں نے اللہ کے سوا اور بھی معبود قرار دے رکھے ہیں تاکہ ان سے انہیں مدد ملے (حالانکہ) وہ ان کی (کوئی بھی)

نصرت نہیں کر سکتے اور وہ ان کے حق میں یک فریق ہو جائیں گے لا حاضر کیے ہوئے ۵۰ ہیں آپ کو ان لوگوں کا قوس رخ میں نہ ڈال

۴۹ (اور ان نعمتوں کے استحضار کے باوجود کفران نعمت پر تلے ہوئے ہیں)

خلفیہ اللہم ودللہ اللہم۔ گائے نمل وغیرہ سارے مویشی تو خود انسان کی

خدمت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔ انسان کمال حماقت سے الٹی انہی کی پرستش میں مبتلا ہو جائے۔۔

مویشی پرستی ہندوستان کے علاوہ اور بھی ملکوں مصر وغیرہ میں عام رائج ہے۔

منہار کو بہم و مسہا یا کلوں۔ چوپایوں سے بڑے اور اہم ترین مقصد کی دو ہیں، ایک

یہ کہ وہ سواری، بار برداری، گاڑی کھینچنے وغیرہ کا کام دیں۔ دوسرے یہ کہ ان کا گوشت، دودھ وغیرہ

انسانی استعمال میں آئے۔

۵۰ یعنی ان دیوی دیوتاؤں سے شرک توقع تو یہ رکھتا ہے کہ وہ اس کے آڑے

آئیں گے، سو یہ ہونا تو امگ رہا، حشر میں وہ اور اس کے فریق مخالف کی حیثیت سے پیش ہوں گے،

اور انہیں اسی پر الزام رکھیں گے۔

۵۰ یعنی ان دیوی دیوتاؤں سے شرک توقع تو یہ رکھتا ہے کہ وہ اس کے آڑے

آئیں گے، سو یہ ہونا تو امگ رہا، حشر میں وہ اور اس کے فریق مخالف کی حیثیت سے پیش ہوں گے،

اور انہیں اسی پر الزام رکھیں گے۔

۵۰ یعنی ان دیوی دیوتاؤں سے شرک توقع تو یہ رکھتا ہے کہ وہ اس کے آڑے

آئیں گے، سو یہ ہونا تو امگ رہا، حشر میں وہ اور اس کے فریق مخالف کی حیثیت سے پیش ہوں گے،

اور انہیں اسی پر الزام رکھیں گے۔

۵۰ یعنی ان دیوی دیوتاؤں سے شرک توقع تو یہ رکھتا ہے کہ وہ اس کے آڑے

إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ نَرِ الْإِنْسَانَ إِذَا خَلَقْنَاهُ

بے شک ہم ہی جانتے ہیں جو کچھ یہ چھپاتے ہیں اور جو کچھ یہ ظاہر کرتے ہیں ۵۱ کیا انسان کی نظر اس پر نہیں کہ ہم نے اسے

مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴿٥٢﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ۖ

نطفہ سے پیدا کیا سو وہ ایک کھلا ہوا معترض ہے اور اسے شان میں عجب (گستاخانہ) مضمون بیان کیا اور اپنی خلقت کو بھول گیا ۵۲

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٥٣﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي

کہنے لگا کون زندہ کرے گا ہڈیوں کو جب کہ وہ بوسیدہ ہو گئی ہوں، آپ کہہ دیجئے! انہیں وہی زندہ کرے گا جس نے

أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ بِالَّذِي جَعَلَ لَكُمُ

انہیں اول بار پیدا کیا تھا اور وہی سب طرح کا پیدا کرنا خوب جانتا ہے ۵۴ اور وہ ایسا ہے کہ

۵۱ (اور ہم ہی ان سے وقت مناسب پر پٹ لینے کے لیے کافی ہیں)

فلا يحررك فولهم۔ یعنی جب وہ توحید تک میں ایسی سفاہت کی باتیں کرتے ہیں، تو پھر آپ کو اگر شاعر کہہ دیا تو اس پر کیوں اتنا کڑھے۔

ای ادا كان حالهم مع ربهم عروجل فلا تحرن بسبب فولهم عليك هو شاعر

(روح ۲۳/ص: ۵۲)

۵۲ (کہہ کیسی حقیر چیز سے اسے پیدا کیا، اور کیسی بے بسی کی حالت میں اسے رکھا)

انسان کو ان حقائق کا اگر استحضار رہے تو کہیں بھی استکبار و خود بینی اس میں نہ پیدا

ہونے پائے۔

۵۳ سو جو ایمان و ابداء پر قدرت رکھتا ہے، اس کے لیے اعادہ کیا دشوار ہے؟ بلکہ جو ابداء

پر قادر ہے تو قیاس انسانی کے مطابق اعادہ پر اور زیادہ قادر ہونا چاہئے۔

فيه من اوضح الدليل على أن من قدر الإنشاء على الابتداء كان أقدر على

الإعادة (حصص، ج ۳/ص: ۳۷۶)

فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ آیت سے قیاس منطقی و فقہی کی جمیت ثابت ہوتی ہے۔

مِّنَ الشَّجَرِ الْأَعْظُرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقِدُونَ ﴿٥٣﴾ أَوَلَيْسَ

ہرے درخت سے آگ تہا رہے لیے پیدا کر دیتا ہے پھر تم اس سے (اور) آگ سلا لیتے ہو ۵۳ تو کیا

وفيه الدلالة على وجوب القياس والاعتبار لأنه الرمهم قياساً بشاة الثابة على

الأولی (حصص، ح ۳/ص: ۳۷۶)

قال ربم۔ "روشن خیال" منکرین بعث کا بیان ہو رہا ہے، جن کی کسی زمانے میں

بھی نہیں رہی ہے، وہی گستاخانہ اور تمردانہ لہجے میں یہ سوال کرتے رہتے ہیں کہ ہڈیاں جب سڑ گئیں تو ان کی حیات ثانی ممکن کیوں کر ہے؟

من بحی العظام۔ بحیہا۔ "عظام" کے ساتھ "احیاء" کے اس اتصاف سے

بعض فقہاء نے استدلال ہڈی کے ذی حیات یا جان دار ہونے پر کیا ہے، لیکن محققین نے کہا ہے کہ یہ "احیاء" تو اسی مجازی معنی میں ہے، جس معنی میں "ارض" (زمین) کے لیے آیا کرتا ہے۔

احتج بعضهم على أن العظم فيه حياة فيجعل حكم الموت بموت الأصل

وبكون مبنی وليس كذلك لأنه إنما سماه حياً محاراً (حصص، ح ۳/ص: ۳۷۶)

والمراد باحیاء العظم ردھا الى ما کانت علیہ غصۃ رطۃ فی بدن حی

حتاس (مدارك، ص: ۹۹۵)

لیکن اگر ہڈی میں حیات کا وجود اسی کے مناسب حال تسلیم کر لیا جائے، جب بھی ولی

اشکال وارد نہیں ہوتا۔

ہڈی فقدا اہل سنت میں نجس نہیں، طاہر ہے۔

وہی عدنا طاهرة (مدارك، ص: ۹۹۵)

انسان اول مرہ۔ یعنی ایسی حالت میں انھیں پیدا کر دیا، جب کہ وہ حیات سے بالکل

بے گانہ و بعید تھیں۔

۵۳ (تو جو رطوبت سے آگ پیدا کر دیتا ہے اس کے لیے جہاد میں حیات پیدا کر دیتا

کیا مشکل ہے؟)

تذیل

احادیث میں سورہ ہنس کے فضائل بکثرت وارد ہوئے ہیں اور اسے قلب قرآن سے تعبیر کیا گیا ہے۔

۱۶ ربیع الاول ۱۳۶۰ھ، ۱۳ اپریل ۱۹۴۱ء کو میری ضعیف العمر والدہ ماجدہ نے اپنی علالت میں شدت کرب کے وقت مجھ نامہ سیاہ سے اس سورہ کے پڑھنے کی فرمائش کی، اور یہی ان کا آخری کلام مجھ سے تھا۔ تعمیل ارشاد کر دی گئی، اور انھیں تسکین ہو گئی، کچھ دیر کے بعد سکرات کی کیفیت طاری ہو گئی اور ان کے سر ہانے بیٹھ کر میں نے پھر یہی سورہ شروع کی، اور آیت کریمہ سلام قولاً من رب رحیم کو تکرار کر کے تین بار پڑھا، ادھر سورہ کا آخری لفظ ”والیہ ترجعون“ زبان سے ادا ہوا، ادھر اس شفقت مجسم کی روح نے جسد خاکی کو خالی کر دیا، قارئین کرام سے التجا ہے کہ جب یہ سطوریں ان کی نظر سے گزریں، تو اس تباہ کار اور اس مرحومہ دونوں کے حق میں دعائے مغفرت فرمائیں۔

فهرست مراجع

تفاسیر

- ۱- تفسیر أبی السعد أو إرشاد العقل السليم إلى مرایا الكتاب الکریم- أبو السعد محمد بن محمد بن مصطفى العمادی الحنفی- تحقیق عبداللطیف عبدالرحمن، دارالکتب العلمیة بیروت- الطبعة الاولى ۱۴۱۹هـ - ۱۹۹۹م
- ۲- أحكام القرآن- أبو بکر أحمد بن علی الحصاص الرازی- دارالفکر بیروت- لبنان
- ۳- أحكام القرآن- أبو بکر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربی- تحقیق محمد عبدالقادر عطا- دارالکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الاولى ۱۴۰۸هـ - ۱۹۸۸م
- ۴- أسوار التریل وأسرار التاریل (تفسیر البیضاوی) أبو سعید عبدالله بن عمر الشیرازی الغدادی- دارصادر، بیروت-
- ۵- تفسیر البحر المحیط- محمد بن یوسف الشہرستانی حیان الأندلسی- دارالمکر، بیروت- الطبعة الثانية ۱۴۰۳هـ - ۱۹۸۳م
- ۶- بیان القرآن- مولانا اشرف علی تھانوی- مکتبة الحق ماڈرن ڈیری، جوگیشوری، ممبئی
- ۷- تأویل مشکل القرآن لابن قتیبہ- تحقیق السید أحمد صقر- المکتبة العلمیة، بیروت- الطبعة الثالثة، ۱۴۰۱هـ - ۱۹۸۱م
- ۸- التفسیرات الأحمدیة فی بیان الآیات الشرعیة- احمد ملاحیون جونپوری- مطبع کریمی، ممبئی

٩- تفسير القرآن العظيم- لابن كثير الدمشقي- المكتبة العصرية، صيدا، بيروت-

الطبعة الاولى: ١٤١٨هـ- ١٩٩٨م

١٠- تفسير عزيزي المعروف به وعظ عزيزي، ابوالفريد محمد امام الدين- مطبع انصاري، دبل

١١- التفسير القيم- للإمام ابن القيم- جمعه محمد أويس الدوي- تحقيق حمد

حامد العقبي- مطبعة السنة المحمدية- ١٣٦٨هـ- ١٩٤٩م

١٢- التفسير الكبير أو مفاتيح العيب- فخر الدين محمد بن عمر الرازي- دار الكتب

العلمية، بيروت- الطبعة الاولى: ١٤٢١هـ- ٢٠٠٠م

١٣- الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي)- دار احياء التراث العربي، بيروت-

١٤٠٥هـ- ١٩٨٥م

١٤- جامع البيان في تاويل القرآن (تفسير الطبري) أبو جعفر محمد بن

جرير الطبري- تحقيق أحمد محمد شاكر، محمود محمد شاكر- مؤسسة

الرسالة- الطبعة الاولى: ١٤٢٠هـ- ٢٠٠٠م

١٥- تفسير الحلالين- جلال الدين محمد بن أحمد المحلى و جلال الدين أبو بكر

عبد الرحمن السيوطي - دار المعرفة، بيروت، لبنان

١٦- خلاصة التفسير- فتح محمد تائب- مدرس رفاة المسلمين، كنفو

١٧- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني- محمد الألوسي

البغدادى، دار احياء التراث العربي- بيروت، لبنان-

١٨- غاية البرهان في تاويل القرآن- حكيم سيد محمد حسن نقوي، مطبع رياضي، امرويه- ١٣٢٢هـ

١٩- تفسير غريب القرآن- أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة- تحقيق الشيخ ابراهيم

محمد رمضان- دار مكتبة الهلال، بيروت- الطبعة الاولى: ١٤١١هـ- ١٩٩١م

٢٠- تفسير الكشاف- أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري- دار الكتب العلمية،

بيروت- الطبعة الاولى: ١٤١٥هـ- ١٩٩٥م

- ٢١- مدارك التنزيل وحقائق التاويل (تفسير السمعى) عبدالله بن أحمد النعمى - دار المعرفة، بيروت - الطبعة الاولى: ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م
- ٢٢- معالم التنزيل (تفسير البغوى) حسين بن مسعود البغوى - تحقيق عبدالرراق المهدي - دار احياء التراث العربى، بيروت، لبنان - الطبعة الثانية: ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م
- ٢٣- معجم مفردات القرآن - ابو القاسم حسين بن محمد المعروف بالراغب الأصمهباسى - تحقيق ابراهيم شمس الدين - دار الكتب العلمية، بيروت - ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م

متفرقات

- ٢٤- أقرب الموارد فى فصيح العربية والشوارد - سعيد الخورى الشرتونى - مكتبة آية الله العظمى المرعشى قم، إيران - ١٤٠٣هـ
- ٢٥- ايران بعهد ساسانيان - آر تهر كرشن سين - ترجمه ذاكر محمد اقبال (پروفيسر اورينٹل کالج، لاہور) انجمن ترقى اردو، کراچی، پاکستان - ١٩٩٢ء
- ٢٥- تاج العروس من جواهر القاموس - محب الدين محمد مرتضى الحسينى الريبدي - تحقيق على شيرى - دار الفكر، بيروت - ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م
- ٢٧- الروص الألف فى تفسير السيرة النبوية لابن هشام - أبو القاسم عبدالرحمن بن عبدالله الخثعمى السهيلي - دار الكتب العلمية - الطبعة الاولى -
- ٢٨- السيرة النبوية - عبدالملك بن هشام المصافى - دار الحديث، القاهرة - ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م
- ٢٩- سيرة النبي - علامه شبلى نعماني - مکتبہ بینہ لاہور - ٢٠٠٦ء
- ٣٠- الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية) اسماعيل بن حماد الجوهري - تحقيق

احمد عبدالعمور عطار۔ الطبعة الاولى: ۱۴۰۲ھ-۱۹۸۲م

۳۱۔ صحیح مسلم۔ م۔ علم بن الحجاج البشایری۔ مکتبۃ الرشید بیروت،

بیروت۔ ۱۴۲۶ھ-۲۰۰۵م

صحیح البخاری۔ محمد بن اسماعیل البخاری۔ مکتبۃ الرشید بیروت، بیروت۔

۱۴۲۶ھ-۲۰۰۵م

۳۲۔ محمد نبوی کے میدان جنگ۔ ڈاکٹر محمد حمید اللہ۔ البلاغ پبلی کیشنز۔ ۲۰۰۱ء

۳۳۔ القاموس المحيط۔ محمد الدین فیروز آبادی۔ دار احیاء التراث العربی۔ الطبعة

الثانیة۔ ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م

۳۴۔ کتاب الکلیات۔ (معجم فی المصطلحات اللغویة)۔ أبو البقاء آیوب بن

موسیٰ الحبیبی الکوفی۔ تحقیق عدنان درویش۔ محمد المصری۔ مؤسسة

الرسالة، بیروت۔ ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م

۳۵۔ لسان العرب۔ جمال الدین محمد بن مکرم بن مطور الافریقی۔ دار احیاء

العربی، بیروت۔ الطبعة الثالثة۔

۳۶۔ مرآة الاطلاع علی أسماء الأمکة والبقاع۔ صفی الدین عبد المؤمن۔ تحقیق

علی محمد البحاوی۔ دار احیاء الکتب العربیة۔ ۱۳۷۳ھ-۱۹۵۴م

۳۷۔ النہایة فی غریب الحدیث والآثر۔ محمد الدین أبی السعادات المارک بن

محمد ابن الاثیر الحزری۔ دار الکتب العلمیة، بیروت، لبنان۔ الطبعة الأولى

۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م

مرتب: محمد مستقیم بخش محمدی

محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(الف)

(حضرت) آرٹھ: ۱۹، ۲۱، ۲۲

Form: 37

(حضرت) آپ: ۱۴۹

آصف بن برخیا: ۹۳

(علامہ) آلوی: ۳۰۴

(حضرت) ابراہیم الخلیل: ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶،

MF, FD, F, FN, F, O, F, F, F, A, A, O

ابن ابی حاتم: ۳۰۸

ابن اثیر: ۲۷۳

این جزع: ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹

(محمد) ابن جریر طبری: ۲۱۵، ۲۳۰، ۲۳۶، ۲۴۱،

12. 13. 14. 15.

ابن حیان: ۱۱۵، ۹۴

١٠٩٨

این سوره ۳۶ آیه

(حضرت) ابن عباسؓ: ۲۹، ۳۰، ۳۵، ۳۶، ۵۵،

219, 215, 182, 185, 119, 112, 93, 91, 59

FOI,PTO,PIF,PY,PA,FZ,PY,PO

159, 179, 178, 176, 175, 174, 173, 172, 171, 170, 169, 168, 167, 166, 165, 164, 163, 162, 161, 160, 159, 158, 157, 156, 155, 154, 153, 152, 151, 150, 149, 148, 147, 146, 145, 144, 143, 142, 141, 140, 139, 138, 137, 136, 135, 134, 133, 132, 131, 130, 129, 128, 127, 126, 125, 124, 123, 122, 121, 120, 119, 118, 117, 116, 115, 114, 113, 112, 111, 110, 109, 108, 107, 106, 105, 104, 103, 102, 101, 100, 99, 98, 97, 96, 95, 94, 93, 92, 91, 90, 89, 88, 87, 86, 85, 84, 83, 82, 81, 80, 79, 78, 77, 76, 75, 74, 73, 72, 71, 70, 69, 68, 67, 66, 65, 64, 63, 62, 61, 60, 59, 58, 57, 56, 55, 54, 53, 52, 51, 50, 49, 48, 47, 46, 45, 44, 43, 42, 41, 40, 39, 38, 37, 36, 35, 34, 33, 32, 31, 30, 29, 28, 27, 26, 25, 24, 23, 22, 21, 20, 19, 18, 17, 16, 15, 14, 13, 12, 11, 10, 9, 8, 7, 6, 5, 4, 3, 2, 1, 0

(حضرت) ابن عمر: ۲۱۵

١٣٨٤ هـ: ١٤٠٤ هـ

الشيخ عطية الله

این رقم: ۳۰۷۳۸

ابن کثیر: ۴۴۹، ۴۵۸

این گروه: ۴۴۸

(حضرت) ابن مسعودؓ، ۲۹، ۳۰، ۱۱۹، ۲۱۵، ۲۷۳،

PTZ, PFA

این سند ۴۳۸۵ صفحه دارد.

این کتاب: ۴۴۸

البراحه بن محمش: ۳۶۰

ابوالحسن اشعری ۱۴۰

(امام) ابو حنیفہ: ۵۷

المجلد ٢١٥، ٢٣٨

الجزء ٣٤١:

الاسعد خدري، ۴۴۸

الْبُسْفَانِ (مَحْرَبُ قُرَيْشٍ): ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۳۶

ابو طالب: ۱۶۳

ابو العالیہ: ۳۸۶، ۱۸۹

ابو عبد اللہ بن الرضا: ۱۸۸

ابو عثمان بنیفا پوری: ۳۶

ابو منصور ماتریدی: ۱۴

(حضرت) ابو ہریرہ: ۳۱۱، ۱۱۹

(امام) ابو یوسف: ۳۳۷

ابی بن کعب: ۳۷۱

احرام: ۱۸۱

(امام) احمد بن حنبل: ۳۳۸، ۲۱۳

(شیخ) احمد سرہندی (دیکھیے مہدوالف ثانی)

انفش: ۳۳۷، ۲۶۷، ۹۳

حضرت امام بن زید: ۳۳۸

(حضرت) اسماعیل: ۲۱۷، ۲۰۵، ۷۸

(حضرت) اسماعیل: ۲۱۷، ۲۰۴، ۷۸

(مولانا) اشرف علی تھانوی: ۳۳، ۳۰، ۲۹، ۳۳، ۱۰

۱۱۲، ۱۰۱، ۸۵، ۸۸، ۷۷، ۲۵، ۳۳، ۳۳، ۳۱، ۲۵

۱۶۳، ۱۵۰، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۳، ۱۳۸، ۱۳۶، ۱۳۰، ۱۲۱

۴۰۳، ۲۰۰، ۱۹۳، ۱۹۱، ۱۸۴، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۶، ۱۷۰

۲۳۵، ۲۲۸، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۳

۲۸۴، ۲۷۷، ۲۷۳، ۲۶۸، ۲۵۳، ۲۳۷، ۲۳۶

۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۷، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۰۷، ۳۰۵، ۲۸۹

۳۵۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۵، ۳۳۳، ۳۳۸، ۳۳۳

۳۸۳، ۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۰، ۴۰۴، ۴۳۵، ۴۳۵

۳۷۱، ۳۵۵، ۳۵۳، ۳۵۱

(علامہ) اقبال: ۶۷

اکبر الہ آبادی: ۲۸۸، ۱۰۹، ۶۷

حکیم السہب: ۲۸۲

(حضرت) انس بن مالک: ۳۳۸، ۳۶۰، ۱۴۲

(حضرت) انس بن عمر: ۳۳۸

(ب)

باسور تھا سمعہ: ۳۵۹

۳۳۳: ۱۱

بلیس: ۹۷، ۹۵، ۹۲، ۹۱، ۸۸، ۸۵

بیضادی: ۲۱۳

(محدث) بنی: ۳۳۹، ۳۳۸

(ت)

تہف: ۱۷۳

تی توف: ۲۷۹

(ث)

ثعلب: ۳۱۰

(ج)

(حضرت) جابر بن عبد اللہ: ۱۸۵

(حضرت) جبریل: ۱۸۵، ۹۳، ۵۵

جز غلس: ۹۶

جر سوم: ۱۲۷

(ح)

حاکم: ۳۳۸

(حضرت) حذیفہ: ۳۳۰

حش بن عثمان: ۱۶۳

(حضرت) حسان بن ثابت: ۶۷

حسن بھرتی: ۳۳۸، ۳۱۹، ۱۷۷، ۱۲۹، ۱۲۲، ۱۱۹، ۵۹

۳۳۹، ۳۲۳، ۳۱۷، ۳۰۰، ۲۸۷، ۲۹۳

حسین بن فضل: ۳۳۷

حکیم ترندی: ۳۳۸

(ڈاکٹر) محمد عبداللہ: ۳۲۹

مکی بن اخطب: ۳۳۱

(ع)

خسر و پر و خ: ۲۲۵

(د)

راغن: ۱۸۱

(حضرت) داؤد: ۳۷، ۸۳، ۱۲۵، ۱۷۶، ۱۸۱، ۲۸۱

۳۹۵، ۳۹۳، ۳۹۳

دیمری: ۱۱۵

(د)

(امام) رازی: ۲۱، ۲۳، ۸۸، ۸۹، ۹۳، ۱۱۵، ۱۶۲، ۱۸۹

۱۹۵، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۲۳، ۲۳۱، ۲۳۶

۲۶۲، ۳۰۲، ۳۰۷، ۳۱۳، ۳۲۲، ۳۲۷، ۳۹۳

۳۹۶، ۳۹۸، ۴۲۷، ۴۳۸، ۴۳۹

(علامہ) راقب (اصلہائی): ۱۸۵، ۲۸۳، ۲۸۶

رجو ایل: ۱۳۱، ۱۳۳

(مولانا) روم (روی): ۷۱، ۳۶۵

(د)

راہج ٹوی: ۱۸۸، ۲۵۲

(علامہ) زبیری: ۲۷، ۳۰، ۱۱۰

زہری: ۵۵

(حضرت) زید بن حارث: ۳۲۳، ۳۵۶، ۳۵۷

۳۶۰، ۳۵۹

(حضرت) زینب بنت جحش: ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸

۳۶۱، ۳۶۰

(ص)

سدی: ۱۸۹، ۵۵، ۳۰

(شمس الاممہ) سرخسی: ۳۷۵

(حضرت) سعد بن ابی وقاص: ۱۹۳

(حضرت) سعد بن معاذ: ۳۳۲

(حضرت) سعید بن جبیر: ۱۱۹، ۲۱۵، ۲۵۷

(حضرت) سعید بن المسیب: ۲۸۱

(حضرت) سفیان ثوری: ۱۸۹، ۳۳۹

(حضرت) سلمان فارسی: ۲۱۵، ۳۲۸، ۳۳۱

(حضرت) سلیمان: ۲۷، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۲

۸۳، ۸۵، ۸۸، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۶، ۹۷، ۹۸

۱۲۵، ۳۶۸، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸

(خلیفہ) سلیمان بن عبدالملک: ۶۶

(سید) سلیمان ندوی: ۲۶۳

سید بن صامت: ۲۸۳

(محدث) سبکی: ۲۸۳

(ش)

(علامہ) شبلی: ۳۲۹، ۳۳۱

(سید) شریف جرجانی: ۳۳۵

(حضرت) شعبت: ۵۳، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۶، ۱۴۷، ۲۰۸

شیخ: ۴۴۳

(ص)

(حضرت) صالح: ۷۷، ۷۸

صخر بن حرب قریشی (دیکھئے ابوسفیان)

(لی لی) صفورہ: ۱۳۵، ۱۴۷

صفی الدین عبداللہ بن: ۵۴

(ط)

شماک: ۳۵۹، ۳۳۹، ۳۷۱، ۲۹۶، ۲۵۷، ۱۸۵، ۵۵، ۳۰

(ط)

طاووس: ۲۵۷

طبرانی: ۳۳۸

(امام) طحاوی: ۳۷۸

(محدث) طحیسی: ۳۳۸

(ع)

(حضرت) عائشہ: ۳۳۳، ۳۳۰، ۳۸۰

عبد بن حمید: ۳۳۸

(مولانا) عبدالحی فرنگی بکلی: ۹۰

(شاہ) عبدالقادر دہلوی: ۲۳

(ابوبکر) عبداللہ بن العربی الاعدلی: ۳۵۱

حضرت عثمان: ۳۳۸

عطاء الخراسانی: ۱۸۶، ۱۱۹، ۳۰

عبد العونی: ۵۵

عقبلی: ۳۳۸

عکرمہ: ۳۳۹، ۳۷۱، ۳۵۲، ۲۹۶، ۲۸۱، ۲۱۵، ۱۸۵

(حضرت) علی: ۳۵۲، ۳۳۲، ۱۸۵

عمرام: ۱۲۷

عمر بن عبدالعزیز: ۱۸۳

حضرت عمر فاروق: ۳۳۸، ۳۳۶

حضرت عیسیٰ مسیح: ۳۲۳، ۳۰۷، ۲۵۹، ۲۱۷، ۳۱

۳۵۳، ۳۳۷

(علامہ) عینی: ۲۷۵

(ع)

امام غزالی: ۳۰۷

(ف)

فراء نحوی: ۳۰۵، ۲۱۹

فرزدق: ۶۶

فرعون: ۳۰، ۲۸، ۲۶، ۲۵، ۲۳، ۲۰، ۱۸، ۱۷، ۱۵

۱۲۵، ۱۲۳، ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۵

۲۱۰، ۲۰۹، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۱

(ق)

قارون: ۲۱۰، ۲۰۹، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳

قارون: ۳۰، ۳۶، ۵۵، ۷۱، ۸۱، ۱۱۷، ۱۱۹، ۱۷۷

۲۱۹، ۲۹۶، ۳۱۵، ۳۳۶، ۳۶۰، ۳۹۳، ۴۰۰، ۴۱۷

۳۲۵، ۳۵۰، ۳۵۲

قرح: ۱۸۱، ۱۷۳

(ک)

کلبی: ۳۳۷، ۱۲۳

(گ)

کهن: ۲۳۵

(ل)

لاوی: ۱۲۷

(حضرت) لقمان: ۲۸۲، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰

(حضرت) لوط: ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۱۰۱، ۱۰۰، ۵۱، ۳۹

لیث: ۱۳۹

(م)

(امام) مالک: ۳۷۸، ۳۱

مجاہد: ۲۱۵، ۱۸۹، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۶۳، ۱۱۹، ۵۹، ۳۶

۲۵۷، ۲۸۱، ۲۹۶، ۳۳۶، ۳۸۶، ۴۰۰، ۴۱۲، ۴۱۷

۳۲۳، ۳۲۹، ۳۵۰، ۳۵۲، ۳۶۳، ۳۶۹

مجدد الف جانی: ۳۸۷

(ب)

بآل: ۲۰۵، ۸۱

(تفسیر) البحر المحیط: ۷۶، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۸، ۱۱۵،

۱۱۶، ۱۲۲، ۱۵۷، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹،

۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۸، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۳۳، ۳۳۵،

۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۹۶، ۳۹۷،

۳۰۱، ۳۰۵، ۳۳۵، ۳۵۲

(صحیح) بخاری: ۶۱، ۸۶، ۱۸۵، ۲۰۹

البدایة: ۳۹۷

بیان القرآن (قانونی): ۱۰، ۲۳، ۲۹، ۳۰، ۳۳،

۳۵، ۳۶، ۳۳، ۳۳، ۳۵، ۳۹، ۵۳، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۵،

۷۴، ۷۵، ۷۶، ۸۲، ۸۵، ۸۸، ۹۷، ۱۰۱، ۱۱۲،

۱۱۷، ۱۲۱، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۶، ۱۳۸، ۱۴۳، ۱۴۵، ۱۴۶،

۱۵۶، ۱۵۷، ۱۶۳، ۱۷۰، ۱۷۲، ۱۷۶، ۱۸۰، ۱۸۱،

۱۸۳، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۶، ۲۰۰، ۲۰۳، ۲۰۴،

۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۱۵، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۳۲، ۲۳۵، ۲۳۶،

۲۳۷، ۲۵۰، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۶۸، ۲۷۳، ۲۷۷، ۲۸۲،

۲۸۳، ۲۸۹، ۳۰۵، ۳۰۷، ۳۱۲، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۲۰،

۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۸، ۳۳۳، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹،

۳۵۹، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۸،

۳۸۳، ۳۹۲، ۳۹۶، ۴۰۰، ۴۰۴، ۴۰۷، ۴۳۵،

۴۳۵، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۷۱

(پ)

(کتاب) پیدایش: ۵۲، ۱۹۷

(ت)

تاج العروس: ۴۰، ۷۸، ۸۶، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳،

تاریخ ایران در عهد ساسانیان: ۲۳۵

تاریخ زوال سلطنت روم: ۲۳۵

تالمود: ۸۹، ۹۶

ترمذی: ۱۹۳

تفسیر ابن جریر طبری: ۶۳، ۶۵، ۱۰۱، ۱۱۱، ۱۲۲،

۱۷۳، ۲۱۹، ۲۱۵، ۲۸۷، ۲۸۸، ۳۷۷، ۳۷۸،

۳۲۷، ۳۲۸، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷،

۳۳۸، ۳۳۹

تفسیر ابن کثیر: ۱۹، ۲۶، ۳۰، ۳۶، ۵۵، ۵۶، ۵۸، ۵۹،

۷۴، ۷۵، ۷۶، ۸۸، ۸۹، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸،

۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸،

۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶،

۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴،

تفسیر ابی سعید: ۳۳۳، ۳۳۴

تفسیر بیضاوی: ۵۰، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۷۷، ۷۸، ۸۹، ۹۳،

۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۸،

۱۲۲، ۱۲۸، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷،

۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶،

۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶،

۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶،

۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶،

۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶،

۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶،

تفسیر عزیزی: ۳۶۳

تفسیر قرطبی: ۱۳، ۱۴، ۳۳، ۴۰، ۵۹، ۶۲، ۸۱، ۱۰۳،

۱۱۷، ۱۱۹، ۱۲۵، ۱۲۹، ۱۶۳، ۱۸۵، ۱۹۱، ۲۰۸،

۲۰۹، ۲۱۱، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱،

